

٤٩٤

منار الهدى في  
الوقف والابتداء

أحمد الأشموني

١٩٥٧



King Saud University



جامعة الملك سعود



كتاب منار الهدى في الوقت والابتداء

تأليف مولانا خاتمة المحققين

زين العلماء العاملين

الشيخ احمد

بن الشيخ

عبد

الكريم

ابن الشيخ محمد بن الشيخ عبد الكريم الاسطوئي  
الملكى عفر الله لنا وله ولوالديه واحسن  
الله اليانا والمسلمين امين امين



مكتبة جامعة الرياض - قسم المخطوطات

اسم الكتاب منار الهدى في الوقت والابتداء

اسم المؤلف احمد بن الشيخ عبد الكريم الاسطوئي

تاريخ النسخ

عدد الاوراق ٤٩٩

ملاحظات (ملاحظات)

القياس ١٥X٢١

١٠١



بسم الله الرحمن الرحيم وبه نتقني  
**الحمد لله** الذي نور قلوب اهل القرآن بنور معرفته تنويرا  
 وكسب وجوههم من اشراق ضيائه بجنته نورا وجعلهم من  
 خاصية احبائه اكراما لهم وتوقيرا وجعل صدرهم اوعية  
 كتابه ووقفهم لتلاوته اناة النيل واطراق النهار ليغفم لهم  
 بذلك اخورا فتزكي وجوههم كالامطار تتلا لامن الاشراق  
 وتتم ارج سرورهم وقد اخبر عنهم الصادق المصدوق ميثلا بحرا  
 مملوءا منسكا واعظم بذلك في انفسهم فيا لها من نعمة طهرت  
 بها نظيرها وحازوا بها عزا ومهابة وتجبيرا فم على الناس  
 درجات في الجنان تخدمهم فيها الملائكة الكرام عشائر وكورا  
 ويقال لهم في الجنة تهنئة لهم وتبشيرا ان هذا كان لكم جزاء  
 وكان سعيكم مشكورا **فستجانه** من الله عظيم تعالى في ملكه  
 عما يقول الظالمون علوا كبيرا تتبع له السموات السبع والارض  
 ومن فيها وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم  
 انه كان حليما غفورا **الحمد لله** الذي سبحانه وتعالى من قام  
 بواجب تجريد كلامه ومعرفة وقوفه رساله من قبض  
 فضله واحسانه لطفاه وعنايته وتيسيرا **واشهد** ان لا اله  
 الا الله وحده لا شريك له شهادة يقف قلب قائلها سطوتا  
 مستنيرا **واشهد** ان سيدنا ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم  
 عبده ورسوله الذي اختاره الله من القدام حبيبا ورسولا  
 ارسله الى النقلين بشيرا ونذيرا وقد اخذ له العهد والميثاق  
 على سائر المخلوقات وكنت له بذلك مشهورا **اما بعد**  
 فنقول العبد الفقير القاصر على قدمي العجز والتقصير

الراجي

الراجي غفور رب القدير احمد بن الشيخ عبد الكريم بن الشيخ  
 محمد بن الشيخ عبد الكريم عامل الله الجميع بفضله العليم واسكنهم  
 من احسانه جنات النعيم **هذا** قال بعد لم يسألني فيه احد لعلمهم  
 اني قليل البصاعة غير ذري بهذه الصنعة فاني والله لست  
 اعلا لقول ولا عمل واني والله من ذلك على وجل لكن الكريم  
 يقبل من تطلق ولا يخيب من عليه عول فاني بالعمز معلوم  
 ومثلي عن الخطاء غير معصوم وبصاعتي من جاة وشتم  
 بالمعدي خير من ان تراه فشرعت فيما قصدت وما لغيري  
 وجدت وذلك بعد لبني حينما من الدهر انزوي واتامل  
 وانا الى جمع ما تشنت من ذلك اميل فادني الى ذلك اميل  
 ثواب الآخرة سائلا من المولى الكريم الصواب والاعانة  
 متبرا من حولي وقوتي الى من لا حول ولا قوة الا به والمأمول  
 من ذي العزة والجلال ان ينفع به في الحال والمآل وان  
 يكون تذكرا لمتقني في حياتي واثرا حسنا لي بعد وفاتي  
 فلا تترك من اذاري صوابا عظيما واذا وجد سموا نادى عليه  
 وابداه فمن رأى خطا منصرما عليه فليضعه بطريقته  
 اليه والنظر عليه من غير بيان كالعدم  
 يا من غدا ناظر فيها كنيث ومن اضحي برة دنيما قلته النظرا  
 سالتك الله ان عانت في خطا فاستر علي فخر الناس من ستر  
 فالمرق تلغنه الاشارة ولا ينفع الحسوة تطويل العبارة  
 وعلى الله اعتماد في بلوغ التكميل وموحسي ونعم الوكيل  
**وسبحة** مباركة الهدي في بيان الوقت والابتداء مقدما  
 امام المقصود فوايد وتبهمات ترفع القاري وتعينه على



Copyrighted material by King Saud University



معرفة الوقت والابتداء ليكون على بصيرة اذا حاضر في هذا  
البحر الزخار الذي لا يدرك له قرار ولا يسلك الى قننه ولا  
يحصار من اراد السبل الى استقصائه لم يبلغ الى ذلك وصولا  
ومن رام الوصول الى احصائه لم يجد الى ذلك سبيلا وقد  
اودع الله فيه علم كل شيء وابان فيه كل عهدي وعي فترى كل  
دفع حنه يستمد وعليه يعتمد جعله للحكم ستودعا ولكل علم  
منجها والى يوم القيمة يحاط العلم وشار الامعاء وعلمنا طامرا  
ولا يقوى بهذا الغنى الامزله باع في العربية عالم بالقرآن عالم  
بالتفسير عالم باللغة التي نزل القرآن بها على خير خلقه مزيل  
الغمة بعثته به بشيرا ونذيرا الى خواتمه شهد به كتابه  
المبين على اسان رسوله الصادق الامير جعله كتابا فارقا بين  
الشرك واليقين اعجز الغصا معارضته واعجز الالباء  
مناقضته واخرى التلغاة مشاكسته جعل امثاله عبرا  
للمتدبرين واوامره هدي للمستقيمين ضرب فيه الامثال  
وفرق فيه الحرام والحلال وكبرر القصص والمراعاة بالفاظ  
لا تميل وفي مما سواها اعظم واجل ولا تخفى على كثرة الترتيد  
بل كثرة تلاوته خشنا وحلاوة فزيد قد صفا على فهم معانيه  
وبيان اغراضه ومبانيه فليس المراد حفظ ميثاقه بل فهم قارئه  
معناه قال تعالى افلا يتدبرون القرآن ام على قلوب اقفا لها  
فقد ذم الله اليهود حيث يقرؤون التوراة من غير فهم فقال ومنهم  
اميون لا يعلمون الكتاب الا اماني فعلى العاقل الاديب والعقل  
الطيب ان يركب بنفسه عن هذه المنزلة الدينية وباخذها  
بالرغبة السنية فيقتضي على اسم العلوم والادب المتوقف

عليها

عليها فهم الكتاب والسنة وهي بعد تجويد الفاظه حسنة  
علم العربية والصرف واللغة والمعاني والبيان **فوايد**  
بهمة تحتاج الى صرف الهمة **الاولى** في ذكر الائمة الذين  
اشتهر عنهم هذا الفن وهو من جليل قال عبد الله بن عمر  
رضي الله عنهما لقد عشنا برهة من دهرنا وان احدا لم يركب  
الايمان قبل القرآن وتزل السورة على محمد صلى الله عليه وسلم  
فتعلم هلا لها وحرامها وما ينبغي ان يوقف عنده منها  
كما تعلمون انتم اليوم القرآن ولقد راينا اليوم رجلا لا  
يوتي احد هم القرآن قبل الايمان فيقرأ ما بين فاجحة الى خاتمة  
ما يدركه ما اسره ولا اجزه ولا ما ينبغي ان يوقف عنده وكل  
حرف منه ينادي يا رسول الله البلد لتعمل لي وتغبط  
بمواظبي قال الخامس فهذا يدل على انهم كانوا يستعملون الوقت  
كما يستعملون القرآن حتى قال بعضهم ان معرفته بظهر من ذهب  
اهل السنة من مذهب المعتزلة كما لو وقف على قوله رب  
يخلق ما يشاء ويختار فالوقت على اختيار مذهب اهل السنة  
لنفي اختيار الخلق لا اختيار الحق فليس لاحد ان يختار بل الخيرة لله  
تعالى اخرج هذا الاثر السهمي سنة **وقال** على كرم الله وجهه  
في قوله تعالى ورتل القرآن ترتيلا الترتيل تجويد الحروف ومعرفة  
الوقوف وقال ابن البار من تمام معرفة القرآن معرفة الوقوف  
والابتداء اذ لا يتاتي لاحد معرفة معاني القرآن الا بمعرفة الوقوف  
فهذا اول دليل على وجوب تعلم وتعليمه وحكي ان عبد الله  
ابن عمر قد قام على حفظ سورة البقرة ثمان سنين وعند تمامها خضع  
بدنه اخرجته ملا في الموطا وقول الصحابي كذا له حكم المرفوع



له النبي صلى الله عليه وسلم لم يخالفه غيره ولم يكن للرأي فيه  
محال وقد لا دخل للرأي فيه فلو خالفه غيره أو كان للرأي فيه  
محال لا يكون قوله محققا **واشتهر** هذا الخبر عن جماعة من الخلف  
ويهم نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم المدني القاري وعنه صاحب  
يعقوب بن اسحاق الحضرمي البصري وعنه أبي حاتم السجستاني  
وعنه محمد بن علي وعنه أحمد بن موسى وعنه علي بن حمزة الكسائي  
وعنه النضر الكوفي وعنه الأحمشي وعنه أبي عميرة وعنه  
أبي المثنى وعنه محمد بن يزيد والقاسمي والديلمي وعنه أبي محمد  
الحسن بن علي النخعي وعنه أبي عمرو عثمان المدني وعنه أبي جعفر  
محمد بن طيغور السجستاني وعنه أبي جعفر بن يزيد بن القعقاع  
أحمد أعيان التابعين وغيرهم من الأئمة الأعلام والجهابذة  
المعظام فكان أحد أهم أخذنا به في التتبع والتدقيق  
وتحريه اليه أكباد الأئمة من كل مكان **سحق**  
**أولها** أبي يحيى بن سالم **أذا صحت** أي أجازها المراجع  
وما حكاه ابن يونس أن عن أبي نعيم بن عيسى صاحب الجيفة  
من أن تسمية الرؤوف بالتمام والحسن والفتيح بدعة ومنعت  
الوقت على ذلك مبتدع قال لأن القرآن معجز وهو كالقطعة  
الواحدة فكذلك قرآن وبعضه قرآن فليس علي ما ينبغي وضعفه  
قوله عني عن البيان بما تقدم عن العلماء الأعلام **وتنقده**  
قول أصل هذا الخبر الوقت على رؤس الأئمة **متبعة**  
والخير كله في الانتفاع والشكر كله في الابتداء وما يبين ضعفه  
ما صرح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه نهي الخطيب لما قال  
من يطع الله ورسوله فقد ربحت ومن يعصها ووقت فقال

له النبي

له النبي صلى الله عليه وسلم لم يخالفه غيره ولم يكن للرأي فيه  
محال وقد لا دخل للرأي فيه فلو خالفه غيره أو كان للرأي فيه  
محال لا يكون قوله محققا **واشتهر** هذا الخبر عن جماعة من الخلف  
ويهم نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم المدني القاري وعنه صاحب  
يعقوب بن اسحاق الحضرمي البصري وعنه أبي حاتم السجستاني  
وعنه محمد بن علي وعنه أحمد بن موسى وعنه علي بن حمزة الكسائي  
وعنه النضر الكوفي وعنه الأحمشي وعنه أبي عميرة وعنه  
أبي المثنى وعنه محمد بن يزيد والقاسمي والديلمي وعنه أبي محمد  
الحسن بن علي النخعي وعنه أبي عمرو عثمان المدني وعنه أبي جعفر  
محمد بن طيغور السجستاني وعنه أبي جعفر بن يزيد بن القعقاع  
أحمد أعيان التابعين وغيرهم من الأئمة الأعلام والجهابذة  
المعظام فكان أحد أهم أخذنا به في التتبع والتدقيق  
وتحريه اليه أكباد الأئمة من كل مكان **سحق**  
**أولها** أبي يحيى بن سالم **أذا صحت** أي أجازها المراجع  
وما حكاه ابن يونس أن عن أبي نعيم بن عيسى صاحب الجيفة  
من أن تسمية الرؤوف بالتمام والحسن والفتيح بدعة ومنعت  
الوقت على ذلك مبتدع قال لأن القرآن معجز وهو كالقطعة  
الواحدة فكذلك قرآن وبعضه قرآن فليس علي ما ينبغي وضعفه  
قوله عني عن البيان بما تقدم عن العلماء الأعلام **وتنقده**  
قول أصل هذا الخبر الوقت على رؤس الأئمة **متبعة**  
والخير كله في الانتفاع والشكر كله في الابتداء وما يبين ضعفه  
ما صرح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه نهي الخطيب لما قال  
من يطع الله ورسوله فقد ربحت ومن يعصها ووقت فقال

له النبي



لعلهم ان النبي

مقتضى عليها الشا طي وبالبحر في اسئلته حيث قال لرحل  
لمسان بالطلاق الثلاث ان الله تراء جميع العزات السبع لاحت  
عليه ومثلها الثلاث التي هي قراءة او جهر ويخوف وخلف متواترة  
تجوز القراءة في الصلاة وغيرها واختلف فيما وراء العشرة  
وخالف خط المصحف الامام في هذا الاشك فيه انه لا تجوز قرائته  
في الصلاة ولا في غيرها وما لا يخالف تجوز القراءة به خارج الصلاة  
وقال ابن عبد البر لا تجوز القراءة بها ولا يصلي خلف من قرائها  
وقال ابن الجوزي تجوز مطلقا الا في الناحية للمصلي انظر شرح  
العقاب للمصلي والساد ما لم يجمع سنده نحو قوله جاءكم رسول من  
انفسكم بفتح الفاء وانما يحسن الله من عباده العلماء برفع الله  
ونصب السلك او كما كان في اسناده ضعف لان القرآن لا يثبت  
الا بالتواتر في النبي سوا وفق الرسم ام لا قال مني ما يروي في القرآن  
اقسام ثلاثة قسم يقرؤهم ويكرجاءه وهو ما نقله الثقات  
ووافق العربية وخط المصحف وقسم صح نقله عن الاحاد وصح  
من العربية وخالف لثلاث الخط فيقبل ولا يقرأ به وقسم نقله  
ثقة ولا وجه له في العربية او نقله غير ثقة فلا يقبل ان  
واحق خط المصحف فالاول كملك ومالك والثاني كقراءة ابن عباس  
وكان امامهم مثل ذلك ياخذ كل سفينة صلاحية واختلفت في القراءة  
بذلك فلا اكثر على المنع لانما تتواتروا ن ثبتت بالتمسك  
في منسوخة بالعرضة الاخيرة ومثال الثالث وهو ما نقله  
غير ثقة فذلك كثير واما ما نقله ثقة ولا وجه له في العربية  
فلا يكاد يوجد وقد وضع السلف علم القراءات دفعا للاختلاف  
في القرآن كما وقع لعمرو بن الخطاطب مع ابي بن كعب حين سمعه

يعقوب

تضمن على بسو وضع  
العزات

يقراء سورة الفرقان على غير ما سمعها هو من رسول الله  
صلي الله عليه وسلم فاخذة ومضي بعالي رسول الله صلي الله  
عليه وسلم فامر النبي صلي الله عليه وسلم كل واحد ان يقرأ فقرأ  
كل واحد ما سمعه فقال النبي صلي الله عليه وسلم لم نقله  
انزل ولا شك ان القائل كانت تروى على النبي صلي الله عليه وسلم  
وكان يترجم لكل احد بحسب لغته فكان يمد قدرا لا لغته ولا لغتي  
والثلاثة لمن لغته كذلك وكان يترجم لمن لغته كذلك ويرقى  
من لغته كذلك ويميل لمن لغته كذلك واما ما يفعله من اذ  
زماننا من ان القاري كل اية يجمع ما فيها من اللغات لم يبلغنا  
وقوعه عن رسول الله صلي الله عليه وسلم ولا عن احد من اصحابه  
قاله الشراوي في الدر المنثور في بيان زبدة الدوام المشهورة  
**فينبغي** للقاري ان يقطع الالة التي فيها ذكر الناموس العقاب  
عما بعد ها اذا كان بعد ما ذكر الجنة ويقطعها ايضا عما بعد ها  
ان كان بعد ما ذكر النار نحو وكذلك هيئت كلمة روي عن الذين  
كفروا انهم اصحاب النار هنا الوقت ولا يصل ذلك بقوله  
الذين يحملون العرش ويجوز دخول من بيانه رحمة هذا الوقت  
ولا يصل بما بعده ونحووا بقوله ان الله شديد العقاب  
هنا الوقت ولا يصل بما بعده من قوله للفقراء وخو قوله  
في التوبة والله لا يهدي القوم الظالمين هنا الوقت ولا يصل  
بما بعده من قوله الذين امنوا وهاجروا وكونوا صوحا عن  
حكم الاول فانه يقطع **قال** السخاوي ينبغي للقاري ان يتعلم  
وقت جهل فانه كان يفتي في سورة النور ان عند قوله قل صدق  
الله ثم يبتدي فابن عوام ابراهيم حنيفا والنبي يتبعه

سمي تر جانا لانه مدين سان  
مجان القرآن ويذكر الناموس  
غير الناموس

وقوع النبي صلي الله عليه وسلم

Copyright © King Saud University



وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقف في سورتي البقرة وال عمران  
عند قوله فاستبقوا الخيرات وكان يقف على قوله سبحانه  
ما يكون في ان افول ما ليس في حق وكان يقف على قوله قل هذه  
سبيلي اذ عوذت بالله ان يبدلني على بصيرة انا ومن اتبعني وكان  
يقف على قوله كذلك يصرف الله الامثال ثم يبتدي للدين  
استحياء الزمهم الحسنى وكان يقف والانعام خلقها ثم يبتدي  
لكم فيها ذنوب وكان يقف افر كان مؤمنا كان فاستحق  
يبين ولا يستورن وكان يقف ثم اذ ترينني تحسروا بينة  
فنادي فقال اناريكم الا على وكان يقف ليلة القدر فخير من الله  
شهر ثم يبتدي تنزل الملائكة فكان صلى الله عليه وسلم يتعمد الوقف  
على تلك الوقوف وغالبها ليسر ان ياتي بمادة ذلك العمل الذي  
عمله ثم يبتدي رجلا من جهله فاتباعه سنة في جميع اقواله  
وافعاله **القائمة الثانية** في الوقوف والابتداء وقف فصل  
لازم على مقعد فلا يكون مصدره وقفا بل وقفا تقول وقف يقف  
وقفا وسرقة الكف عن الفعل والقول واصطلاحا قطع  
الصوت اخرج الكلمة زمانا او هو قطع الكلمة تمام بعد ما  
والوقف والقطع والسكت بمعنى وقيل القطع عبارة عن قطع  
القراءة او السكت عبارة عن قطع الصوت زمانا دون  
زمن الوقت عادة من غير تنفس والتأخير في اصطلاح مرانته  
مختلفون كل واحد له اصطلاح وذلك ما ينبغي ان  
لا مشاحة في الاصطلاح بل يسوغ لكل واحد ان يقطع على ما يشاء  
كما صرح بذلك صدر الشريعة وناهي له فقال ابن الانبار  
والسجاء وسرايته ثلاثة تام وحسن وقبح وقال غيرهما

اربعة

اربعة تام مختار وكاف جائز وحسن مفهوم وقبح مشرول  
وقال السجاء وندي خمسة لازم ومطلعي وجائز ومجوز لم  
وشو حصر ضرورة وقال غيره ثمانية تام وشبهه وناقض  
وشبهه وحسن وشبهه وقبح وشبهه وشبهه ما ذكره  
من مرانته غير منضبط ولا منحصرا لاختلاف المتكلمين  
والمراد منه لانه يساوي ان الوقف يكون تاما في تفسيره او غير  
وقرأه غير تام على افراد الوقف تابع للمعنى واختلافه فيه  
ايضا فمنهم من يقطع الوقف على مقاطع على القول يجوز لاطلاق  
السمع في القرآن ونفيه منه اجدد لقوله صلى الله عليه وسلم  
اسمع سمع الكهان فحمله مذموما ولو كان فيه تحسب الكلام  
دون سجع المعنى وقرئ بان يكون منتظما في نفسه بالالف  
التي تؤدي المعنى المقصود منه ويبرر ان يكون منتظما دون اللفظ  
لان القرآن اللفظ تابع للمعنى وفي السجع المعنى تابع للفظ  
ومنهم من يطلعه على ريس الاي وان كل موضع منها يسمى وقفا  
وان لم يقف التارك عليه لانه ينفصل عنه الكلام وان لا يعد  
انه يكون في اواسط الاي وان كان الاغلب في اواخرها كما في ابي  
المواريت ففيها ثلاثة عشر وقفا بوضع الله وما عطيته عليه  
فيه ثقل معنى لان عطلا الجمل وان كان في اللفظ منفصلا  
فهو في المعنى متصل فاحر الآية الاولى عليها حكما واحس  
الثانية تلك حدود الله كما سياتي منفصلا في محله وليس اخر  
كل اية وقفا بل المعنى المعاني والوقف تابع لها فكيف ما يكون  
ايضا تاما وهو متعلق بآية اخرى كقولها استغفاروا والاخرى  
مستثنى منها او حالما قبلها او صفة او بدل كما ياتي التشبيه عليه



في محله **واذا** تقاربت الوقوف بعضها من بعض لا يوقف عند  
كل واحد ان ساعدته النفس وان لم يساعده وقت عند احسنها  
لان ضيق النفس عن بلوغ التمام يستوعب الوقف ولا يلزم الوقف  
على روي لا يوجب جعل شئ الاسلام طوله الكلام مسوغا للوقف  
قال الكواشي وليس عند القدر ينشئ بل يوقف عند ضيق النفس  
ثم يتردد من اول الكلام حتى ينتهي للوقف المنصوص عليه كما ياتي  
في سورة الرعد لم يكن الكلام متصلا ببعضه ببعض وعندها  
سواء لا يحسن ولو كان في وسع القاري ان يقرأ القرآن كله في نفس  
واحد سأل له ذلك **ويستوعب** الوقف نظرا للتعلق خصة اقسام  
لا لا يتصل ما قبله ما بعده الوقف بما قبله لا لفظا ولا  
معنى فهو التام او متصل ما بعده بما قبله لفظا ومعنى وهو الصحيح  
او متصل ما بعده بما قبله معنى لا لفظا وهو الكائنة او لا يتصل  
ما بعده بما قبله لفظا ويتصل معنى وهو الحسن والخاص متردد  
بين هذه الاقسام متارة يتصل بالاولى متارة بالثاني على حسب  
اختلافها في قراءة واعرابا وتفسير لا يمتنع ان يكون الوقف تاما  
في تفسير واعراب وقراءة غير تام على غير ذلك وامثلة ذلك  
في تفسيره **فانها** **واخرت** الى مرأته بقاء وانهم وكاف  
واللهي وحسن واحسن وصالح واصح هو صحيح ولما في **الكاف**  
والحسن يتقاربان والتام فوقهما والصالح ونهاية النسبة  
فاعلاما الا انهم لم لا كفيهم الاحسن ثم الاصل ويعبر عنه  
بالتام واما وقف البيان وهو ان يبين معنى لا يفهم منه  
كما يوقف على قوله ويقتضيه فرق بين الضمير من قال الضمير في قوله  
الذي صلى الله عليه وسلم وفيه رتبة في الوقف والوقف اظهر

تنوع الوقف

مراتب الوقف

هذا المعنى



هذا المعنى المراد والتام على قوله واصيلا وكما يوقف على قوله  
لا تنزيه عليكم ثم يتردد اليوم فيفسر الله لكم بقرن الوقف على  
عليكم ان الظرف بعده متعلق بمحمد وفيه وليس متعلقا باسم  
لا لان اسمها حينئذ يتبعه بالمصنف فيجب نصبه وتفسيره  
قاله في الاقتضاء **فالتام** سمي تاما لتمام لفظه بعد تعلقه وهو  
ما يحسن الوقف عليه والابتداء بما بعده ولا يتعلق بما بعده  
سمي ما قبله لا لفظا ولا معنى والتركيب يوجد عند روي في غالبها  
وقد يوجد قرب آخرها لقوله وجعلوا عزة اهلها اذله هنا  
التام لانه اخر كلام بلقيس ثم قال تعالى وكذلك يقولون وصر  
انتم وراسراية ايضا ولا يشترط في التام ان يكون اخر قصته  
كقوله محمد رسول الله فهو تام لانه صمد وخبر وان كانت الايات  
الواحدة سورة قصية واحدة وخولقد اضلني عن الذكر بعد  
اذها في هذا التام لانه اخر كلام الظالم اي من خلف ثم قال تعالى  
وكان الشيطان للانسان خذ ولا يؤمنتم وراسراية ايضا وقد  
يوجد بعد راسراية كقوله يصيحون وبالله هذا الوقف التام  
لانه معطوف على المعنى اي يمرون عليهم بالصبح وبالله هذا الوقف عليه  
تام وليس راسراية وانما راسراية مصححان واخرا لا يقتضون انهم  
لانه اخر القصته ومثله يتكفون وزخرفا راسراية يتكفون  
وزخرفا هو التام لانه معطوف على سقفاء ومن مقتضيات  
الوقف التام الابتداء بالاستيعاب مفعول طاب او مقدر ومنها ان يكون  
آخر كل قصته وابتداء اخري واخر كل سورة والابتداء ببيان الدعا  
غالبا او الابتداء بفصل الامور والابتداء بالام القسمة والابتداء  
بالشرط لان الابتداء به ابتداء كلام مؤتلف او الفصل بين

التام

مقتضيات التام

Copyrighted by King Fahd University



اية عذاب باية رحمة أو العذر ول عن الاخبار الى الحكاية  
 أو الفصل بين الصفتين المتضادتين أو تنافي الاستثناء  
 أو تنافي العزلة أو الابتداء بالنفي أو النهي وقد يكون الوقف  
 تاما في تفسير وعرب وقراءة غير تام على آخر نحو ما  
 يعلم تأويله إلا الله تام أن كان والراسخون متذاهبه  
 يقولون على أن الراسخين لم يعلموا تأويل المتشابه غير تام  
 أن كان معطوفا على الجملة وأن الراسخين يعلمون تأويل  
 المتشابه كما سيأتي بأبسط من هذه في محله **والكافية** ما يحسن  
 الوقف عليه والابتداء بما بعده إلا أنه به تعلقا تاما من  
 جهة المعنى فهو منقطع لفظا متصل معنى وشي كافي  
 لاكتفاء واستغناء عما بعده واستغناء ما بعده  
 عنه بأن لا يكون متعديا له وعود الضمير على ما قبل الوقف  
 لا يمنع من الوقف لأن بعض التام والكافية حتى كذا لك  
 الله ليل عليه ما صح عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال لي  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ علي فقلت يا رسول الله  
 اقرأ عليك وعليك أنزل فقال اني أحب أن اسمع من  
 غيري قال فما فتحت سورة النافلا بلغت شهيدا  
 فقال حسبله لا تزي أن الوقف على شهيد كاف وليس  
 بتام والتام ولا يكتمون الله حديثا لأنه آخر الفقرة  
 وهو في الآية الثانية وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم  
 أن ينفذ دون التام مع قرينه قوله هذا دلالة واضحة على  
 جواز الوقف على الكافية لأن قوله يومئذ الخ ليس قيد لما قبله  
 وفي الحديث نوع إشارة إلى ابن مسعود كان صديقا قال

اختلاف الوقف

الكافية

دليل الكافية

عثمان

عثمان التمهدي صلى الله عليه وسلم ابن مسعود الغري يقول هو الله أحد  
 فودنا أنه لو قرأ سورة البقرة من حسن صوته وترتيله  
 وكان أبو موسى الأشعري كذلك وروى أن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم سمع صوته وهو يقرأ القرآن فقال لقد أوتي  
 بعد أن مراراً من مزامير آل داود كان داود عليه السلام  
 إذا قرأ الزبور تدنو إليه الوحوش حتى تؤخذ بأعناقها والمراد  
 بقوله وإنا لله الملك يقول الصوت الحسن قاله السهري وعلامة  
 أن يكون ما بعده مبتدأ أو فعلا مستأنفا أو مفعولا لفعل  
 محذوف نحو وعذ الله وسنة الله وكان ما بعده ونفيا أو إن  
 المكسورة أو استنهما ما أو بل أو لا المحذوفة أو السين أو يوف  
 لأنها للوعيد ويتفاضل بين الكافية خوفاً قلوبهم مرفوض صالح  
 فزادهم الله مرضاً أصح منه بما كانوا يذنبون أصح من هذا  
**وقد** يكون كافيا على تفسير وعرب وقراءة غير كاف على آخر  
 نحو يقولون الناس السحر كاف أن جعلت ما نافية حتى أن  
 جعلتها بوصولية وتبقى أمثلة ذلك يفصلها في محالها **والحسن**  
 ما يحسن الوقف عليه ولا يحسن الابتداء بما بعده إذا كثيراً ما تكون  
 اية تامة وهي متعلقة بما بعده ما كونهما استثناء ولا فري  
 مستثنى منهما فابعد مع ما قبله كلام واحد من جهة المعنى  
 كما تقدم أو من حيث كونه غفلا قبله أو بدلا أو حالا أو توكيدا  
 نحو الحمد لله حسن لأنه في نفسه حسن مفيد بحسن الوقف  
 عليه دون الابتداء بما بعده للتعلق اللغوي وإن رفع رب  
 على أفعال مبتدأ أو نصب على المدح وبه قرئ وحكي سبويه  
 الحمد لله أصل الحمد برفع اللام ونصبها فلا يقطع الابتداء به

علامته الكافية

علامته الكافية

الحسن



كان يكون راحة خورب العالمين يجوز الوقت عليه لانه راس  
ايه وهو سنة وان تقبل ما بعده بما قبله لما ثبت متصل  
للاستناد الى ام سلمة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم  
كان اذا قرأ قطع قرائته يقول بسم الله الرحمن الرحيم ثم يفت  
ثم يقول الحمد لله رب العالمين ثم يفت ثم يقول الرحمن الرحيم  
ثم يفت وهذا اصل معتمدة الوقت على رسول الله وكان كان  
مبدأ بعد كل موطن بما قبله ارتباطا معنويا ويجوز الابتداء  
بما بعده لمجيئه عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد يكون الوقت حسنا  
على قراءة غير معين على أخرى نحو الوقت على متر فيها في قراء  
أمرنا بالتصوير والتخفيف وهو قراءة القامة من الأمور التي أمرنا  
بالطاعة فيها لنوافل الوقت على متر فيها ومن قراء أمرنا بالمد  
والتخفيف بمعنى كثرنا وقراءة أمرنا بالتصوير والتشديد  
من الإمارة بمعنى سلطانا حسن الوقت على متر فيها وهذا  
بليغة فإن لا يجوز القراءة بها وقد يكون الوقت حسنا والابتداء  
فتحة نحو جود الرسول وأياكم الوقت حسن والابتداء  
بأياكم يعني لغيره المعنى إذ يصير جود راعن الإيمان بالله  
تقالي ولا يكون الا بلام مؤلف للمقصود **والجائز** هو ما يجوز  
الوقت عليه وتركه نحو ما أنزل من قبله فان واو العطف  
تقتضي عدم الوقت وتقدم المفعول على الفعل يقتضي  
الوقت فان التثنية يروى وقتون بالآخر لأن الوقت عليه  
بغير معنى **وعلائجه** ان يكون فاصلا بين كلامين من  
متكلمين وقد يكون الفصل من متكلم واحد لقوله من الملائكة  
اليوم الوقت جائز فالجواب عنه احدا اجاب نفسه بقوله

اختلاف الحسن

لعله الوقت  
على الرسول  
تقط

الجائز

علامة الجائز

لله الواحد

لله الواحد النهار وكقولهم انما قلنا المسيح عيسى ابن مريم  
هنا الوقت ثم يمتد في رسول الله على انه منصوب بفعل مقدر  
لان اليهود لم يقرؤا بان عيسى رسول الله فلو لم يقرؤا بان عيسى  
برسول الله لذهب منهم من لا يحسن سماعه بالعلم انه من تسمية  
كلام اليهود فيهم من ذلك انهم يقرؤون انه رسول الله وليس  
الامر كذلك وهذا التقليل يرقيه ويقتضي وجوب الوقت  
على ابن مريم ويرفعه الى التام **والفتوح** وهو ما اشهد  
تعلقه بما قبله لفظا ومعنى ويكون بمعنى افتح من جهر  
نحو ان الله لا يستحي فويل للمصلين فانه يومهم عزيمارا اوده  
الله تعالى فانه يومهم وصفا لا يلبس بالبارك سبحانه وتعالى يومهم  
ان الوعد بالويل للمفريقين وهو لاطاعة مذكورين بعد  
ونحو لا تقربوا الصلاة يومهم اباحة ترك الصلاة بالكلية فان  
رجع ووصل الكلام بمضنه ببعض غير مقتدر لمعناه  
قلا ان عليه والا اثم بطلنا وقتا **والجائز** هو ما يجوز  
على الكلام المنفصل الخارج عن حكم ما وصل به نحو انما يستجيب  
الذين يسمعون والموتى لان الموتى لا يسمعون ولا يستجيبون  
انما اخبر الله عنهم انهم يسمعون ومنه وعد الله الذين آمنوا  
وعملوا الصالحات لهم مغفرة واجر عظيم والذين كفروا وكذبوا  
بآياتنا ونحو الذين استجابوا للربهم الحسنى والذين لم يستجيبوا  
له ونحو من يمتد الله فهو الممتد في ومن يحصل فان اسلموا  
فقد اهدوا وان تولوا فمن تبعني فانه مني ومن عصاني  
وسببه ذلك من كل ما هو خارج عن حكم الاول من هذه المعنى  
لانه سوى بالوقت بين حال من آمن ومن كفر وبين من فصل

الفتوح

Copyrighted material



وسمى معتقدي هذه آهل الفساد ويقع هذا كثيرا من يقرأه  
تلاوة لمصرهم على التفسير فيقف على بعض الكلمة دون بعض  
ثم يبي على صوت غيره ويترك ما فاتته ومثل ذلك لو يبي  
كل واحد على قراء نفسه اذ لا بد ان يفوته ما قرأه بعضهم  
والسنة المدرسة وهي ان يقرأ الشيخ حزبا ويقرأ الاخر  
عنه ما قرأ الاول وهكذا فمن هذه هي السنة التي كانت  
يدرس جبريل النبي صلى الله عليه وسلم في رمضان فكان جبريل  
يقرأه اولا ثم يقرأ النبي عن ما قرأه جبريل قال تعالى فاما قراءنا  
اي على لسان جبريل فانتم قراينه **واما** الاصح فلا يخلو اما ان  
يكون الوقت والابتداء فيجوز ان يكون الوقت حسنا والابتداء  
مبينا فالاول كان يقف بين القول والمقول نحو وقالت اليهود  
ثم يبيدي عزير ابن الله او قالت النصارى ثم يبيدي المسيح  
ابن الله او قالت اليهود ثم يبيدي يد الله مغلولة او لقد  
كفر الذين قالوا انهم يبيدي ان الله ثالث ثلاثة وشبه ذلك  
من كل ما يوههم خلاف ما يعتقده المسلم قال ابو العلاء الهذلي  
لا يخلو الوقت على تلك الوقوف اما ان يكون مضطرا او معتقدا  
فان وقف مضطرا او ابتداء ما بعده غير متجانف لا يشم  
ولا معتقدا معناه لم يكن عليه رزق وقال شيخ الاسلام عليه  
السلام من عرف المعنى لان الابتداء لا يكون الا اختيارا او قال  
ابو بكر بن الانبار لا اسم عليه وان عرف المعنى لان نيته  
الحكاية يحتمن قاله وهو غير معتقد لمعناه وكذا الوجه لمعناه  
ولا خلاف بين العلماء انه لا يحكم بكونه من غير فهم واعتقاد  
لمعناه واما لو اعتقد معناه فانه يكون مطلقا وقف ام لا

والوصل

والوصل والوقف في المعتقده سواء **اذا** علمت هذا عرفت بطلان  
قول من قال لا يحل لمن يؤمن بالله واليوم الآخر ان يقف على  
سبعة عشر متوقفا فان وقف عليها وابتدأ ما بعدها  
فانه يكثر ولم يقف على المعتقده ما قاله العلامة التلويحي  
انه لا كراهة ان يمنع بين القول والمقول لانه تمام قول اليهود والنصارى  
والواقف على ذلك كله غير معتقد لمعناه واما هو حكاية  
قول قائلها حكاه الله عنهم ووعيد الحق الله بالكنان  
والمداينة ذلك على المقصود وعدمه وما شئت ابن الجوزي  
من تكثير من وقف على تلك الوقوف ولم يقف على ذلك نظر  
نعم ان صح عنه ذلك حمل على ما اذا وقف عليها معتقدا لمعناه  
فانه يكثر سواء وقف ام لا والقاري والسمع المعتقدين ذلك  
سواء لا يكثر المسلم الا اذا جحد ما هو معلوم من الدين بالضرورة  
وما شئت لابن الجوزي من قوله

بمغلولة فلا تكن بواقف فانه قرأه عند الواقف  
فالم يكن قد صاوق منه التقاليد فله تكن تقصير فالتقيد  
ولا على انصاره قائلوا بنبط احرام فاعرف ما قالوا  
ولا على المسيح ابن الله فلا تقف واستعدن بالله  
فانه كفر لمن علمه **سأ** قد قاله الجوزي حيا  
وقر على الاحكام ما قد بقي فانه الحق في حقيق  
ولا تقبل يجوز على الحكاية فانه قول بلا دراية  
مخالفة للامية الاعلام وما جزاء من خالفهم ان ينجي اسمه  
من ديوان العقلاء فضلا عن الفضلاء وما علمت وجه تكثيره  
الواقف على قوله فلما افاضت ما حول وهو وقف جاز على ان جواب

ما شئت لابن الجوزي



لما حذف حرفه وعلمه فلا كراهة في الابتداء بقوله ذهب الله  
 بنورهم قال السمين قال ابن عصفور يجوز ان يكون الله قد  
 استند الى نفسه ذهابا يدين بجلاله كما استند المحي والابن  
 على سعيه يدين به تعالى فلهذا تكفيره الواقف لاخطا ان  
 الله لا يوصف بالذهاب ولا بالمحي وكذا لا وجه لتكفيره الواقف  
 على قوله لفي حشر من ان الحمد الى والعباد قال انه جائز  
 والكتابة على بنية ما نسب لابن الجزري تقول ضربا عنها تحفيا  
**وقيل** الواقف على الوقوف انتهى عنها في قولهم صلى الله عليه وسلم  
 في حق من لم يعمل بالقرآن رتب قاري للقرآن والقرآن ان يلقى  
 كان يقرأه بالتطريب والنقص فهذه تحل بالمرأة وتسقط  
 العدالة قال التتاي وما يرد الشهادة التفتي بالقرآن  
 اي بالاجاز التي تنسد بقرآن ومخرج حروفه بالتطريب  
 وترهيع الصوت من جن بالتشديد وطوب واما الترتيم  
 بحسن الصوت فهو حسن فقد سمع رسول الله عبد الله  
 ابن قيس المكي بالي موسى الاشركي كما تقدم **تنبيهات**  
**الاول** يجب اتباع ما رسمه في المصحف العثماني من القطر  
 والوصول وما كتب بالثنا المروية وما كتب بالها ونا في مقابلة  
 في محالها **الثاني** في القرآن من ذكر انما من كل حرفين ضم احدهما  
 الى الآخر فهو في المصحف الامام حرف واحد فلا تنصل ان  
 عن ما ان كان لا يحسن موضع ما الذي خوانا عن مفضل  
 فلا يقال ان الذي نحن مصلحون وان كان يحسن موضع ما  
 الذي خوان ما نوجدون لا في فيها حرفان ولم ينقطع في  
 القرآن غيره **والثاني** في القرآن من ذكر عا فهو حرف واحد

الاقوله

بلغ ما قبله على اصله  
 نسخ المرفوع

الاقوله فلما عموا عن ما همرا عنه فيها حرفان لان المعنى  
 الذي هموا عنه ولم ينقطع في القرآن غيره **والثاني** من  
 ذكر ما ذاك فيه وجهان احدهما ان يجعل ما مع ذاك  
 واحدة وذات لفظه والثاني ان يجعل ما وحدها استنها  
 محلها رفع على الابتداء وذات اسمها موصولة بمعنى الذي محله  
 رفع خبر ما لانها لم تلغ فيها كلمتان واشترطوا في استعمال  
 ذام موصولة ان تكون مسبوقه بما او من الاستنها **الثاني**  
 نحو قوله وقبلة ما في الموضع **الثاني** قد قلنا ليقال من ذاك  
 اي من الذي قالها فان لم يتقدم على ذاك ولا من الاستنها  
 لم يجوز ان تكون موصولة واجازة الكوفيين تنسك بقول الكوفي  
 عند من ما العباد عليك اماراة **الثاني** في هذا تحليل مطلق  
 فزعموا ان التقدير الذي تحليله طليق فذا موصولة مبتدأ  
 وتحليل صلة والعايد محذوف وطلب خبره وعد اسم  
 صوت تر جريده البطل **والثاني** في هذا من ذهب الكوفيين  
 ان هذا بمعنى الذي ولم يتقدم على ذاك ولا من الاستنها  
 ومن ذلك ونسبوا له ما لا ينفقون قبل المفعول نصب المفعول  
 له وجهان احدهما جعل ما ذاك واحدة ونصبه ينفقون  
 ونصب المفعول باضمار ينفقون اي ينفقون المفعول الثاني  
 جعل ما ذاك حرفين ما وحدها استنها ما محلها رفع على الابتداء  
 وذات اسمها موصولة بمعنى الذي محله رفع خبر ما لانها لم تلغ  
 ونصب المفعول باضمار ينفقون **والثاني** من ذاك ايها فهو في  
 الامام كلمة واحدة في قوله فايها نورا فمستم وجه الله في  
 البقرة وايها بوجهه لايات بخير في النحل واليها كنتم تقدمون

ما ذا

ايها



في الشرا وكل ما فيه من ذكر كل اكل مقطوعة عن ما قال  
 الزجاجي ان كانت كل اظرفا في موصولة وان كانت  
 شرطية في مقطوعة كقوله وانتيك من كل ما سلموه  
 فكل مقطوعة من غير خلاف وما عدا ذلك فيه الخلاف  
 وكل ما فيه من ذكر استن فهو عيم واحدة الاربعة مواضع  
 في عيمين وهي ام تن يكون عليهم وكيل في الصا وام تن  
 اسيرة في التوبة وام من خلقنا في الصافات وام تن  
 باي امة في فصلت وكلما فيه من ذكر فان لم فهو يهون  
 الا قوله قال مستحيينكم في هود وكلما فيه من ذكر  
 امة فهو يهون الا قوله واي تاسر يذرية الرعد  
 فتهون وكلما فيه من ذكر الا في يهون كلمة واحدة الا عشر  
 مواضع يهون امة في الاعراب في حق على ان لا اقول  
 وان لا يقولوا على الله الحق وان لا يلجأ من الله في التوبة  
 واما ان في هود وان لا اله الا الله وان لا تعبد الا الله  
 المثالي وان لا تشرك في شي في الحج وان لا تعبد الا الله  
 في يس وان لا تقولوا على الله دخان وان لا تشركن  
 بالله شي في الممتحنة وان لا يدخلنها اليوم فين وكلما  
 فيه من ذكر كي لا ولكي لا فموصولة كلمة واحدة في الحج ليعلم  
 من بعد علم شي واثنية الاخراب ليعلم ان عليا هو  
 وفي الحديد كسلا تا سوا واما في لولة في الحشر ولكي لا يكون  
 علي الممنون خرج في الاخراب فهما كلمتان وكلما فيه من ذكر  
 نعمت فبالها الاية احد عشر موضعا فهو بالتا المجرورة  
 اذكروا نعمت الله عليكم في البقرة واذكروا نعمت الله عليكم

كلما  
 ام تن  
 فان لهم  
 انا  
 الا  
 كسلا

اذهم

اذهم في المائدة وابدلوا نعمت الله بآبائهم فيها  
 وان تعدوا نعمت الله لا تحصوها وثلاثة في النحل  
 ونعمت الله ويعرفون نعمت الله واشكروا نعمت الله  
 ونعمت الله في لقمان واذكروا نعمت الله عليكم في فاطر  
 فما انت نعمت ربك انما كان ولا يحيطون وكل امراء ذكرت  
 فيه مع زوجها في التا المجرورة كاسرات عمران واسرات العنبر  
 وامرات يوسف وامرات فرعون وامرات لوط وامرات لوط  
 ولم تذكر امراء باسمها في القرآن الا اسيرم في اربعة وثلاثين  
 موضعا **التنبيه الثاني** بذكر اتخاذ القرآن معيشة  
 وكسبا والاصولية ذلك ما رواه عمران بن حصية مرفوعا  
 من قرأ القرآن فليسا الى الله به فانه سبيل قوم يعقرون القرآن  
 سبيلون الناس بمصوبة تاريخ البخاري بسند صالح من قراءة  
 القرآن عند ظالم ليرفع منه لحن بكل حرف عشر لغات  
 قاله البيهقي في الاتقان في اللغة العربية فانه يرفع من كل حرف  
 نثر القرآن عنها ونصب عشر على انه مقبول لحن واما في الاعراب  
 يستعملون في السن والبيهقي في الجامع من اخذ على القرآن الجور  
 فذلك حظه من القرآن حل من الى صريرة ومنه من قرأ القرآن  
 يتأخر به الناس جا يوم القيمة ووجهه عظيم اليس عليه خم  
 نعب عن بريرة ويدخل في الوعيد كل من ركن الى ظالم وان لم  
 يرفع منه شي العموم قوله ولا تركزوا الى الذين ظلموا فتمسكم  
 النار وقراءة القرآن او غيره عنده يبعد مثلا وكونا قال  
 السمن ولما كان الركون الى الظالم دون شاركت في الظلم المستقر  
 المعتاد على الركون دون العقاب على الظلم الى لفظ المس

اسراء

بكره اتخاذ القرآن معيشة



دون اللاحق وهذا يسمى في علم المبدع الاقتدار ونحوه  
 يقرر المتكلم المعنى الواحد في عدة صور اقتدارا على نظم  
 الكلام وركن من باني علم وقيل ترا العاشقة ولا تتركوا  
 تمنح التوا الكاف ماضيه ركن بكر الكاف من باب علم  
 وقرأتاده بضم الكاف مضارع ركن بضم الكاف من باب تكل  
 والمراد بالظالم من يورث منه الظلم سواء كان كافرا او مسلما  
**المتنبي** **الثالثة** اعلم ان كل كلمة تتعلق بما بعد ما و ما  
 قبلها من تمامها لا يوقف عليها كالمضاف دون المضاف اليه  
 ولا على المفعول دون فاعله مالم يكن زائدا ولا على الشرط  
 دون جوابه ولا على الموصوف دون صفته ولا على المرفوع  
 دون مرفوعه ولا على الناصب دون منصوبه ولا على الموكد  
 دون موكده ولا على المطرف دون المطرف عليه ولا على  
 المبدل دون المبدل منه ولا على ان او كان او ظن او احوال  
 دون تاسمهم ولا على اسمهم دون خبرهم ولا على المستثنى  
 منه دون المستثنى فكل ان كان الاستثنى مستطاعا فانه  
 خلاف المنع مطلقا لا يحتاج الى ما قبله لفظا والجزاز مطلقا  
 لانه في معنى مستند اخذ في خبره دلالة عليه **الثالث**  
 التحصيل فان شرح بالخبر جاز وان لم يصرح به فلا قاله  
 ابن الحاجب في اماليه ولا يوقف على الموصول دون صلبيه ولا  
 على الفعل دون مصدره ولا على حرف دون متعلقه  
 ولا على شرط دون جوابه سواء كان الجزاء مقديما او مؤخر  
 فالمتقدم كقوله قد افترينا على الله كذبا لان قوله ان عدنا  
 متعلق بسبق الكلام والافتراء متعدي بشرط المود والمؤخر  
 كقوله

الاستثنا المتقطع  
 فيه ثلاثة اوجه

كقوله غير متجانف لاسم فان قوله فان الله خير آمن من غير اضطر  
 ولا على الحال دون فيها ولا على المستند دون خبره ولا على المبتدأ  
 دون متممه ولا على القسم دون جوابه ولا على القول دون  
 معقوله لانها مستلزامان كل واحد يطلب الآخر ولا على المفسر  
 دون مفسره لان تفسير الشيء لا حق فيه وسنم له وجاز مخبري  
 بعض اجزائه وباني التشبيه على ذلك في محله **المتنبي**  
**الرابعة** اذا اضطر القاري ووقف على ما لا ينبغي الوقف عليه  
 حال الاختيار فليست يد بالكلية الوقف عليها ان كان في البيت  
 لا يغير المعنى فان عثر فليست يد بما قبلها ليعلم المعنى المراد  
 فان كان وقف على مضاف فليست يد بالمضاف اليه او وقف  
 على المفسر فليست يد بالمفسر او على الامر فليست يد بجوابه او على  
 المترجم فليست يد بالمترجم نحو انتم عيون تغلا وتغري وتاجسن  
 الخالقين ولا يوقف عليه حتى ياتي بالمترجم **المتنبي** **الخامسة**  
 قال ابن الجزري ليس كل ما يتبع من بعض القوم ما يتبعه  
 وقتما يوقف عليه فان يوقف على قوله لم تزد وبيته في مع  
 لا يمينون على انها جملة من مبتدأ وخبر وهذا ينبغي ان يرد  
 ولا يلتفت اليه وان كان قد شغل المبتدأ في الوقت والابتداء  
 وكان يوقف على قوله ثم جاء وليه يملكون ثم يبتدي بايديهم  
 اريدوا وخو ما تشاؤون الا ان يبيأ ثم يبتدي الله رب العالمين  
 وخو لا جناح ثم يبتدي عليه ان يطوف بهما وخو سيجاهنك  
 ما يكون لي ان اتول ما ليس لي ثم يبتدي بحق وهو خطا من وجهين  
 احدهما ان حرف الجر لا يمل فيما قبله قال بعضهم ان صح ذلك عن  
 احد كان معناه ان كنت فقلت فقد علمت بحق الثاني انه ليس



١٢



موجع قسم وجواب آخره ان كانت الباع غير متعلقة بشي  
فذلك غير جائز وان كانت للمقسم لم يجوز له لا جواب ههنا  
وان كان ينوي بها التاخير كان خطأ لان التقديم والتاخير  
مجاز ولا يستعمل المجلز الا بتوقيف عن رسول الله صلى الله عليه  
عليه وسلم او جهة فاطمة وخوارج لما روي عن النبي صلى الله عليه  
عليه وسلم عند ذلك وجعل الباحرف قسم وخوارج لا شر  
ثم يستدري بالله ان الشرك لظلم عظيم وذلك خطأ لان القسم  
لا يحدف معها العمل بل هو ذكوت الباعين الايمان بالفعل  
كقولهم واقسم بالله يعلمون بالله ولا يجد الياء مع حذف الفعل  
وتحذف الراء ثم ثم يستدري رايه فيما ليس بشي لان الجواب  
بعد موثقه لا يتصرف فلا يقع فاعلا ولا معولا وغلطا  
ثم اعربته معصولا لرايه او جعل الجواب محذوف وخالف التقدير  
اذا رايته الجنبه رايه فيها ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا  
خطر على قلب بشر وخوفا لا يعلمون ثم يستدري علم اليقين  
منطق علم على استنطاق حرف القسم وبقوله علم وهو  
ضميخ وذلك من حصيله من الجلاله فلا يشتر كفايته  
غيرها عند البصريين وجواب القسم لقرون الحميم اي والله  
لقرون الحميم كقول امرئ القيس وقال يمين الله مالك حيلة  
وما اذ اوتي عند الغواية منجاني فهذا كله تعبد وتقسف  
لا فائدة فيه فينبغي تجنبه وتحريمه لانه محض تقليد وعلم  
العمل لا يعمل به الا اذا وافقه عقل وسقت هذا هنا  
للمجتهد فان رايه من يدعي هذا الفن يفتي على تلك الوقت  
فيلقي في اسماع الناس شيئا لا اصل له وانما محذوف من تقليده

وابتاعه

وابتاعه وكذا مسئله من ينشئ بها عمل المصل وهو عنهم بحوله  
الله ثم اربا الحق حقا فتنصبه والباطل باطلا فتنصبه  
**المسئله** من ينشئ للفقار ان يراعي في الرضا الارواح  
والمقار والتميز بين النظر واليقين قال ابو نعيم الميموني فلا  
يوقف على الاول حتى ياتي بالمعادلة الثاني لان وجه المقام  
ويقطع تنقيته عما بعد لفظه انما كسبت وعلمها  
بالكسب فمن اجل انه يميز فلا يشك عليه ومن تأخر فلا يشك  
عليه يوجب الليل في النهار ويوجب النهار في الليل من اجل صحتها  
فلفظه ومن اربا بعلمها والاولى الفصل والقطع حين  
الفرق بين ولا يخطأ احد ههنا مع الاخر بل يقطع على الاول ثم  
يبيد في الثاني **الشيخ** الساجي كلامه المعتبر ان  
من ذكر الذي والذين يحيز فيه الوصول ما قبله فخطأ القطع  
على انه خبر مبتدأ محذوف او مبتدأ محذوف خبره الا انه  
سبعة مواضع فانه يتعين الابتداء بها الذي ابتداءهم  
المكتاب يتلو به في البقرة وفيها ايضا الذين ابتداءهم في  
يعقوبه وفيها ايضا الذين يتلون الحزب في المائدة والذين  
اسواوها جردا وفيه الرقان الذين يحشرون على وجوههم في جهنم  
وفي غافر الذين يحملون العرش لم يجوز وصلها بما قبلها لانه يرفع  
في محطوره كما بين في ما تقدم وفي سورة الماعن الذي يوصي  
على انه منقطع عما قبله وفصل الرمان ان كانت الصفة  
للافتصاص امتنع الوقت على موصوفها لانها لا تعرفه فيلزم  
ان تنقطع في اعرابه ولا تنقطع وان كانت للمخرج لا يشر فيه  
جاء القطع والاتباع والقطع ابلغ من اجرائها لان عاملها



في المدح غير عامل الموصوف **التبسيط الثاني** اصل بلي  
 عند الكوفيين بلي التي للاصوات زبدت الياء اخرها علامة  
 لتأنيث الاداء بحيث ين الوقت عليها يعنون بالياء الالف  
 وانما يسمونها بالانثاء والوتكت بالياء لانها للتأنيث كالف  
 حلي وقاله البصريون بلي حرف بسيط وحقن المدحيين  
 في غير هذا وهو للمنفى المتقدم في التثنية وعشرين موضعاً  
 في ثلث عشرة سورة يمتنع الوقت على سبعة وهي سورة  
 فيها دلائل وعشرة توقف عليها اسلوب في ذلك العلامة  
 السوطي نظماً فقال  
 حكم بلي في سائر القرآن ثلاثاً على عابد الرحمن  
 اعني في الجوز طوعاً لا قهراً من عبادة التفسير والبرهان  
 فالوقت في سبع عليها قد منع لما لها فضل بها جازع  
 فتلى بلي في سورة الانعام والخل وعدا في ذكر الانعام  
 وقيل بلي في سائر قد استقر كذا بلي قد فاقوا في الزجر  
 سائر الابل في آخر الاحقاف وفي القصار في الرواية  
 وقيل بلي في سورة القيامة فاحذر من التزييت والملازمة  
 وحسنه في اطلاق زبراً بالفتح والجواز حيث حوزوا  
 بلي ولكن قد اتي في البقرة وفي الزمر بلي ولكن حوزوا  
 بلي ورسلنا اتي في الزخرف وفي الحديد مثلاً عنهم في  
 قالوا بلي في الملك ثم حوزوا في تلك الاقسام وقالوا بلي  
 وعدتها عشرين ما قد ذكر لم تحف عنهم الذي المستر  
 وقوله وعدتها اي ما لا اختيار حوزوا الوقت عليه وهو العشرة  
 الباقية **التبسيط التاسع** اعلم ان كل حرف لا حظ له

في الاعراب

في الاعراب وكذا جميع الحروف لا يوقف عليها الا بلي ونظم وكسلاً  
 وما اصل الكلام عليها ان فيها اربعة اقوال يوقف عليها في جميع  
 القرآن لا يوقف عليها في جميع القرآن لا يوقف عليها اذ كان  
 فيها اربعة اربعة الرابع التتصل ان كانت اللوح والجزء وقت  
 عليها ولا فلا قاله الخليل وسيبويه وفي ثلاثة وثلاثين  
 موضعاً في خمس عشرة سورة في النصف الثاني وسبب  
 جميع من عهد عن كلام لم تقع في النصف الاول منه فقال لان  
 فيها اربعة اربعة فلم يزل الالهة معها وانتهى **الاعراب**  
 اعلم ان ترتيب السور وشمسها وترتيب ابوابها وعدد سور  
 مسمى من رسول الله صلى الله عليه وسلم وما خوذت عنه وهو عن  
 جبريل فكان جبريل يعكس عند نزول كل آية ان هذه تكتب  
 عقب آية كذا في سورة كذا ومعهمة الصحابة في رواية واحدة  
 ولا نقصان وترتيب نزوله غير ترتيبه في السلاوة والمصحف  
 وترتيب في اللوح المحفوظ كما هو في مصاحف كل حرف جبريل فاف  
 ولم يزل يلقى القرآن المندول عن مثله الى ان وصل اليها  
 وادوة اوراقها شامياً ونظم عنهم اصل الانصار واقبوه الى  
 الائمة الاخيار وسلكوا في نقله واداءه الطريق التي سلكوها  
 في نقل الحروف واداءها من التسبيح بالتعليم والتسارع  
 دون الاستتياط والاختراع ولذلك صار مصافح الهمم  
 وموفقا عليهم اضافة تسليك ولزوم واتباع لا اضافة استباق  
 ورأي واختراع بل كان باعلام رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لاصحابه فعينه اخذوا ورواها في آية آية وقد افصح الصحابة  
 بالتوقيف يقولهم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

ترتيب السور



جمع القنوان

من عَدَّ آيَةَ الْقُرْآنِ

فوائد

وما تاتية وثلاثون سنة الهامة  
وعده البحر يونس سنة الف وستمائة



كان له بكل حرف فوجان من الحروف العينية **الحسين** عزير قال ابو نصر  
عزير الاسنانه والمانز واول من جمع الناس في القرآن على  
حروف واحد ورتب سورة عثمان بن عفان واول من نقطه  
ابن الاسود والدي باسم عبد الملك بن مروان وعده  
نقطه مائة الف وثمانون الف واخيه وضرب نقطه  
وعده مائة الف الفان وثمان مائة وثمان مائة  
الاختلاف في عدد الحروف اضطررنا في هذا ما يلي هو ما  
باعتبار المخطوط دون الخط لان الكلمة تزيد حروفها في  
المخطوط والشارع انما اعتمد في هذا في لفظها بقوله  
في الحديث اقرء القرآن فانك تجد حروفه عليه اما التي  
لا اقرء لم حروف وكثر الحروف ولا حروف ومهم حروف  
وغيره عزير عبد الله بن مسعود انه قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم انقل القرآن وتلوه فانك تجد حروفه بك  
حرف عشر حركات اما التي لا اقرء الحروف وكثر الحروف  
فيها **ثلاثون** حركه اما التي لا اقرء الحروف وكثر الحروف  
ثلاثون الحروف وفي الخط تسعة احرف فلو كانت الكلمه  
حروفها الخط على سبيل البسط دون رسمها لوجب ان يكون  
للمعاني التي تسعون حركه اذ هو في المخطوط تسعة احرف  
فلما قال الصماني وبعضهم يرفعها انها ثلاثه احرف وان  
لغارتها ثلاثين حركه لكل حرف عشر حركات ثبتت  
ان حروف الكلمه انما تعد خطا لا لفظا وان الثواب جار  
على ذلك والمضاعفه مختلفه في نوع الى عشرة ونوع الى  
خمس كاهرو في الخط من قرا القرآن فاعلمه فله بكل

لعله وفي الخط

حرف

حرف خمسون حركه والمعتبر ما رسمه في الخط  
**الثالث عشر** اختلاف الحروف التي في اهل التنوير والقديم  
في الشعبي والثوري وغيرهم في رسم الله عز وجل وهو مسمى  
المستطاب الذي اتفقوا عليه في الخط والقديم في  
نصفه الاحرف فليس ينصفه بحسب الوقت عليه والقديم  
الوقت على اخرها **ثانيا** الرسم العثماني وبعضهم جعلها  
انما للسور وحاصل الكلام فيها ان فيها اقل الحروف التي  
عليها واقل الحروف في حروفها من الحروف التي في  
وهم في حروف الرحمن في حركه وكل حرف في حروفها من  
اسمايه في الحروف التي في حروفها من الحروف التي في  
في القرآن فارجح السور في حروفها من الحروف التي في  
نسخ وعلم في حروفها من الحروف التي في حروفها من  
حسبه وسبعون حرفا في حروفها من الحروف التي في  
نصف جميع الحروف في حروفها من الحروف التي في  
في حروفها من الحروف التي في حروفها من الحروف التي في  
في حروفها من الحروف التي في حروفها من الحروف التي في  
على ثلاثه كالم وقسم بعضها على اربع حركات والآخر  
وبعضها على حركه في حروفها من الحروف التي في  
ما كتبت على نحو او ذكرت عليه لا يحفظ من كل شيء وفيها اسرار  
وحكم او فهم الله فيها معلومه عند اهلها لان علوم القرآن  
ثلاثه علم يطلع الله عليها من خلقه وهو ما استأثر  
الله به كرمه وقابله واسمايه وصفاته والثاني ما اطلع  
الله عليه بنبيه والثالث علوم علمها بنبيه واسمها بنبيه

العلم على الحروف

الحروف التنوير

Copyrighted material











لا إمام **الشيخ** ان تقول اللهم الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم  
 ما لا يحصى من العجائب والبركات وان كان قد لا يحصى الذكر والثناء  
 بقطع الفقرة **سورة البقرة** لا يحصى من العجائب والبركات  
 سورة البقرة من العجائب والبركات حيث فرضت الصلاة وبالمدينة  
 حين حركت القبلة وهي سبع آيات اجماعا لكن عند بعضهم  
 السبعة والسابعة صراط الذين الى امرها وان لم تكن منها  
 فالسابعة غير المقصود الى امرها وكلها مع السبعة تسع  
 وعشرون كلمة وهو قولها بالسبعة وبقرة تلك بغير  
 البقرة واحد واربعون حرفا قاله الاسوي على ان ما جاز  
 وسما لا يحصى لان الكلمة تزيد من حرفها في اللفظ وفي الخط  
 ويضاف ذلك ان اللفظ في اللفظ به ولو في محالة كالغائب  
 الوصول وهو ما يسمونه **سورة** او بغير حرفا وقد اتفق علماء  
 الدين على عد ذلك ست آيات الحمد اسم من باسم والحمد بعد  
 لام الجلالة مرتين وبعدهم الرحمن موقنين وبعدهم الغني  
 المملين والحق الذي لا يوصف عنه اعتبار اللفظ وعليه  
 فهل تعتبر الستة الوصول نظر الى انها قد يتلفظ بها مرة  
 جملة الامتداد اولا لانها محذوفة من اللفظ عاليا كل محتمل  
 والاول اوجه فحسب مائة وسبعة واربعين حرفا  
 غير شذائتها الاربعة عشر **فيها** اربعة وقوف تامة  
 على ان السبعة اية تامة منها لا تعلق لها بما بعدها  
 لانها جملة من مبتدأ وخبر واي ابتداء ليس الله واو محتمل  
 فحسب وعليه كل تقدير هو تام قال المازري في شرح التلغين

واذا كانت

واذا كانت قرأنا فهل لاكثر الشافعي بالظن ايا حنيفة ومخالفتها  
 له في ذلك كما يكثر وهو غير من مخالفة كون المذهب من مخالفة  
 قرأنا قيل لم يثبتها الشافعي قرأنا في رواية ما ثبت غيرها في الرواية  
 حكما وعملا لادلة اقتضت ذلك عنده ومعنى حكم ان الصلاة  
 لا تنضم اليها في اية حكم لا قطعها واختلاف هل يثبت السبعة  
 قرأنا بالقطع ام بالظن الاصح ان يثبتها بالظن حتى يكون فيها  
 اعتبار الاحاد وتعلق الاحكام مظهر ولا يحكم بكونها قرأنا  
 بالنقل المواتر قطعها ومبيها بل ولا يكثر بغيره في حقها  
 ولما لم يثبتوا اليها كون السبعة قرأنا كما نقلوا غيرها ولا يثبت ذلك  
 منهم كما ظهر في غيرها من الاي وجب القطع على انها ليست من  
 الفاتحة ولم اجد من الشك ان السبعة اية من كل سورة لا  
 الشافعي وقد اثبتها نصف التواتر السبعة ونصبتهم لم يثبتها  
 والعجم للقسمة ان لنافع راويان اثبتا احدها والآخر اثبتا  
 وقوة الشبهة بين الفريقين في التكثير من الجائز انتهى  
 ومنها ثلاثة وعشرون وثلاث اربعة تامة وسبعة جائرة في حق  
 الوقت عليها ولا يحسن الابتداء بما بعدها لان التعلق بها من جملة  
 اللفظ والوقت حسن اذا الابتداء لا يكون الاستقلال باللفظ  
 وثلاث عشر يقيم الوقت عليها والابتداء بما بعدها فالثلاثة  
 اربعة السبعة والحق وسبعين والصالين على عد اصل  
 الكوفة وثلاثة على عد اصل المدينة والبصرة وهو الذين يستغنون  
 والصالين ومن قوله اعتدنا اتصل بعينه ببعض فلا  
 يقطع الى اخرها لانه سوال من العبد لولا لشدته تعلق بعينه  
 ببعض والحب آفة الحمد لله والعالمين والرحيم والبال في عبده

ينزل





والمستقيم والتمت عليهم كونه راسية وانما جاز الوقت عليها  
 على وجه التسامح ولا ينبغي الوقت على الاخير سواء نصب غير  
 ربة لا او نعتا او حالا او على الاستسنا قال ابو العلا الهمداني  
 ومن قرأ غير بالرفع خبر مبتدأ محذوف حسن الابتداء  
 وهي قراءة شاذة والثلاثة عشر التي تتبع الرفع عليها  
 والابتداء انما بعد ما الحمد ورب وبيع واياك فيها واحدنا  
 والفرط وصراط والذين وغيره المقصود وعليهم الثاني  
 ولا لا شذوذ ان الوقت على تلك الوقوف الحق ان يوسم بالجملة  
 كما لا يخفى وبيان فيهما يطول **سورة البقرة** **التي**  
 ثمانية اربع وثمانون ومائة آيات في المدي والثاني والكل  
 وثبت في الكوفي وسبع في البصري وكلها ستة اواخر كلمة  
 ومائة واحد في وطرون كل في حروفها حصة وعز  
 الف حروف وثمانية حروف وفيها ثمانية رور الاري  
 ولي بعد ودامها باجماع اشياء موصفا ماله في الاخرة  
 من خلاق وهم يتلون الكتاب فانما هم في شقاء والاضر  
 والتمويل في بطونهم الا النار وطعام سكر من المدي  
 والفرقان والرمات فقامر عند الشر الحرام الخبيث منه  
 تنفقون يتلونك ما ذابفقون الاول ولا شهيد والكل  
 بعد ما **يبنى** الوقت على التمس والوصل على اختلاف المربين  
 في اويل التورم هو مبنية او مترية وعلى ما معربة  
 بعد ما الكوفيون اية لان هذه الحروف اذا وقف عليها  
 كان لها محل من الاعراب وتضمير جملة مستقلة بنفسها  
 فيها ونظائرهما ستة اوجه وهي لا محل لها او لها محل

وهو الرفع

بلغ مقابلة وكناية  
 من نسخة المرونة

وهو الرفع بالابتداء او الخبر او النصب باضمار فعل او النصب  
 على اسقاط حرف القسم لقوله اذا ما الخبر تأذنه بلحوم  
 قد اك امانة الله التريد **وقوله** فقال يهوذا لله باللائمة  
 وما ان اري عند العواية منجالي وكقوله يبرون الذي لم يمت  
 كلامك على اذ احرام او الخبر باضمار حرف القسم اي انها  
 قسم بها حذف حرف القسم ونفي عمله نحو الله لا يمتلئ وذلك  
 من خصائص الجملة فقط لا يكثر ثمانية غيرها **تامة**  
 الرفع **فالتس** يمدى ويعدى به او رفع باعادة من الهاء المتصلة  
 بغير او رفع بموضع لا ريب فيه كالتس قلت ذلك الكتاب  
 حق يمدى او رفع ذلك الكتاب والكتاب به او رفع ذلك  
 بالابتداء والكتاب نعت او بدل ولا ريب فيه خبر المستد  
**وكا** ان جعلت الم خبر مبتدأ محذوف اي هذه او هذا  
 الم وحسن ان نصب بمحذوف اي اقرا الم ولست بوقف  
 ان جعلت على اضمار حرف القسم وان ذلك الكتاب قد قام  
 مقام جوابها وكانه قال وحي هذه الحروف ان هذا الكتاب  
 يا محمد هو الكتاب الذي وعدت به على ان الكسبي من  
 قبلك فهي متعلقة بما بعد ما يحصل الفائدة فيه فلا يفصل  
 منه لان القسم لا بد له من جواب وجوابه بعده والقسم  
 يستمر الى اداة وهذا الكلام عار من اداة القسم وليست الم  
 وقفا ايضا ان جعلت مبتدأ وذلك خبره وكذا لا يكون الم  
 وقفا ان جعل ذلك مبتدأ تابيا والكتاب خبره والجملة  
 خبر الم واعني الربط باسم الاشارة وفيه نظر من حيث  
 تعدد الخبر واحدنا جملة لكن الظاهر جواز كقوله فاذا

Copyrighted material



وحيثما ينبغي ان جعل تسمى خبرا واما ان جعل صفة فلا وان جعل  
الاسم مستقلا وذلك مستند ثانيا والكتاب يدل او عطف بيان حسن  
الوقت على الكتاب وليس يوقف ان جعل ذلك مستندا خبرا لا ريب  
او جعل ذلك مستندا للكتاب ولا ريب فيه خبر ان له او جعل  
لا ريب فيه خبرا عن المبتدأ الثاني وهو خبره خبر عن الاول  
ولا يجوز الوقف على ذلك لان الكتاب اثنان لان ذلك وهو  
الاصح او خبر له او يدل منه فلا ينفصل ما قبله والوقف على لا  
ينبغي لان لا صلة لما بعده ما يقتضيه اليه والوقف على ريب  
تاما ان رغب صدق بغيره او بالابتداء وفيه خبره وهو ان جعل  
خبر لا محذور قالان العرب يحذفون خبرا كثيرا فيقولون لا  
يشترون زيدا في البلد وقد يحذفون اسمها ويتقنون خبرها  
يقولون لا عليك اي لا بأس عليك ومذهب سيبويه انها  
واسمها في محله رفع بالابتداء ولا عمل له في الخبر ان كان اسمها  
مفعولا فان كان مضافا او مضافا اليه فتعمل في الخبر عنده  
كغيره ومذهب الاختصاص ان اسمها في محله رفع وهي عاملة  
في الخبر والتقدير هو هنا لا ريب فيه فيه صدق ففيه الاول  
هو الخبر وباضار العائد على الكتاب يتضح المقنى وروى هذا  
احمد بن جعفر وقال لا بد من عائد ويدل على خلاف ذلك قوله  
تعالى سورة السجدة تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب  
العالين لانه لا يوقف على ريب اتفاقا لانهم يشترطون  
لصحة الوقف صحة الوقف على نظيرة ذلك الموضع وهذا نفس  
من جملة من الحاجة اضروا محلا متصلا به خبرا لا والتى بالمحل  
لان خبره لا التبرئة لا يستكر اضار في حال نصب الاسم

ولا ريب

ولا ريبه تقول ان زينا فلان ابراج بالرفع والوقف على ان  
ابراج بنصبه وهم يضررون في كلا الوجهين وهذا غير  
بعيد في القياس عندهم ولو لم يكن المحذور لغيره لا ريب فيه  
ففيه صدق وهذا صحيح في العربية في الوقف على فية  
ان رغب صدق بالابتداء خبره محذور او رغب فخر محذور  
غير المذكور قصد به فيه فيه صدق في **الكتاب** ان جعل خبر  
مبتدأ محذور في اي هو **محذور** ان انتصب مبتدأ بغير  
محذور **وليس** يرفقان جعل صدق خبرا لذلك الكتاب  
لوحا لانه او من الضمير وفيه اي هذا هو الذي في قوله  
تعالى اوجه الرفع من اوجهه والنصب من اوجهه **الكتاب**  
تاما ان وقع الذين بالابتداء وفيه خبره قولان احدهما وان  
الاول والثاني لوليكت الثانية والاولى اشارة وهذا القولان  
يستكران لان الذين موصوفين فيكون الاول خبرا ووجود  
الاولى فيكون وليكت الثانية خبرا ايضا والاولى محذور  
اي هم المذكورون **وحسن** ان نصب الذين باعني او امدح او لا اكر  
لان النصب انما يكون باضار فعل فتصير بالعمل المضمر  
وهو في النية عند ابتداءك بالمنصوب فلا يكون فاعلا  
بين العامل والمفعول لانك اذا ابتداءت بالمفعول فكأنك  
تبتداء بالعامل معه وتضمره حال ابتداءك بالمفعول وليس  
المستقر يوقف ان خبر الذين صفة لهم او بعد لانهم او عطف  
بيان لانه لا ينفصل بين النعت والمنعوت ولا بين المعدل  
والمعدل منه لانها كالشي الواحد ومن حيث كونه واسم  
يجوز في محل الذين ثلاثة اوجه الجر من ثلاثة وهو كونه صفة



للشيئين او بدلائلهم او عطف بيان والتعقيب من وجه واحد  
 وهو كونه منقولاً لفعل محذوف والرفع من وجهين كونه  
 خبراً مستنداً بمحذوف وما يستند والخبر ما ذكرناه فيما تقدم  
 بالرفع خبر جانزان والاولى وصلها بالمعطف الصلاة  
 من يومنون **ثم** ان كان على استئناف ما بعده وكان ان جعل  
 الذين الاول منصوباً على المدح او مجروراً على الصفة او مرفوعاً  
 ضم ضمير محذوف كقولهم المذكورون فعلى هذه التقديرات  
 الثلاثة يكون والذين يومنون مبتدأً جملة مستقلة من  
 مستند او خبر ولا وقتية من قولهم والذين يومنون الى يومنون فلا  
 يرتفع على المثلث لان ما التاسعة عطف على ما الاول وهو يترك  
 عطفه على ما قبله ولا على بالافرة لان الباء صلة يومنون  
 وتوضع بالافرة نصباً بالفعل بعد صلته وقدم الخبر واعني  
 به او لفصله وتقدم المفعول على الفعل يتطوع النظم وتقدم  
 الكلام ثم يومنون بالافرة وان جعل الذين يومنون بالرفع  
 مستنداً والخبر محذوفاً مستنداً هم المذكورون والذين الثاني  
 عطف على الذين الاول جاز الوقت على من قبله يومنون **ثم**  
 ان جعل اولئك مبتدأً خبره على سبيل خبرهم وليس يومنون  
 ان جعل الذين يومنون بالرفع مبتدأً خبره اولئك على سبيل  
 لفصله بين المستند والخبر ومن حيث كونه اسماً مجروراً بهم  
 ليس يومنون منصوباً على ما لا يحسن فهمه فانه وقت عليه  
 واقف جاز قاله العماني **المختار** **ثم** وجه تمامه انه انقضاء  
 صفة المختار وانقطاعه عما بعده لفظاً ومعنى وذلك اعلا  
 درجات التمام واولئك مبتدأً اول وهو مبتدأً ثان والمختارون

خبر الثاني

خبر الثاني والجملة خبر الاول ويجوز ان يكون ضم فعله والخبر  
 المختارون فيكون من قبيل الاخبار بالرفع وهو اولي الاصل  
 في الخبر الافراد ويجوز ان يكون ضم لاسم اولئك التاسعة  
 او مبتدأً تقدم هذا ما يتصل به لا شيء من هذا يتصل  
 بالرسالة العثمانية فتدقق على الرفع على وقت الالف الذي  
 بعد الدال التي لا طرفة عين ولا شيء من حيث وقع ومن  
 لكنه ولكن حيث وقع ومن اولئك واولئك حيث وقع ومن  
 اولئك بزيادة واولئك الميم كل الذي لا يتصل به من هذا جاز  
 ويجوز ان قال ابو عمرو في المنع كناية التران من ذلك كتاب  
 وكما في من هذا منكره والتقدير الف الامر بجمع فانه  
 كتبت بالالف اولئك في الرعدة كل هذه كتاب وفي الخبر  
 كتاب معلوم وهذا الثاني فيها وفي الخبر من كتابه وهو  
 الثاني من هذا في الفعل فانه خبره المختارون كتابه خبر  
 الالف وواحدة الصلوة والركعة والمشي يومنون **ثم**  
 لان يومنون ما لا ينقطع به في كل ذكرها غير ما في الخبر  
 ومما هو من هذا من هذا لا ينقطع به في كل ذكرها غير ما في الخبر  
 عليها حفظ المتحفظ الا انهم وعطاف المرفوع كما يأتي التسمية  
 على ذلك في محله قال جماعة از جمع ايات من اول البقرة في صفة  
 المؤمنين والمؤمنات اخبرها واثبات في نعت الكفار وعطفهم  
 اخبرها وفي الشافعي ثلاث عشرة اية كلها متصل بعضها  
 ببعض وقد يراهم ما ولا أسلم من الشافعي لعدة الارجلان  
 وكان معوضاً عليها في بيتها احد بها يوسفان والآخر  
 الحكم بن العامر وفيل علمته نزلت في جميع الكفار ولما نزلت عن

ما يتصل فيها من اسم العثمان

Copyrighted material



الذي عليه علم ولم يخبر ان جميعهم لا يؤمنون وان نزل لهم نطقهم  
ان خوف تركهم منسوب اليهم ويرفع الخبر الذي استعملوا  
في كسر واسلمة وغايد لا يؤمنون خبرات وما بينهما جعلت معتقده  
بين اسمائهم وخبرها فبذل هذا الوقت على يؤمنون تمام وان  
جعلت سوا خبر ان كان الوقت على لم تنذرهم تمام انما ايضا  
لا يتكلم انما انما واسمها وخبرها كانت قال لا يؤمنون لانهم  
ان لم تنذرهم فان قلت اذا جعلت لا يؤمنون خبر ان فقد عظم  
جميع الكفار واخبرهم على وجه العدم انهم لا يؤمنون قبل  
الاية التي هي بايمانهم قبل علمهم من جميع الكفار  
كانه سئل النبي صلى الله عليه وسلم ان اخبرهم ان جميعهم لا يؤمنون  
وان نزل لهم نطقهم وان جعلت سوا اسمها وان نذرهم وما  
بعد في قوله القائل على خبرها والوقت ليس بوقت لانهم لم تنذرهم  
وعنده كان كافيا ان نذرهم ليس بوقت لانهم لم تنذرهم  
عظم عليهم لان ما قبل ام التمسك وما بعد هذا لا يستغني  
باحد عن الآخر وما بين حرف واحد وقيل الوقت على نذر  
ثم يتبعه يوم لا يؤمنون على غلبة جولة من مبتدأ وخبر وهذا  
يشي ان نرد ولا يلتصقا فيه وان كان قد نقله للفتن في  
في الوقت والابتداء ومفعول النذرهم الثاني محذوف تقدير  
العذاب على كفركم وان لم تجعل لا يؤمنون خبر ان كانت  
الوقت على ان لم تنذرهم ويكون لا يؤمنون حال متعلقا بحتم  
اي لا يؤمنون خاتما لله على قلوبهم قاله المعاني اي لانهم  
مستعملين بالاول من جهة المعنى وان جعلته استئناف دعاء  
عليهم ولم تنو الحال كان الوقت على يؤمنون تاما على قلوبهم

صلح

صلح ان قدرت الحتم على القلوب خاصة وان قدرت على معني  
وحتم على سمعهم ايضا لم يكن على قلوبهم وتعالى ان الثاني معني  
على الاول فان قيل ان كان الثاني معطوفا على الاول فلم يخبر  
خبر الخبر فالحجاب ان اعاد الخبر المعنى المتألف في الزميمة  
اي ان المعنى وحتم على سمعهم فحذف الفعل وقام الخبر مقامه  
وعلى سمعهم تام ان رفعت غشاوة بالابتداء او بالظرف اي  
يرفع غشاوة بالفعل المضارع قبل الظرف لان الظرف لا بد له  
ان يتعلق بفعل اما ظاهر امر او مضارع فاذا قلت في العدم زمت  
كانك قلت استقر في الدار زيد وقاله الاخفش والشر ان المعنى  
الحتم قد انقطع ثم استأنفت فقال وعلى ايضا زمت غشاوة  
وكبر لفظ على ليشير بتغاير الحتمين وهو ان حتم القلوب غير  
حتم الاسماع وقد يرق الخبرون بان مودة يوفى ويخبر  
ويجوز ان يرد ويخبر في قوله الاول من مودة واحد وحيدة  
الثاني ما مودة ان وفرا عاصم وبرزها المظالم في غشاوة  
بالنصب يحصل معترى وحصل على ايضا زمت غشاوة فلا يرد  
ان حذف الفعل لان ما قبله يدل عليه كقول الشاعر  
يا ليت زعمك قد عدا متعلما سميغا ورجمي  
اي وحاسلا رجلا لان التقليد لا يقع على الراجح كما ان الحتم لا يقع  
الا على العين وعلى هذا يسوغ الوقت وعلى سمعهم وان نصب  
غشاوة على اسقاط مودة الخبر ويكون على ايضا زمت غشاوة  
على ما قبله اي حتم ايد على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة  
فلما حذف خبر الخبر وقيل الفعل لله فان نصب يا ليت وكقول  
يمرون الدار فلم يوجبوا كذاكم على او كذاكم

Copyrighted material



اي يتروون بالديار وقال الفوا الشدني بعفوني السيد بصفه من  
 عطفها يتما وماء بارد حتى غدت ماله عيناها  
 فبلى هذا لا يوقف وعلى سبهم لتعلق آخر الكلام باوله وقال  
 الاخر اولما التايمات بوزن يومنا وزجج الحواجب والهيون  
 والهيون لا ترجع وانما تكلم اراو كملن العيون في ازا اضرار  
 الاخر الثاني واعماله مع الاضار في الايمات المذكورة للدلالة  
 الفصل الاول عليه غشاة **سوا قري غشاة بالرفع**  
 او بالنصب **تمام** لان اخر قصه الكفار **تمام**  
 انذرتهم بالثواب والجزاء اجمع ما وقع من كل استقام  
 فيهم العار او ثلثة التعة بلغة واحدة كرامة اجناع  
 فيورين يتخيلان عوا ستم انت قلت للناس وقالتوا  
 البتة انهم يحوا وعلى ابد ستم بحذق الالف التي بعد  
 الصادوحه من الالف التي بعد المشين في **غشاة** ولا وقت  
 من قولهم من الناس الا قوله بغير من فلا يوقف على امنا  
 بالسر ولا على وبالهم الاخر لان الله اراد ان يضل الخوال  
 الناس قري فتم يظنون خلاف ما يظنون والاصية  
 دلية على نبي الايمان عنهم فلو وقفنا على وبالهم الاخر  
 لكننا محبون عنهم بالايمان وهو خلاف ما تقتضيه الآية  
 وانما الرادفة ان يظنون ايضا ففسهوان اظهارهم للايمان  
 لا حقيقة له بغير من **تمام** ان جعل ما بعده استنفا  
 بيانها كان قائل لا يقول ما بالهم قالوا امنا ويظنون الايمان  
 وما هم بغير من فبلى **تمام** دعون الله وليس بوقف ان جعله  
 الجملة بدل من الجملة الواقعة صلة له وهي يقول ويكون

من بدل



من بدل اشتمال لان قولهم مشتمل على الجماع ارجال منين  
 ضمير يقول ولا يجوز ان يكون بخدعون في محل جر صفة  
 لمؤنن لان ذلك يوجب نفي خداعهم والمعنى على ان يظن  
 الخداع لهم ونفي الايمان عنهم اي وما هم بغير من بخداع  
 وكل من الحال والصفة قيد بسلط النبي عليه وعليهما  
 فليس بوقف ومن حيث كونه رأس آية يجوز **تمام**  
 حسن لعطف الجملتين المتعقبات مع ابتداء النبي ومن قراء  
 وما يخذعون بغير الف بعد الحاك كان احسن **تمام** ابر طاعة  
 عبد السلام بن سداد وما يخذعون الا انفسهم بغير العيا  
 وسكون الحاء ورجع انفسهم بدل من الضمير في يخذعون  
 كانه قال وما يخذع الا انفسهم او بفعل متصرف كانه قال  
 وما يخذعون الا يخذعهم انفسهم ولا يجوز الوقف على  
 انفسهم لان ما بعدهم جملة حالية من فاعل وما يخذعون  
 الا انفسهم غير شاعرين بذلك اذ لو شعروا بذلك ما خادعوا  
 الله ورسوله والمؤمنين وحذف بفعل يستعمل للعلم به  
 اي وما يشعرون وبأل خداعهم وما يظنون **تمام**  
 يخذعون في الموضعين بغير الف بعد الحاك كما ترى في قلوبهم  
 مرض **تمام** وقول ابن الانبار حسن ليس بحسن لتعلق ما  
 بعده به لان العا للجزا هو تأكيد مرضا **تمام** لعطف الجملتين  
 المختلفتين اليه ليس بوقف لان قوله بما يتعلق بالموقوف  
 يكذبون **تمام** ولا وقت الى مضطجون فلا يوقف على نفسه وا  
 لان في الارض طرف للفساد ولا على الارض لان قالوا اجواب  
 اذ لا على قالوا لان اما نحو حكاية مضطجون **تمام** لفصله

Copyrighted material



في كلام المناقذين وكلام الله عز وجل في الرد عليهم المفسدون  
ليس بوقت لشدّة تعلّقه بما بعده عطفا واستدراكا لا يشترط  
الناظر ليس بوقت لأن قالوا جواب إذا السبها الأول **كان**  
لحرف التثنية بعده السبها الثاني ليس بوقت للاستدراك  
بعده لا يعمل **القول** قال أبو جعفر وهذا قريب من الذي قبله  
من جهة الفصل بين الحكاية عن كلام المناقذين وكلام الله  
في الرد عليهم **قالوا** ليس بوقت لأن الوقت عليه يوم غير  
المعنى المراد ونثبت لهم الإيمان وإنما استعملوا النطق باللسان  
إيمانا وقلوبهم بفرصة ثورتهم وإيمانهم بالله سبحانه وتعالى  
أطلعهم بنبيّه على حقيقة قضايتهم وأعلمه أن ظهورهم للإيمان  
لا حقيقة له وأنه كان استهزاؤهم **فأما** ليس بوقت أن جعل  
ما بعده من بنية القول وجاز أن جعل في جواب سؤال مقدر  
تقدّمه فكيف تكون مضارواهم مسألون أو ليحذف ما قبله بقدر  
فاجابوا إنما نحن إلى آخره مستهزون **كان** وقال أبو حامد التستاري  
لا أعتد الابتداء بقوله الله يستهزئ بهم ولا والله خير الماكرين  
حتى أصله بما قبله قال أبو بكر بن الأنباري ولا معنى لهذا الذي  
ذكره لأنه يحسن الابتداء بقوله الله يستهزئ بهم على معنى أنهم  
وخطي فعلهم وإنما فصل الله يستهزئ بهم ولم يقطع على  
قالوا لا يشاركه في الاختصاص بالظرف فيلزم أن يكون  
استهزاؤا الله بهم مختصا بحال خلوعهم إلى شياطينهم وليس  
الاستهزاء بالله يستهزئ بهم **صالح** ووضّله أين معنى المجازاة إذ  
لا يجوز على الله الاستهزاء وظهور المعنى في قول الله الله يستهزئ  
بهم مع انتحاله بما قبله يظهر في حاله الابتداء بغيره من الاستنباط

وفي حال

وفي حال الاتصال يظهر المعنى من فتوى الكلام كذا وجه الإجماع  
وأما وجه الوقت على مستهزون أنه معلوم أن الله لا يجوز عليه  
معنى الاستهزاء فإذا كان كذلك معلوما عرف منه معنى المجازاة  
أي جازيهم جزاء الاستهزاء بهم وقيل معنى الله يستهزئ بهم محال  
وهذا المعنى يكون الوقت على بعضهم كما بناه على الأول تأمنا  
انظر التكرار أي يعمهون **كان** لأن أولئك الذين استهزوا الفلانة  
مستفصل لفظا لأنه مبتدأ وما بعده الخبر متصل بمعنى  
لأنه استهزوا لم يتقدم كرههم بالهدي **صالح** لأن ما بعده يذون  
ما قبله مفهوم بغيره **صالح** مبتدأ من **كان** اتفق علما الوسم  
على حذف الألف التي بعد اللام من أولئك وأولئك حيث وقع  
والألف التي بعد اللام من الضلالة والألف التي بعد الحيم من  
بغيره كما ترى نادوا كما ما حوله ليس بوقت لأنها من جملة  
ما ضرب به الله مثلا المناقذين المستوفين نادوا بأصحاب القب  
والعبادة لا تحصل إلا جملة المثل ذهب الله بنورهم **كان** على  
استنباط ما بعده وأن جواب لما حذف وقد تقدّمه قدس سره  
بوقت أن جعل هو وما قبله من جملة المثل لا ينصرف **كان**  
أن رفع ما بعده بغير مبتدأ محذوف أي هم وليس بوقت أن نصب  
على أنه مفعول ثانٍ للترك وإن نصب على الذم جاز ذلك كقولهم  
سبّون المحرم تكمفوني عداة الله من كذب وزور  
فنصب عداة على الذم فمنهم من شبه المناقذين بحال المستوفين  
ومنهم من شبههم بحال ذوي صيب أي مطر على أن أولئك حصل  
لأبو جعفر **صالح** وقيل لا بوقت عليه لأنه لا يتم الكلام إلا ما بعده  
لأن قوله أو كصيب مطوف على كسر الذي استوفى نادوا أو كمثل



اصحاب صيت فاذا تخير اي اجزاء ان تشبهوا هولا النافعين  
ياخذ هذين الشياطين او بها معا وليست للثقل لانه لا يجوز  
على الله تعالى من **الما ليس** بوقت لان قوله فيه ظلمات وورعد  
ويروق من صفة الصب وكذا من الصواعق لان هذا مفعول  
لاجله او منصوب به يعملون وان جعل يعملون خبر مبتدأ محذوف  
اي هم يعملون حسن الوقت على برق حذر الموت **حسن** وقيل  
كانت بالكسوفين **التي** اتفق علماء الرسم على حذف الالف التي بعد  
الياء من ظلمات وما شاكله من جمع المثنى السالم وحذفوا الالف  
التي بعد الصاد من اصبحهم والتي بعد الكاف من الكافرين وما  
كان مثله من الجمع انه كوالسالم كالكلمين والفتن من بالمسح  
بعد الالف حمزة او حروف مشددة نحو السائلين والصالحين انبثت  
الالف في ذلك اتفاقا **ابصرهم حسن** شوا فيه ليس بوقت لقابلية  
ما بعده له فلا يفصل بينها تامزا **حسن** وقلا ابو عمرو وكان  
وابصرهم **كاف** لا ابتداء بان قد يراد **تام** باتفاق لانه اخر قصة  
**المتقين** **كلما** وروى في القرآن على ثلاثة اقسام قسم مقطوع  
اتفاقا من غير خلاف وهو قوله من كل ما سألتموه ونسب مختلف  
فيه وهو كل ما روي الى الفتنه وكلما دخلت امه وكلما جاء آية  
وكلما اتى بها فوج وما هنا موصول من غير خلاف وهو كلما ايضا  
لهم شوا فيه **اعبدوا ربكم كاف** ان جعل الذي مبتدأ وخبره  
الذي جعل لكم الارض او خبر مبتدأ محذوف اي هو الذي **وحسن**  
ان نصب بقدر وليس بوقت ان جعل ثقتا ربكم او بدلا منه  
او عطفت بيان **خلقتكم** ليس بوقت لان والذين من قبلكم معطوف  
على الكاف وان جعل الذي جعل لكم الثاني منصوبا يستحقون

كان

كان الوقت علي والذين من قبلكم **حسن** وكان قوله لعلمكم يتفقون  
ليس بوقت لانفصله بين المبدل والمبدل عنه وهما كالتي الموقوت  
ومن حيث كونها اساية يجوز الذي جعل لكم الارض جعل الذي  
النصب والرفع فالنصب من خمسة اوجه نصبه على القطع  
او نعت لربكم او بدل منه او مفعول يتفقون او نعت للثقتا اي  
الموصول الاول والرفع من وجهين احدهما انه خبر مبتدأ محذوف  
اي هو الذي او مبتدأ وخبره فلا يخفى اذ جعل الذي جعل لكم  
خبر اعني الذي الاول او ثقتا ربكم او بدلا من الاول او ثقتا لم يحذف  
على يتفقون وان جعل الثاني خبر مبتدأ محذوف او مفعول نصب  
بجعل محذوف كان الوقت كافيا والساكن **حسن** ان جعل  
ما بعده ساقطاً وليس بوقت ان عطفت على ما قبله ولم تحذف  
في مفعول الذي جعل لكم فلا يفصل بين المفعول والموصولين وقالكم  
**صالح** وليس يجوز لان ما بعده متعلق بما قبله انما هو السوي وقت  
لان جملة وانتم تعلمون حال واحذف مفعول تعلمون الذي وانتم  
تعلمون انه اله واحذف التوراة والانبيا وانتم تعلمون **كاف**  
من مثله **يا** وليس بوقت ان عطفت على ما قبله فانها استغنية  
صلة فان **كان** ولو تفعلوا ليس بوقت لان فانتم اجواب الشرط  
وقوله ولو تفعلوا معترضة بين الشرط وخبره وحذف مفعول  
لم تفعلوا ولو تفعلوا اعتصاما او التقدير فان لم تفعلوا الاثبات  
يسيرة من مثله ولو تفعلوا الاثبات ليس بوقت والوقت  
على القار لا يجوز لان التي صفة لها **صالح** **صالح** **صالح** **صالح**  
النار اذا اشتد امورهم سيكون ويكون ثقتا لهم معجوبة  
سودا وظلمة فيرجعون الفرج ويرجعون الروح الى ابدانهم



یا احن

يا احسن الناس ما قرنا الرفع . ولا جهالة . ولا جهالة . ولا جهالة .  
اراد ما بين قرن الرفع وعليه يحفظ الوقت على ما كان عليه  
اعراب بين فيما بعد لها ليعلم ان معناها ما مراد فيها من  
في صلاة ما . وفيها اي بقوسنة من ثلاثة اوجه كونهما  
خبرينها محذوف اي ما هي بقوسنة وان ما استغناما سعة  
وبقوسنة خبرها اي اي بقوسنة او المجتامة وفي اي هو  
بقوسنة خبرها من وجه واحد وهو كونها اي بقوسنة تدل  
من مثلا على ثبوت زيادة الباء والاعمال ان الله لا يفتي بعرب  
مثل بقوسنة وهو يقتضيه ثبوت زيادة الالف في القرآن العظيم  
والوقت يبين المعنى المولود . ومع بقوسنة على انها سعة خبر  
الخبر او خبر مبتدأ محذوف كانا الوقت على ما تأملوا من ثبوتها  
اي بقوسنة فيعمل محذوف كانا كما في اعمدة من ثقل ما بعد ما  
ما قبلها انما لا يفتي . وكذا ان يكون الوقت على ما كان قبلها اجملة  
ما يؤكد الانما اذا جعلت تأكيد الرفع على ما قبلها واجتاز  
ليرخص بقوسنة على الاتباع لما ونظمت ما على الاتباع لثلا  
فلا يحسن الوقت على ملان بقوسنة بتممة لما انما لو كانت بقوسنة  
صيغة لما ان نصبت بد لا يمتثلا او كونها على اسقاط الجار او على  
ان ما موصولة لان الجملة بعد ما صلها ولا يرتفع على الموصول  
دون صلته وان ما استغنامية وبقوسنة خبرها لو جرت  
بقوسنة بد لا من مثلا ففي هذه الاوجه السبعة لا يرتفع على ما  
لقد تعلق ما بعد ما قبلها وانما ذكرت هذه الاوجه هنا  
لما استغنا لانها ما ينبغي تحصيله وحفظه هذا ما اردناه اننا  
الله على ما قصدناه . وقد الوقت خبر بيان يخص بين البيت







اول من عهد آدم  
من الخلق

وَمِنْهُمْ

اتق

2.



وحدثوا الايام بعد الراعيين كما نزلوا الكتب **حسن**  
 ما فلا تقطعون **ق**ا ويقتولون بمخدوف اي قبح ما ارتكبتم  
 من ذنوب والصلوة **حسن** الخشوعين الذين يحتمل الحركات  
 بالظلال **ق**ا م ان رفع موضعه او نصب وليس بوقف ان حشر  
 نعمنا لما قبله من احوالهم ليس بوقف لان واهم معطوف على  
 اية الاولى فلا يفسد بينهما بالوقف **ق**ا م لا يند بعد  
 بالند انتم عليكم ليس بوقف لان واني وما في حيزها في محل  
 نصب لمطهرها في النقول وهو نفي كانه قال اذكروا نعمتي  
 التي انعمت عليكم وتفضل اياكم على العالمين والوقف على العالمين  
**حسن** غير تام لان قوله وانتم ايونا عطف على واذكروا نعمتي  
 لا استئناف والوقف على شياء على عدل **حسن** ينصرفون **ك**ا  
 ان علق اذ باد كوقف را مفعولا به فيكون من عطف الجمل فقد بوه  
 واذكروا اذا تحيطكم من ال فمفعول ليس بوقف لان يسوونكم  
 حال من ال فمفعول ولا يفسد بين الحال وذيها بالوقف وان جعل  
 معا فاستأجره العطف **حسن** بوقف لان يذبحون أنفسهم  
 ليس موتكم ولا بوقف على المشرق والمغرب والوقف على  
 يذبحون تدلان يسوونكم لا بوقف على ما قبله لانه لا يفسد  
 بين النبد والمبدل منه **حسن** عظيم **ك**ا ف وشبه تنظيره  
 قال جبريل يا محمد ما انقضت احد الكفر عوني لوراقي وانا اذ تس  
 الطعن في فزعون مخافة ان يقول كلمة يرجمه الله بها ظالمون  
**ك**ا ف ومثله تشكرون ان علق اذ باد كوقف را وليس بوقف ان  
 عطف على ما قبله وهو حيث كونه راسا بية يجوز في مقتضى  
**ك**ا ف فاشكروا انفسكم **حسن** ان كانت النبوة هي الغنى فيكون

كلمة جبريل للمحمد  
 صلوا عليه وسلم

بلغ مقابلة وكتابة  
 من نسخ المؤلف

فاشكروا

فاشكروا بادلان فتوبوا عند بارئكم **ك**ا ف ان كانت الفاسية  
 قوله فتاب متعلقة بمخدوف اي فاشكروا وفعلتم فتاب  
 عليكم او قتلتم فتاب عليكم وفتاب عليكم **ك**ا ف الرحيم  
**التي** وقال ابو عمرو تام **ق**ا ف **ق**ا ف ذكر موسى في الجنة  
 وعشرين موضعاً من ادم مائة **حسن** **ق**ا ف **ق**ا ف  
 نوعي في موضع الحال من الضمير في توبوا اذ توبوا في جهنم او جاهدوا  
 بالروية وانتم تنظرون وتشكرون والصلوة ورزقكم  
 كلها حان يظنون **ك**ا ف **ق**ا ف **ق**ا ف **ق**ا ف  
 قيل لهم **ق**ا ف **ق**ا ف **ق**ا ف **ق**ا ف **ق**ا ف  
 قيل من السائل **ق**ا ف بوقف لان ما بعده متعلق بما قبله  
**ق**ا ف **ق**ا ف **ق**ا ف **ق**ا ف **ق**ا ف **ق**ا ف  
 ما خطبكم بالند قبل الياء والند بعد ما في اللفظ **ق**ا ف  
 في الخطب جميع تكبير مجزوء بالكسرة المتدبرة على الالف وهو يدل  
 من ما قرأ الباقون خطبكم وما خطبكم بالياء والياء والياء  
 مع تفخيخ مجزوء بالكسرة الظاهرة ورسموا يا قوم اذ كنتم  
 يا قوم استغفروا يا عباد فاصفون من كل اسم خاطبوا  
 المتكلم الي تنبيه قائله ساقطة وشلا ووقفنا استماعا  
 للمصنف الامام **ق**ا ف **ق**ا ف **ق**ا ف **ق**ا ف **ق**ا ف  
 على الجزاء المحذوف والوقف برقص نافع في وكانت المعنى  
 من اسر الجنة طولها عشرة اذرع على طول موسى لها شيطان  
 تنفذ ان في الظلة نور **ق**ا ف **ق**ا ف **ق**ا ف **ق**ا ف  
**ق**ا ف **ق**ا ف **ق**ا ف **ق**ا ف **ق**ا ف **ق**ا ف  
 الية ما جلتان الاولى من كلام الله لبي اسير على جهة التوبيخ

ذكر موسى في الجنة

Copyrighted material



فيما سألوه وقيل من كلام موسى وذلك ايده غضب لما سألوه هذا فقال  
 استبدلون الذي هو ادنى بالذي هو خير والثانية وهو ان يعطوا  
 من كلام الله وهذا هو المشهور وعليه فيكون الوقت على  
 خبره لان كلاما من جعلها كلاما واحدا كان الوصل او  
 ما سألتم ويقارب التام لان الواو بعده للاستئناف وليس  
 عاطفة والممكنة من الله منه بفعل الحق **كان** يمدد  
 ولا وقت من قوله ان الذين امنوا الى قوله عند ربهم فلا يوقف  
 على ما هو ولا على الصوابين ولا على صالحا لانهم قهران فلا يفتل  
 بين اسما وخبرها عند ربهم **كان** على ان الواو من بعده للاستئناف  
 وليس بوقت ان جعلنا للقطعة خبر فون **ان** ان علق اذا بدأ ذكر  
 بعد زيارتها ان عطف ما بعده على ما قبله فوقكم الطور حسن  
 على مذهب البصريين لانهم يفسرون القول اي قلنا عند ولما انتك  
 بقية فهو منقطع ما قبله والكوفيين يفسرون ان الصراحة  
 المنقطة بقره ان قد وان على قوله لا يجوز الوقت على الطور  
 بقية **جاء** يفسرون **ان** من بعد ذلك **فان** قوله من بعد ذلك  
 اي من بعد قيام الزيادة او من بعد الميثاق او من بعد الاخذ  
 الخامس **ان** ومثله خاسين للمقربين **كان** ان علق اذا بدأ ذكر  
 بقدر ان يكون محلا اذا نصب بالفعل المقدور **صباح** ان عطف على  
 قوله اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم لتعلق المعطوف بالمعطوف  
 عليه ان تدجوا بفترة **من** ومثله هو وايا بدال المنة واوا  
 اتباعا للمحط المصحف الامام من الجاهلين **كان** ما هي **ولكن**  
**كان** ان رفع عوان خبر مبتداه محذوف اي هي عوان فيكون  
 منقطعا من قوله لا فارض ولا يكون بوقت ان رفع على انه

صفة لمبقرة لان العتقة والموصوف كالشي الواحد فكلمته  
 قال انها بقرة عوان قاله الاخفش قال ابو بكر في الاستعارة  
 وهذا غلط لانها اذا كانت تعينا لها الوجه تقدم عليها على ما  
 فلما لم يحسن ان تقول انها بقرة عوان بين ذلك لا فارض ولا يكون  
 لم يحسن ان ذلك كناية عن الفارض والبقرة لا يتقدم المكنى  
 على الظاهر لما بطرد المتقدم بطرد الفاعل المتعذر  
 الشاوي وكورت لانها متى وقعت قبل خبر او وقعت بعده  
 وجب تكويرها تقول زيد لا قاتل ولا قاتله وموت به الفاعل  
 ولا مكنيا ولا يجوز عدم التكرار لاجل الضرورة خلافا للمحدثين  
 كيسان بين ذلك **كان** وكان فاقع لونها لان من تحت البقرة ومن  
 وقت على فاقع وتر ايسر بالتحية صفة اللون لا للبقرة **ان** يتقدم  
 على فاقع لان الفاعل من صفة الاصفر لا من صفة الاسود اختلج  
 الائمة في صنفين من البقرة المعروفة فيلسوفها ولا يباين حتى  
 قهرنا وطلتها اصفران وقيل من يفسر قوله لونها **جاء** الفاعل من  
**كان** ما هي **ومثله** مشابة عليا **لمتدون** **كان** **ومثله** لا يكون  
 ان جعل تشبيه خبر مبتداه محذوف وقوله المعطوف لا يوقف على قول  
 لان المعنى ليست بذلول فلا تشبه الارض بالمثيرة في الذلول قال  
 ابو بكر وحكي عن السجستاني انه قال الوقت لا ذكول والابتداء  
 تشبه الارض وقوله هذه البقرة وصنفها الله بانها تشبه الارض ولا  
 تشبه المرث قال ابو بكر وهذا القول عندي غير صحيح لان الذي تشبه  
 الارض لا يتقدم من المعنى المرث وما روي احد من الائمة انهم  
 وصنفها بهذا الوصف ولا ادعوا لها ما ذكره هذا الرجل بل  
 الما ترون في تفسيرها ليست بذلول فتشبه الارض وليس المرث



ذكرنا في تفسيرنا ان وقتها  
 لا يكون من تحت البقرة **كان**



وقوله انما يفسد بظواهر الالوه لانها اذا اثار الارض كانت  
ذو لاف قد نفي الله هذه الوصف عنها فقوله السموات لا يفسد  
بغير ولا يفسد عليه والوقت على تنوير الارض **كاف** ومثله  
البرق ان جعل ما بعده مما خبره من ان يحدو في الاشياء **فما** **التي**  
نمها بالحق **فما** لان قد يجوز ما عطف على ما قبله ولا يوقف على  
كاد والاد خبرها لم يات يفتلون **كاف** فادار انتم **فما** **حسين**  
تكتفون **فما** بيمينها **فما** والاولى وصله لان في الكلام حذف  
انما خبره بحال الوقت في نفي وقوع المستقبل في الاحيا  
المعدرا **فما** مثل هذه الاحياء للمستقبل بحال المولى وان جعل  
ما بعده مستانفلا وان الالوه على اخص المولى وان المعجزة  
في الاحياء لا في قول الميت قتلى **فما** لان هو منع الحجة غير موضع  
المعجزة وقول الميت حق لا يحتاج الى يمين وعلى هذا يكون كافيا  
المولى **حسين** على استناد ما بعده وتكون الايات غير احيا المولى  
وليس يوقف ان جعل ويرى اياته باحيائه المولى فلا يفضل  
بينها فيقولون **فما** ويتم لترتيب الايات وقسوة والانهن  
ومنه الماد من خشيعة الله كلها صان وقلة ابو عمرو في الاية  
كاف للابتداء بالنفي **فما** **كاف** لمز قرا ما لم يوقف وتام لمز قرا  
يعملون بالتحية لانه يصير مستانفلا ان يومئذ لكم ليس  
بوقف لان قوله وقد كان فريق منهم في موضع الحال لا يقتضون  
في ايمانهم والحال انهم كاذبون محرفون لكلام الله وعلامة  
واو الحال ان يصلح موضعها او وهم يعملون **كاف** قالوا انما  
**حسين** بما فتح الله عليكم ليس بوقف لان بعده لام العلة  
والصيرورة وعند ربكم **فما** **كاف** **فما** **كاف** وما يظنونه **كاف**

اما في

اما في **حسين** على استئناف ما بعده يظنون **فما** **كاف** **فما**  
**حسين** ومثله انهم على استئناف ما بعده يكسبون **كاف** **فما**  
معجزة **فما** **حسين** عهدا وكذا فان يخلو الله عهدا ليهما يوقف  
لان ما قبل ام المتصلة وما بعده على الاستئناف باحد هما عن  
الآخر وهما بمفردة حرف واحدة ما لا يفتنون **كاف** **فما** **حسين** **فما**  
بلى من كتب سيئة قال شيخ الاسلام بلى معاوية بلى في اسم  
الوقت على خطا لان بلى يوجب ما خبره من الخبر السابق  
فيلما وقوله في قوله ان متساوية الثاني ان يفسد المولى  
وقال ابو عمرو يوقف على بلى في جميع المقراء **فما** **فما**  
شرط الوقتين والحق المتصل والوجه الى ما هنا  
وهو حرف يعبر الكلام المنفي مثبتا بعد ان كان منفيًا على  
نعم فانما تقرره الكلام الذي قبله **فما** **كاف** **فما** **كاف**  
او اثباتا على حقيقة اللغة نفي متعارف **فما** **كاف** **فما** **كاف**  
انما الايات ما بعد ودة فرد عليهم بلى تنسك النار يد بلى  
قوله هم ضها حلهون **فما** **كاف** **فما** **كاف** **فما** **كاف**  
بلى واذا قصد نفيه اجيب بنعم تقول ما قام زيد تقول  
بلى اي قد قام فلوقلت نعم فقد نفيت عنه القيام وبذلك  
فرق النور بينهما بقوله ما استغفم عنه بالاثبات كان  
جوابه نعم وما استغفم عنه بالنفي كان جوابه بلى ونقل  
عن ابن عباس في تفسير قوله الست بربكم قالوا بلى كوقالوا  
نعم لكفروا يريدان النفي اذا اجيب بنعم كان تصديقا  
فكانهم افروا بانه ليس بنعم **فما** **كاف** **فما** **كاف** **فما** **كاف**  
عنه وذلك ان النفي صار اثباتا فكيف يكونون بتصديق

مجلس

Copyrighted material



المتكبر وهو من الخطاب على الاقرار وصار تنفع واقفة  
 بعد الاشياء فتفقد الاشياء بحسب اللغة وهذا اذا كان  
 المعنى انكاريا اما لو كان تقريريا فلا يكون في معنى المعنى اجماعا  
 ولا يجوز مراعاة المعنى الا في الشر كقولهم  
 ليس للزبد جمع انعم واولا نافع هذا من اداني  
 نعم وتروى في الاثر كقولهم ويعلموها النصف كما علماني  
 فاجاب النبي المبرور بالاستعظام وهو قول جديد فيهم  
 من اعلمهم في العلم كقولهم لا علم الا بالعلم كقولهم لا علم  
 منور وقيل في العلم كقولهم لا علم الا بالعلم كقولهم لا علم  
 بل جوابا لقوله تعالى انما يتكلم في العلم كقولهم لا علم  
 فيما قلنا شمس لا غير السيرة عند عشرة فقال اخر نعم  
 او لم يزم الاقرار بذلك على قوله عند النخلة ان نعم كيلي لكن  
 اللزوم في الظاهر وانما نعم فانما لزم بها الاقرار على عرف  
 الناس لا على مقتضى اللغة لانها تقرر الكلام الذي قبلها  
 مطلقا انما او اشأتا وعليه قول ابن عباس فالوقت تابع  
 لبعثها والتفصيل اي لا يفصل بين بلى وما بعد بها  
 من الشرط كما هنا او تفصيل بها قسم نحو قولهم لا  
 يفصل بينها وبين الشر الذي توجب له لان الفصل ينقض  
 معنى الايجاب كما جزم بذلك العلامة السخاوي وابوالعلا  
 الممداني وابو محمد الحنفى على المعاني في العلم المهمة  
 وتشدد يد الميم نسبة الى عثمان مدنية البلقا بالثام  
 دون دمشق لا العزان بالضم والتخفيف نسبة الى عان  
 قرية تحت البصرة وبها جبل جمع الله الذرات عليه واطهرهم

الشر

المستبرك قالوا بلى شهدنا انك ربنا لا رب لنا غيرك ولا اله  
 لنا سواك كما يستفاد من السمع وغيره اصحاب التاريخ  
 فيلدون **تأ** اصحاب الجنة **تأ** نعم بها وفيه جهنة فارادى  
 في الموضع سبدا واصحاب جهنم خبرهم بها خبر ثان في ما خبران  
 وهذا يتوجه عليه من قوله انهم قالوا الجنة اذا استجلبت  
 بجملة اخرى فلا بد من وارا العطف لئلا يكون احدهما بالآخر  
 فالجواب ان قوله اصحاب الجنة خبر وهم فيها خبر في ما خبران  
 عن سبي واحد ما استغنى عن احوال حرف العطف بينهما فوالله ان  
 حلوقا من بين نعم نعم بها وجملة هي ما اجده كانت من  
 مستداو خبر بعد كل منها وليس وقفا ان اخرت حالا خلدت  
**تأ** الا الله **تأ** واصحابنا مصدر في معنى الامراي واصحابنا  
 واستقر قولهم في الاصل واصحابنا ولا يقال في قولهم لنا سبدا  
 والمسلوك **تأ** وروى في قوله اولان ما بعد من قوله على ما قبله خشنا  
**تأ** ومثله الصلوة وكذا الزكوة مرفوعة **تأ** ومثله شهدون  
 على استئناف ما بعده وليس بوقت ان جعل جملة في موضع الحال  
 بمعنى متظاهرين والمصدران **تأ** ومثله اخر اجمع وكذا بعض  
 وكذا العينة الدنيا وقال ابو عمرو في الثلاثة كافة العذاب **تأ**  
 تقولون **تأ** سوا قري بالوقوفية او بالتحنية وتماه على استئناف  
 ما بعده وجاز ان جعل ما بعده صفة لما قبله بالاحرة **تأ**  
 على ان الفعل بعده مستأنف يجوز الوقت وعلى ان الغالب  
 والخبر بوجوب الوصول بينهم **تأ** ما قبله بالوسل **تأ** البينات  
**تأ** القديس **تأ** استقرت **تأ** وقوله مفرقا منصوبه بالفعل بعد  
 اي كذا يتم وقيل مفرقا تقولون **تأ** علف **تأ** لا زبل اعراض عن الاول وحق

وذلك



فلو كانوا يكرهون ليس بوقت ان تميت قليلا حالنا من فاعل ليقولون اي  
 فلو كانوا يكرهون اي المومن منهم قليل **وقال** ان نصب بمصدر  
 محذوف اي فاما نأقليل المومنون او نصب صفة لزمان محذوف  
 اي فاما نأقليل المومنون بما يومنون **كاف** مصدق لما منهم  
 ليس بوقت لان الواو بعده للحال ومثله في عدم الوقت كقول  
 لان جواب لما الاول له عليه جواب الثانية كقول **كاف** حسنة  
 وقيل كاف على استئناف ما بعده الكسري **تام** بيضا اشقروا  
 به انفسهم **تام** ان جعل محذوف ان وقتا خبر مبتدأ محذوف  
 اي هو ان يكرهوا او جعل مبتدأ محذوف ان الخبر وليس بوقت ان  
 جعلت ان مبتدأ وما قبلها خبر الوجهلة بعد لان الظاهر  
 في قوله ان جعلت ما تامة من عبادة **حرف** على نصب **حرف** مؤنث  
**تام** علينا **جاء** لان ما بعده جملة مستأنفة الاخبار وكذا  
 ما بعده لنصير من الحكاية وبين كلام الله قال السدي وما  
 رواه ابا العز ان المامرين **حرف** من قبل ليس بوقت لان ما بعده  
 خبر محذوف اي ان كنتم امنتم بما انزل عليكم فلم قلتم انبياء  
 الله في جملة سيقوت نوكيد الما قبلها وقتل ان ما فيه بمعنى  
 كما اي ما كنتم مومنين لنا فاة ما صدر منكم الايمان **حرف** **تام**  
 اتفق على الزم على وصل بيضا والقاعدة في ذلك ان كلما في اوله  
 اللام فهو مستطوع كما باقي التثنية عليه في محله **فك** **كاف**  
 ويتم ترتيب الاخبار **الطور** **جاء** لان ما بعده على اشارة القول  
 اي قلنا هذا واسمعوا **حرف** **تام** بكنزهم **حرف** مؤنث  
**تام** ومثله على قوله ايدهم **كاف** بالظلال **تام** وقال ابوهم في  
 كاف على حيوة **تام** عند نافع لان قوله يوة اخذهم عنده جملة

القاعدة  
 في بيضا

في موضع

في موضع الحال من قوله ومن الذين اشركوا ويجوز ان يكون ومن  
 الذين اشركوا في موضع رفع خبر مستند ما بعده ومن الذين  
 اشركوا مؤنث نون واحد ضم لو بعد الت سنة فعل على كونه  
 الوقت على حيوة تاءا والاكثري على ان الوقت على اشركوا وهم  
 المومن تان الرجل منهم اذا عظم فقلله زة خبر او حال اي  
 عشر المدة سنة قاله يونا حوض على الخيرة من المومن الذين يكرهون  
 ذلك وذلك ان المومن كانت تحت ملكهم هذا عند طاعتهم  
 ونصائحهم **كاف** **تام** وقيل كاف لان ما بعده بيضا  
 ان يكون مستأنفا حال ان يغير **حرف** **تام** **حرف** **تام**  
 لما بين يديه **حرف** ان رفعت هدي المومن **تام** **حرف** **تام**  
 بوقت لان جواب الشرط **تام** **كاف** **تام** **حرف** **تام**  
**تام** للاستئناف بعد قوله اي بوقت لان ما بعده خبر  
 فويل منهم **تام** **حرف** **تام** **حرف** **تام** **حرف** **تام**  
 ليس بوقت لان جواب لما استظهر او انما **حرف** **تام** **حرف** **تام**  
 او تو البراق والظلال **حرف** **تام** **حرف** **تام** **حرف** **تام**  
 اوله وكتاب الله مفعول نكيد كما امرت الشهيلى وور **حرف** **تام**  
 على الظرفية كقوله السجين ورا **حرف** **تام** **حرف** **تام** **حرف** **تام**  
 جملة حالية وصاحبه مرفقة والحامل فيها سبب والتقدير يوشيهين  
 للمحال لا يعلو **كاف** ومثله على قوله سليمان والوقت على وما كثر  
 سليمان قال نافع وجماعة **تام** **حرف** **تام** **حرف** **تام** **حرف** **تام**  
 بل **حرف** **تام** **حرف** **تام** **حرف** **تام** **حرف** **تام** **حرف** **تام** **حرف** **تام**  
 بها الاشياء بعد النفي او التي بعد الاشياء فاجد ما اشتق  
 ما قبلها استدر **كاف** **تام** **حرف** **تام** **حرف** **تام** **حرف** **تام** **حرف** **تام**

Copying University







وقال ابراهيم السجستاني **تأم** وغلطه ابن الانباري وقال لان قوله  
ان قيل ان الله على كل شيء قدير **تثبت** وتقدم بعد هذه الآية على  
المحتمل بما هو خير من الآية النسخة وما هو اسهل من ان يفسر بها ان  
لا يستفهم بعد والارض **تأ** لا يتدأ بعد بالنبي ولا يصير  
لا يتدأ بالاستفهام بعده من قبل **تأ** لا يتدأ بالشرط البديل  
كقارا **تأ** ان نصب هذا بغير غير الظاهر لان حيد امصة  
فعل محذوف اي حيد وتكم حيدا او هو محذوف لانه اي يرد وتكم  
من بعد اي انكم كقارا لاجل الحيد وليس يوقف ان نصب حيدا  
بالعامل قبله سواء نصب حيدا على انه مصدر او ان محذوف  
له اذ لا يفسر بين العامل والمفعول بالوقف **تأ** لا يفسر  
بانه قد مر الزكوة **تأ** عند الله **تأ** منه يصير **تأ**  
ونصب **تأ** اما فيهم **تأ** من صدق **تأ** بل ليس يوقف  
لان بل وما بعد ما جواب للنفي السابق والمعنى ان اليهود  
قالوا اني يدخل الجنة احد الامم كان يوفيا فنقلهم **تأ**  
يدخلها من اهل وجهه فقوله **تأ** بل في اللغوي يقولون ان يدخل  
الجنة احد وتقدم ما يعني عن عادته عند ربه **تأ** يوقري  
شاذا ولا خوف عليهم يحذف المضاف اليه وابقاء المضاف  
على حاله لا تنوين اي ولا خوف شيء عليهم **تأ** يوقرون **تأ** على  
شيء في الموقف **تأ** والاول اخذ لان الواو في قوله وهم  
يتلون الكتب **تأ** يتلون الكتب **تأ** على ان الكافي  
في ذلك من ان الله يقول اهل الكتاب اي قال الذين لا يعلمون  
وهم يذكروا العرب مثل قول اليهود والنصارى فهم في الجهل  
سواء من وقف على ذلك ذهب اليه ان الكافر راجع الي

تلاوة

تلاوة اليهود وجعل وهم يتلون الكتب راجعا الى النصارى  
اي والنصارى يتلون الكتب كتلاوة اليهود وان اريد ان  
يتلون الكتب كما يتلون الفرق الاخر فكل الفرق يتلون الكتب  
وكل فرق انكر ما عليه الاخر وهما انكر ادين الاسلام كما انكر  
اليهود النصارى وانكر النصارى اليهودية من قبلهم وان  
ولا جهة وسيلهم سبل من لا يعرف الكتب من مشركي العرب  
فكلا جهة لاهل الكتب لانكارهم دين الاسلام لاجله لم يستدل  
كتبهم من مشركي العرب فاستدلوا بالجهل مثل قولهم **تأ**  
لان قاتل سيدنا **تأ** باليقين قاله الشماوي **تأ** فيقولون  
في خرابها **تأ** ما يبين **تأ** لان ما بعده مبتدأ وخبر لوصول  
لصارت الجملة مفعلة لهم **تأ** لهم في الدنيا خوي **تأ** عظيم **تأ** والمفر  
**تأ** تولوا ليس يوقف لان ما بعده جواب الشرط لان  
شروط جارم ومازائدة وتولوا مجزوم بملون زيادة ما ليست لازمة  
لها بوليل قوله **تأ** ان تحضر العداة **تأ** تحذروا **تأ** وعرفوا مكانا  
والناصب لها ما بعدهما **تأ** حبه الله **تأ** عليهم **تأ** على قراه **تأ** على  
قالوا انهم اولوا بها وجعلت استيناء والا فالوقف على ذلك حسن  
لانه من عطف الجمل سبحانه **تأ** اي تترنما له عما تسبى اليه  
المشركون فلذلك صلح الوقف على سبحانه والارض **تأ** لا  
ما بعده مبتدأ وخبر **تأ** قلتمون **تأ** والارض **تأ** لان اذا  
اجيبت بالغا كانت شرطية **تأ** كن **تأ** جابر **تأ** ان رفع فيكون خبر مبتدأ  
مخذوف تقديره فهو يكون وليس يوقف من تحت يكون **تأ**  
جواب الامر وعطف على يقول فعل في الذين لا يوقف  
على كن لتعلق ما بعده به من حيث كونه جوابا له فيكون **تأ**







واسما على تقبلنا من العلم تام سلة لك حسن ما سلكنا وما سلك  
 علينا الرقيم تام ليس يوقف لان يتلو صفة الرسول كما  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم من العلم تام نفسه كاف لفعله  
 بين الاستنباط والاختيار في الدنيا حسن وليس منصوصا عليه الصالحين  
 احسن منه وقيل كاف على ان العامل في ذلك قال اسلم اي حين  
 اتى بالاسلام قال اسلم او جعل ما بعده بمعنى كذا قال  
 له ربه اسلم وليس بوقت ان جعل منصوصا على من قوله  
 قيل له ولما لم يخطب في الدنيا كلها قال ولا تصطفيه  
 حين قال له ربه اسلم فانه منصوص على الان يطوف زمان ولا  
 يقتلوا في قوله او قال له ربه اسلم متى قيل له ذلك بعد  
 النبوة ام قبل او الصحيح انه كان قبلها حين اذلت الشمس  
 فقال اي يري ما شئركم وكان القول لما اهلوا من الله نفا  
 فاسلم لما وصفت له الايات فاقبته النبوة وهو اسلم وقال قوم  
 معنى قوله او قال له ربه اسلم اي استقم على الاسلام وشئت  
 عليه وكان القول له يوحى وكان ذلك بعد النبوة والله اعلم  
 قاله التكراري اسلم كان العلي تام بشي حسن اذ رفع ويعقوب  
 على الامتداد اي ويعقوب وقتي بشي قال القول والوصية منه  
 وليس بوقت ان عطى على ابراهيم اي ووصي يعقوب بشي لان  
 فيه فضلا بين المعطوف والمعطوف عليه وكذا لا يوقف  
 على بشي على قراءة يعقوب بالنصب عطفا على بشي  
 اي ووصي ابراهيم يعقوب ابن اسلم استحق يحصل  
 الرقيب من ابراهيم والقول من يعقوب هو يعقوب  
 منه لا يتد بعده بيا التدا يعني ليس بوقت لان في الكلام

مطلب تغيير

اضار

اضار سبعة وان الله هو القول المحكي فلما لم يحجر القول على  
 ما قبله لفعله بين القول والمقول المحكي القول عند البصريين  
 وعند الكوفيين لا جوا الرسمية يجوز القول تسليم تام لان  
 تام يعني الفعل الاستنباط الابتكاري اي لم تشهد ووقفت  
 حضورا على يعقوب فكيف تشهدون اليه ما لا يليق به وكل  
 لا يوثق الا وانتم مسلمون اي تحضرون الفطن بالله تعالى  
 الموت ليس بوقت لان اذ يدل من اذ الاولي ومن قطعها عن  
 منقطع على الموت اذ قال الحسين ليس بوقت ايضا لفعله  
 بين القول والمقول من بعد حسن ومثله ابا بكر لا يثبت  
 ما بعده يعقوب مقدر وليس بوقت اذ حوت الثلاثة تدل  
 تفصيل من ابا بكر واسمى ليس بوقت لان الله اعلم  
 الحال ومعتا لمجد الله تعالى وحدايته فلا يفصل من  
 المنصوص وناصبه وكذا لا يوقف على اسمى ان نصب النبي  
 على انه يدل من الله كبدل نكرة هو ضرورة من ضرورة كونه  
 بالخاصية ناصية والمعتريون لا يشرطون الوصف مستدلين  
 بقوله فلا واسم خير من ابي ليوذبي القوم والعرب  
 فحيدل من اسلم هو نكرة غير موصوفة واخذ حسن وقيل  
 كاف لان جعلت الجملة بعده مستأنفة وليس بوقت لان جعلت  
 حالا اي بقية في حال الاسلام مسلمون تام قد خلت حسن  
 هنا وفيما ياتي الاستئناف ما بعده ومثله كسببها  
 وفيما ياتي وكذا كسببها منقولة ياتي على الاستئناف ما بعده  
 وقال ابو عمرو في الثلاثة كاف مسلمون تام او قد لا يكون  
 بوقت لان تمسدا ومجروم على جواب الامر والاصل فيه تمسدون

وان الله هو القول المحكي فلما  
 لم يحجر الوقت على ما قبله لفعله  
 بين القول والمقول

ق







وبما لم يشترطوا في ذلك الكيفية فان انتفى وفي سريه فانتفى  
احد في طه فانتفى والطبع والمركب وفي القصص ان  
يحدث في وفي سريه وان اعتمد في وفي المناقشة لولا ان  
عنه فكلها بالياء الثابتة كما هي في مصنف عثمان بن عفان  
وما ثبت فيه لم يخرج من هذه التلاوة بحال لا في الرصد ولا في  
الرقعة ولا في الواحيط عن ما في وصية ما كتبه في الموصف  
واختار في **جلد** ويحدث في ولا يتم في وكل الامم قبلها و  
ولم يكن مطروفا على الامم قبلها فان عطف على الامم قبلها القول  
ولتأمل بعد ذلك في قوله مطروفا على لتستغنى فضلا لان الام  
المجلة في النسخ الامم في لا يوقف على فضلا من رتب ولا على مبصرة  
لشدة التعلق كما سيأتي فيتمدون **تام** ان علق كما بقوله فاذا ذكر في  
وليس يوقف ان علق بقوله قبل ولا يتم اي فاذا ذكر في كما ارسلناكم  
رسولنا فان جزاء هذه النعمة هو ذكر في والطهركية وعلى هذا  
يوقف على تعلق الكاف بما بعده من قوله فاذا ذكر في وسريه  
يوقف ان علق الكاف بما قبلها من قوله ولا يتم ولا يوقف على  
تعمد من والمعنى على هذا ان الله امرهم بالخشية ايتم نعمته  
عليهم في امر القسلة كما انهم عليهم بالرسول وعلى هذا التناول  
يوقف على تعلق ان ذكرهم **كاف** على ان الكاف من قوله كما متعلقة  
بما قبلها ولا تكفرون **تام** لا ابتداء بالنداء والصلوة **جامد** غده  
بعضهم وبعضهم لم يثبت عليه وحيل قوله ان الله جواب الامر  
ومثله يقال فيواحييوا ان الله يجب المحسنين وفي النهي ولا  
تعتدوا ان الله مع الصابرين **كاف** ومثله اموات وكذا لا تشركون  
والشرائط الصابرين ان رضع الذين مبتدوا خبره اولئك اورق

خبر

خبر مبتدأ محذوف تقديره هم الذين وكان ان نصب يا فتى فندرا  
وليس يوقف ان جعل نعتا للصبرين او بدلا منهم لانه لا يفصل  
بين النعت والمنعوت ولا بين البدل والمبدل منه بالوقف  
مضية ليس يوقف لان قالوا جوابا اذا راجعون **تام** ما لم يجعل  
اولئك خبر القول الذين اذا احبا بهم مضية فلا يفصل بين مبتدأ  
والخبر بالوقف ورحمة **جامد** المبتدون **تام** من تعارير الله **كاف**  
ومن وقف على فلا جناح وابتدأ عليه ان يطوف به السيد على  
ان السعي بين الصفا والمروة واجبة فعليه ان يمشي في الطواف  
واغوا القايين ضعيف والقصيح اغوا المخالط **سريه** ان المسلمين  
استغفروا من الطواف بالبيت لاجل الاضام التي كانت تحول للمركبين  
فانزل الله هذه الآية اي فلا اسم عليكم في الطواف على هذه الحالة  
وقيل ان الصفا والمروة كانا ادسيين فزها في جوف الكعبة  
فتمسكوا فركبوا الطواف بها فانزل الله الرخصة في ذلك  
ان يطوف بها **حسين** وقيل كاف **شاكرو** عليهم **تام** في الكسبي ليس  
يوقف لان اولئك خبر ان فلا يفصل بين اسمها وخبرها بالوقف  
ومثله اللعنون للاستسقاء بعده النبي عليهم **جامد** الرحيم **تام**  
وهم كفار ليس يوقف لان خبر ان يات بعد اجمعين ليس يوقف  
ولم ينصر احد عليه وحيل وجه عدم حسنة ان خالد بن سفيان  
على الحال من ضمير عليهم ومن حيث كونه راسا في يجوز **جلد** من فيها  
**حسين** وقال ابو عمرو وسالم لان ما بعده يصح ان يكون مستانفا  
وهو لا ينظرون **تام** الله واحد **جامد** لان ما بعده يصح  
ان يكون صفة او استئناف اخبار الرحيم **تام** ولا وقف من  
قوله ان في خلق السموات والارض يوقف على الارض

بلغ مقابلة



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الشمل

[illegible]



الذين هم قوا خير وحدث عنهم فلا يتم الوقت قبله المستقون  
في القتل **قال** ان رفع ما بعده بالابتداء وليس بوقت ان  
وضع الفصل المتقدروا التقدير ان يقاسم الخبر بالحر ومثله  
الامني بها لا يتي يا حسن **قال** ووجه **قال** عذاب اليم **قال** في  
الشيء من حيوة **قال** كذا قيل وليس بشي لان الابتداء بالابتداء المرد  
لا ينفذ الا ان يفتون بالسبب الذي من اجله فودي ففتون  
يا ايها الناس اتقوا ربكم يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله وامن  
قال بضمير قبل الفاعل **قال** تقديره اعلم يا اولي الالباب  
قول فاسيد لان الاوامر والنواهي التي تقضى بالنداء في غاية  
البيان اذا اظهر احد عالم يتوهم على الحيوانه رتبه او لي يواو  
بعد المنة في حال القتل والجر فورا بينهما وبين التي هي  
حرف في كافر بين اولي الالباب التي هي اسم الحارة وبين الشك  
جاء في خبره او في سائر مصنفات وعلامه نصبت اليها شئون  
**قال** حذف مقوله تقديره القتل بالخوف من القصاص وان ترك  
خبره **قال** كذا قيل وليس بشي لان قوله الوصية هو فوعة بكتب  
الذي هو فعل ما لم يسم فاعله واعية الوصية مقام الفاعل  
فارتفعت به والهي فرض عليكم الوصية اي فرض عليكم ان توفروا  
وانتم فاذروا على الوصية او مرفوعة بالذمة للوالدين بحسب  
فقتل لكم الوصية للوالدين باضمار القول ولا يجوز الفصل بين  
الفعل وفاعله وبين القول ومفعوله لكن في احتمال ثالث  
وهو انما هو فوعة بالابتداء ويا بعد ما هو قوله للوالدين  
خبرها ومفعول كيت محذوف اي كيت عليكم ان توفروا  
بين من الوصية او خبره محذوف اي الايضاح كيت ان فرض

عليكم

عليكم الوصية للوالدين والاقرابين فعلى هذا يحسن الوقت  
على خبرها بالمرور **قال** ان نصب حقا على المصدر كانه قال  
امق ذلك اليوم عليكم محذوف وجب وجوبا او كيت الوصية  
حقا على المتعلق **قال** ويبدلونه وصيغ علم فلا يشتم  
عليه كلها حسن **قال** رحيم **قال** لا يبتدأ بالنداء فتقون **قال** **قال**  
لانه راسلية وليس بحسن لان ما بعده متعلق بكتب لا بيا ما  
منصرف على الظرف اي كيت عليكم الصيام في ايام بعد وفات  
فلا يفصل بين الظرف وبين ما عمل به من الفعل وقيل  
منصرف على انه مفعول فان كيت اي كيت عليكم ان توفروا  
اياما بعد وفات الوقت على بعد وفات ومن ايام اخر وطعام  
مستكين كلها حسن فهو خبر له **قال** ما قبله يعلمون **قال** ما  
رفع شئ بالابتداء وخبره الذي انزل فيه القرآن وكذا ان وضع  
على انه خبر مبتدأ محذوف اي المضمرة عليكم او هي اولاياهم شهر  
رمضان وحمل من نصيبه على الاقوال وحسن ان نصب لمفعول  
مقدري هو مؤاشر رمضان وليس بوقت ان خبره لان اياما  
بعد وفات كانه قال اياما بعد وفات شهر رمضان والنداء  
والمبدل منه كالتس الواحد او بدل من الصيام بانه يجعله انتم  
يا ايها الذين امنوا اي كيت عليكم شهر رمضان والفقهاء **قال**  
وقيل تام للابتداء بالشروط فليجبه ومن ايام اخر والعشر  
كلها حسن **قال** احمد بن موسى ولا يريد بكم المعسر كان على  
ان الام في قوله وليكفوا متعلقة بمحذوف فقهه به وفعل  
فقد تكفوا العدة وهو مفعول الفوا وقال غيره الام متعلقة  
بلا يريد بمضرة والتقدير يريد لتكفوا العدة قاله النكراوي

عنه







ونحو الضارب والبالغ ومن لا بأس له بعد الفتن يعتقد أو قبله  
 من لا خيرة له ان التوقف في حالة الوقف ويظن ان الوقف على الكلمة  
 من حكم الاضافة ولو زال حكمها لوجب ان لا يجوز ما بعد الماء  
 لان الجزاء لا يحد منه الاضافة فاذا زالت وجب ان يزول حكمها  
 وان يكون ما بعده مكمرا فوعا من زعم ردة التوقف قد اخطأ  
 فانه في الزمان ما ليس منه العتاب **تام** معلومات **كاف**  
 يعني الوقف على فسوق ووصله على اختلاف القراء والمؤلفين في  
 رفع رفته وتأنيده في تراجمها والتوقيف وفتح حيد ال  
 وبقا في الوجود في كثير من فقهه على فسوق **تام** ولا يوقف على  
 شيء قبله ثم يبتدي ولا يجد ال في الحج وليس سوق بوقف  
 في قرآن نصب الثلاثة وهي قراءة الباقي واختلاف في رفع رفته  
 وفسوق قبل بالابتداء والخبر بوقف تقديره كائن او مستقر  
 في الحج او رفتهما على ان لا يفتي ليس والخبر بوقف ايضا في الحج  
 على الاول خبر ليس وعلى الثاني خبر المستد او عليها الوقف على فسوق  
**كاف** ومن نصب الثلاثة لم ينص بوقف بينهما ولا بعد ال في الحج  
 وقيل **تام** على جميع القراءات اي لا شك في الحج انه ثبت في ذي  
 الحج من خبر ليس بوقف لان يخله السجواب الشرط بجله الله  
**تام** ووقفه بعضهم على تزود واقرار قايين الزاوين لان احدهما  
 زاد الدنيا والاخر زاد الاخرة التقوي **كاف** وعند قوم والتوقف  
 ثم يبتدي يا اولي الابواب وليس بشي لان الابتداء بالنداء الجرد  
 لا يفيد الا ان يقترون بالسبب الذي من اجله تودي والابواب **تام**  
 ليس عليكم جناح ليس بوقف من ركن **تام** ومثله الحرام كما هو الم  
 ليس بوقف لان الواو بعده الحال وقال القراء ان ان يعني ما

واللام بمعنى الا اي وما كنتم من قبله الا من الضالين والها في قبله  
 واجبة الى المهدى اولى الرسول صلى الله عليه وسلم وعند قوم  
 كما هو حكم لان الواو تنص على حال واستئنافا وان معنى قد قاله  
 السجاء وتدي وعلى هذا يجوز الوقف عليه والصحيح انه لا يفتي  
 من التوقيف الضالين **كاف** وشم لقريب الاخبار انما الناس  
**تام** واستغفروا الله **كاف** رجم **تام** ومثله ذكر من خلا **كاف** وكذا  
 عذاب النار ومثله كسواء الحساب **تام** باتفاق معروضا  
**كاف** لان الشرط في بيان حكم آخر والعهد ووات في ثلاثة ايام بعد  
 يوم النحر والايام المعلومات في يوم النحر ويومان بعده في يوم النحر  
 معلوم للبر غير معدود للبر الا المقتضى واليومان بعده في يوم  
 معلومان والرابع معدود وغير معلوم فلا اثم عليه الاول **تام**  
 وقال يحيى بن نصير الفوري لا يوقف على الاول حتى ياتي بالثاني وهذا  
 جار في كل معادله كما تقدم وعليه الثاني ليس بوقف لقلوب ما بعده  
 ما اي لمن اتى الله في حجه وغيره لمن اتى **تام** وقال ابو عمرو  
**كاف** تحقروا **تام** على ما في قلبه قبل ليس بوقف لان الواو بعده  
 الحال الخضم **كاف** ومثله ليس فيهما لرفع ويملك بضم الياء  
 والكاف من اهلك عطا على ويشهد او على الاستباق او نحو مبتدا  
 محذوف اي وهو يملك والحرف والشكل مفعولان بهما اي  
 ليس فيهما ويملك وليس بوقف لان نصب المثل والشكل  
 نسقا على ليس فيهما اي من مقيم عن اي حثوة الشامي انه تروى  
 بفتح الياء والكاف معا والمثل والشكل برفعهما كما قال ليس فيهما  
 فيها ويملك المثل والشكل برفعه والوقف اذا على والشكل  
 لقراءة الجماعة ويملك بضم الياء وفتح الكاف ونصب المثل والشكل



عطفنا على أنفسنا والرابعة وتلك بعض الكاف مضارع هلك  
 ووقع ما بعده وكذا كفع اللام وهي لغة شاذة لفتح عاين  
 ماضيه وليست عينه ولا لامه حرف حلق والشل كاف ومثله  
 الفساد باللام **جاء** جهنم **كاف** الهاء **تام** موصفات الله  
**كاف** بالعباد **كاف** كافة **جاء** وكافة حال من الضمير إذ خلوا  
 أي أدخلوا في الإسلام بهذه الحالة الشيطان **كاف** لا تبدأ  
 بـ **كاف** ويبدأ بـ **كاف** **تام** لا تبدأ بالاستفهام من الغمام  
**كاف** من رفع الملائكة على أضرار الفعل أي وقايتهم الملائكة  
 والوقف على الملائكة **جاء** سواك الملائكة موقوفة أو جرد  
 كعطفنا على فاعل ما يتهم أي وإشهاد الملائكة وليس بوقفة لقراءة  
 بالي وهو أبو جعفر يزيد بن القعقاع عطفنا على الغمام كأنه قال  
 في ظلل من الغمام وفي الملائكة وعليه فلا وقفة على الغمام ولا على  
 الملائكة بل على وتضي الأسوة **جاء** الأمور **تام** جهنم **جاء**  
 انتهى الاستفهام العقاب **تام** أموا **جاء** وشهد يوم القيمة  
 بغير حساب **تام** واحدة ليس بوقف لغا العطف بعدة ومنه  
**جاء** لا يشرى ويندرى حال من الشيطان حال مقارنة  
 لأن يقسم كان وقت الشارة والحدارة وقيل حال مقدرة فيها  
 اختلاف فيه **جاء** ومثله يقسم بآذنه **كاف** فإن قلت  
 مانع من الهداية إلى الاختلاف والهداية إلى الاختلاف ضلال  
 فالجواب أن أهل الكتاب وكفر بعضهم بكتاب بعض  
 نبي الله المومنان فامضوا بالكتب كلها فقد هداهم الله  
 لما اختلفوا فيه من الحق لأن الكتب التي أنزلها الله تعالى كلها  
 حق وصدق أو اختلفوا في القبلة فمنهم من يصلي إلى الشرق

أفعلوا

ومنهم

ومنهم من يصلي إلى المغرب ومنهم من يصلي إلى بيت المقدس  
 فهذا الله إلى الكعبة واختلجوا في عيني جعلته اليهود  
 ولذا روي والنصارى جعلته لها وهذا الله الحق فيه **تام**  
 الذي في القرآن من الأنبياء ثمانية وعشرون نبيا وحملتهم مائة  
 الف وأربعة وعشرون الفا والموسى منهم ثلاثمائة وثلاثة  
 عشر نبيا وكانت العرب على دين إبراهيم إلى أن غرره عيسى  
 مستقيم **تام** من قبلكم **جاء** للفصل بين الاستفهام والخبار  
 لأن ولما يأتكم عطف على الم حسم أي أحضيت والم يأتكم قاله  
 النجاشي وندي ولما ابلغ في النبي من لم والعرق من لم أو لم  
 قد حذف الفعل بعد ما اختلف لم فلا يجوز حذفه في الألف  
 حتى تضر الله **جاء** وقال أبو عمرو كاف لا تبدأ بأداة التثنية قريب  
**تام** يتفقون **جاء** وإن السيل **جاء** منه لا تبدأ بالسطر  
 وما تقول أي أي شيء فعلوا علم **تام** كره لكم **جاء** حقوقكم  
 ومثله شرككم لا تقول **تام** قال فيه **جاء** كبير **تام** لأن وقصد  
 مرفوع بالابتداء وما بعده معطوف عليه وهو خبر هذا لا شيا  
 كلها البر عند الله فلا يوقف على المسح الحرام لأن خير المستدلم يات  
 فلا يفصل بينهما بالوقف البر عند الله **جاء** وقال الفراء قصد  
 معطوف على كبير وقد انفرد المعنى لأن التقدير عليه قل قتال  
 فيه كبير وقاتل فيه كفر قال أبو جعفر وهذا القول غلط من  
 وجهين أحدهما أنه ليس أحد من أهل العلم يقول القتال في الشهر  
 الحرام كفروا أيضا فإن نفيهم وأخراج أهلهم منه البر عند الله والآخر  
 أخراج أهل المسجدة الحرام منهم عند الله البر من القتل والأخوة أن يكون  
 وقصد **تام** لا يستغنى عن قوله قل قتال فيكون المعنى قل قتال فيه

عطفنا على أنفسنا  
 في القرآن

٢٦٠



وحدة عن سبل الله وكثرة كبره وهذا فاسد لان بعده واخراج  
اهله منه كثر عند الله قاله النكزاري من التل **حسن** منه  
ان استطاعوا **كاف** وهو كافر ليس بوقف لان ما بعده اشارة  
الي من انصت بالاربعين السابقة والاخيرة **صالح** لان ما بعده  
يجوز ان يكون عطفا على الجزاء يجوز ان يكون ابتداء اخبار عطفا على  
جملة الخبر ط قاله ابو حيان اصحاب النارج **جاء** وهو مجوز  
لمن ان يكون خبرا ثانيا لا وليك وان يكون من بها خالده وجملة  
متألفة من مبتدأ وخبر او تقول اصحاب خبرهم بها خبر اخر  
فما خبر ان عن من واحد وتقدم ما يعني هو اعادته عليه **تأ**  
سبل الله ليس بوقف لان ما بعده خبر ان رحمة الله بالمال والحر  
**كاف** رجم بدمه المسر **جاء** للناس **حسن** من فاعله ما اذا يفتق  
**حسن** لم يقرأ العفو بالرفع والعفو **كاف** تتفكرون ليس بوقف لان  
ما بعده متعلق به لانه في موضع نصب بما قبله وهو تفكرون  
او متعلق بقوله بين الله فاعلى الذين اليهم لا يوقف على  
تتفكرون لان في الوقف عليه فصلا بين العامل والمفعول والافرة  
**تأ** عن النبي **حسن** عند بعضهم خبر **حسن** منه فاعله انكم **كاف**  
من المصلح **حسن** ومثله لا عنكم **كاف** **تأ** حتى يروى **حسن** لان بعده  
لام الابتداء ولوا عنكم ولوحنا يعني ان اي وان اعجبكم حتى يروى  
**حسن** لان بعده لام الابتداء ولوا عنكم **كاف** الى الشر **حسن** للفصل  
بين ذكر الحق والباطل والوصول اولي لان المراد بيان تفاوت الدعوات  
مع اتفاق الجملتين باذنه **كاف** يتذكرون **تأ** المحض **طاهر** وكذا  
فاعزوا النساء المحض حتى يظهرن بالتحف والتشديد فمن  
قر بالتحسين فان الطهر يكون عنده بانقطاع الدم فيجوز **حسن**

الوقف

الوقف عليه لان ما بعده كلامان ومن قرأ بالتشديد فان الظاهر منه  
يكون بالفصل فلا يجوز له الوقف عليه لان ما بعده كلام واحد امر الله  
**حسن** يجب التواين **جاء** من المتطهرين **كاف** حوزة لكم ليس بوقف لان  
قوله ساوكم متصل بقوله فأتوا الانه بيان له لان الفاعل الجزاء اذا  
كن حرا فانوا الي شتم **حسن** ومثله لا ينضم ملاقوه **كاف** الحواشي  
**تأ** عروضة ليمان **حسن** ان جعل موضع ان تروا رفعها بالابتداء  
والخبر محذوف اي ان تروا وتتقوا وتصلوا بين الناس فضل من  
اعتراضكم باليمن وليس بوقف ان جعل موضع ان نصبا بمعنى  
الفرصة كانه قال ولا تقترضوا بايمانكم لان تروا فاعله قد  
اللام وصل الفعل فنصب فلا يوقف على ايمانكم للفصل بين العامل  
والمفعول ولو جعل كما قال ابو حيان ان تروا وما بعده لا الحسن  
ايمانكم لكان اولي بعدم الوقف لانه لا يفصل بين الفعل والمفعول  
منه بالوقف بين الناس **كاف** علم **تأ** قلوبكم **كاف** حليم **تأ** اشهر  
**حسن** رجم **كاف** علم **تأ** قلوبكم **كاف** حليم **تأ** اشهر  
ودرجة كلها حسان والافرة احسن مما قبله حليم **مر** تاد  
**حسن** باحسان **حسن** منه جدود **كاف** الاول **كاف** دون الثاني لان  
الفاصل للجزاء فيما اقتدت به **كاف** ما قبله فلا ينضم وصا **تأ**  
الظلمون **كاف** ومثله غيرة **حسن** ودان الله يعلمون **تأ** بمخروفي  
**حسن** لتفقدوا **تأ** انفسه **كاف** ومثله عزوا ويعظكم به واتقوا  
الله **صالح** علم **تأ** بالمعروف **حسن** ومثله واليوم الآخر **طاهر**  
**كاف** لا تفتلون **تأ** الرضا **حسن** وكذا او كسوتهم بالمعروف  
ووسمها على القرائين لكن من قرأ الامصار بالفتح احسن  
لانها كلامان ومن قرأ بالرفع فالوصول اولي لانه كلام واحد



مثل ذلك **عليه السلام** بالمعروف **حسن** والتقوى الله **جانب بصير** **تأ**  
 وعشر **حسن** ومثله بالمعروف **خير** **تأ** في انفسكم **حسن** علم الله ليس  
 بوقوع لان ما بعده **بمعقول** علم قول **لا** **حسن** **حسن**  
 فاحذروه **كان** **حسن** **تأ** فريضته **كان** على القرائين في تناسوهم  
 قراهمة والكساي بالالف والباءون تنسوه من غير الف وعلى  
 المعز قدروه **حسن** عند ابي حاتم ان نصب تناسا على المصدر بمفعول  
 مقدر وان غير متصل بما يليه من الجملتين وليس بوقت ان نصب  
 على الحال من الواو **حسن** ومنعوه من وقرا ابو جعفر وابن عاصم وهما والكساي  
 ومنع قدروه **بمع** الدال **الحسن** **كان** ومثله عقدة الشكاح  
 واقرب للتقوى **ويستكم** بصير **تأ** الوسطى **حسن** وان كان ما بعده  
 مفعولا على ما قبله لانه عطفت جملة على جملة فهو كالمتصل عنه  
 الوسطى عند الامام حاتم في الصبح وعند ابي حنيفة واحمد في رواية  
 عن مالك انما العصر لقوله صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب تنقلوا  
 عن الصلاة الوسطى **لا** الله اجوامهم **حسن** وقبورهم **تأ** قاله القزاز  
**قيل** **كان** **حسن** **تأ** لان اذ في معنى الشرط **تأ** **حسن**  
 ازواجهم **حسن** ان رفع ما بعده بالابتداء اي فعليهم وصية لازوا  
 اورفت وصية تكنت اوكنت عليهم وصية ولازواهم صفة  
 والمجمل فهو الاول وليس بوقت ان نصب وصية على المصدر اي  
 نومون وصية وقال القماني والذين مبتدوا وما بعده صلة الى  
 قوله ازواجهم وما بعده ازواجهم المستدسوا نصبت اورفت  
 فلا يوقف على ازواجهم لان هذه الجملة في موضع خير المبتدأ فلا  
 يمتثل بين المبتدأ وخبره ولازواجهم **حسن** ان نصب ما بعده  
 بمفعول مقدر من لفظه اي مشعوه من تناسا اذ من غير لفظه ويكون

مفعولا

مفعولا اي جعل الله لهم تناسا الى الحول وليس بوقت ان نصب  
 حالا ما قبله **حسن** غير اخراج **كان** ومثله من مشعوه **حسن** **تأ** **حسن**  
 علما الرسم على قطع في عونا الموصولة في قوله تناسا ما فعلوا  
 في انفسهم الثاني في البقرة دون الاول وفي قوله قل لا احد  
 في ما اوحى الي بالانعام وفي قوله لتسكن في ما انصمت فيه بالنور  
 وفي قوله في ما اشتبهت انفسهم بالاحياء وفي قوله لتسكنوا  
 في ما انتم في الموضع بالماينة والانعام وفي قوله وتشتك  
 في ما لا تعلمون بالواقعة وفي ما رزقناكم في الروم وفيما هم  
 فيه يختلفون خلاصا بالسر واما قوله وما هنالك في النرا  
 فهو من المختلف فيه وغير ما ذكره موصول بالافعال فمن ذلك  
 اول موضع في البقرة فيما فعلوا في انفسهم بالمعروف وفيه  
 كتم في الشا وفيه **حسن** من ذكر احاطة السار عا **حسن** موصول  
 بانفاق ما لم **حسن** **تأ** ان نصب حقا ينقل مقدر اي اهل ذلك  
 حقا وليس بمفعول **حسن** **تأ** **حسن** **تأ** **حسن** **تأ** **حسن**  
 الموت ليس بوقت لوجود القافية **حسن** **تأ** **حسن** **تأ** **حسن**  
 بارض فلا تعد موا عليها وان وقع بارض وانتم ما فعلتموها  
 فرار منهم وفيه من قوله فرار منهم انه لو كان الموضع لا على  
 وجه الفرار بل الحاجة فانه لا يكره وهذه الامة نزلت في قوم  
 فروا من الطاعون وقالوا اني ارضا لا نموت فيها فاما انهم  
 الله فربهم بني فدعا الله فاحياهم بعد ثمانية ايام حتى  
 تسبوا وكانوا اربعين الف **حسن** تلك الراحة موحودة  
 واحساد نسلهم من اليهود الى اليوم وهذه المروءة كانت  
 قبل انقضائه اهلهم ثم بعثهم ليعلمهم ان الفرار من الموت

ما يجب قطعه

٤١

الناس في اليهود

Copyrighted material



لا يمتنع اذا حضر الاجل ثم احياء **حسن** على الناس ليس بوقف  
للاستعداد البعد لا ينكرون **تام** في سبيل الله **حسن** وليس  
بمنعصر عليه **حسن** علم **حسن** ان رفع ما بعده على  
الاستعداد وليس بوقف ان نصيبه جواب الاستعداد كثر  
**حسن** ومثله **حسن** وقال ابو عمرو فيها كاف ترجعون **تام**  
من بعد موسى **حسن** لانه لو وصله لصار اذ ظروفا لقوله  
الم ترون هو محال اذ يصير العامل في اذ ترون العامل فيها  
مخدوف اي الى قصة الملا ويصير المعنى الم ترون ما جرى للملا  
في سبيل الله **حسن** الاتقوا الله **تام** الاتقوا الله **حسن** سبيل الله  
ليس بوقف لان الجملة المنفية بعده في محل نصب حال  
ما قبله كانه قبل ما التاخر متاقلين وايضا **حسن** ومثله  
قليل منهم بالظلم **حسن** **تام** **حسن** ومثله من المال والجسم  
**تام** ومثله من مثله **حسن** من ربكم **حسن** وليس بمنصوص  
عنه الملائكة **حسن** ومثله **حسن** وقال ابو عمرو **تام**  
بالجنود ليس بوقف لان قالوا اجواب لما سئلوا **حسن** للابتداء  
بالشرط مع الفاء فليس مني **حسن** للابتداء بشرط اخر مع  
الواو كانه مني **حسن** لان ما بعده من الاستئناف قوة  
لكن فيكون ما بعده ليس من جنس ما قبله **حسن** **تام**  
ومثله قليل منهم امنوا معه ليس بوقف لان قالوا اجواب  
لما فلا يفصل بينها وجنوده **حسن** ملاقاته ليس بوقف  
للفصل بين القول ومقوله باذن الله **حسن** ومثله الصابرين  
وجنوده الثاني ليس بوقف لان قالوا اجواب لما سئلوا **حسن**  
ومثله وثبت اقداسنا الكافرين **حسن** **تام** لفصله بين الامسا

والجاء

والجاء لان ما قبله دعا وما بعده خبر ما دون الله **حسن** وان كانت  
الواو في وقتل المعطف لانه عطف جملة على جملة فهو كالمتفصل  
عنه وبعضهم وقف فهو موقوف باذن الله دون ما قبله لكان  
القالان التزمية كانت قتله او ذجالت وفي الآية حذف استغنى  
عنه بدلالة المذكور عليه ومعناه فاستجاب لهم ربهم ونصرهم  
فهو موقوف بنصه لان ذكر التزمية بعد سوال النصر دليل على انه  
كان على معنى الاجابة فيمتلحق قوله فهو موقوف بالمحذوف وتعلق  
المحذوف الذي هو الاجابة بالسوال المتعلق به على هذا ان الوقف  
على الكافرين تاما قاله النكراؤ ومن حيث كونه رايه يجوز  
ما تيسر **حسن** لفسدت الارض ليس بوقف للاستعداد **حسن**  
العلمين **حسن** تتلوها عليك بالحق **حسن** **تام** **حسن** ومثله  
انما قال فصلنا بعضهم على بعض اي بالعلماء انقطع الكلام  
واستأنف كلاما في صفة منازل الانبياء **حسن** **تام**  
واحد بمقتضية ليست اخبره كقصة ابراهيم خليل وموسى  
كلهما وارسلهم الى كافة الخلق او المراه فيعلمهم باعمالهم **حسن**  
فالفضيلة في الاول شي من الله تعالى لا يتلوه والثانية فضيلتهم  
باعمالهم التي استحقوا بها الفضيلة فقال في صفة منازلهم  
في النبوة غير الذي استحقوه بالعلماء **حسن** منكم الله يعني  
موسى عليه السلام ووقع بعضهم درجات يعني محمد صلى الله عليه  
وسلم ولو قيل لصار الجار وما عطف عليه صفة لبعض فينصرف  
الضمير في بيان المتفصل بالتكليم الى بعض فيكون موسى من هذا  
البعض المتفصل عليه غيره لاسيما البعض المتفصل على غيره  
بالتكليم على بعض **حسن** **حسن** ومثله كما الله ومن وقف عليه ونزول كما



بعده استئنافا كان كافيا وان فري به عطفًا كان صالحا ورجاء  
 عند مسئلة البيهقي وروح القدس واختلفوا ومن كفو  
 احسن ما اقتتلوا الاول وصله لان لكل حرف استدراك يقع  
 بين متدين والمعنى ولو شاء الله الاتفاق لا تقفوا ولكن شاء الاطلاق  
 فاجتنبوا ما يريد **تام** لا يبتدأ بعده بالنداء ولا شفاعة **كل الظلم**  
**تام** لان ما بعده مبتدأ ولا اله الا هو خبر الا هو **كل** ان رفع  
 ما بعده مبتدأ وخبر او خبر مبتدأ محذوف اي هو المحي او جعل المحي  
 مبتدأ وخبره لا تاخذه وليس بوقت ان جعل بدلا من لا اله الا  
 هو وبه لا يخرج من هذه واذا جعل بدلا من لا اله الا هو فيصير  
 التقدير لا اله الا الله وكذا الوجه لا اله الا الله او جعل خبرا  
 تابعا للمعنى **ال** **بمع** جعل المحي صفة لله وهو اجمود حاله فري  
 المحي للقول بتبصير ما على القطع والقطع انما هو في باب النعت  
 قال جان عبد الله العاقل بالنصب وانما هذه هي كلمة زيد  
 الفاسق كما بالنصب قد تميز ولا يقال في هذه الوجه الفصل  
 من الضمة والموصوف بالمحذوف لا يفتقر ان ذلك جاز  
 بقوله زيد قائم العاقل وجوز الفصل بينهما بالجملة المنفصلة  
 في باب الاستعمال نحو زيد امرئ عاقل على ان العاقل  
 صفة للزيد اجريت الجملة المنفصلة بحرفي الجملة المحذوفة وقوله  
 زيد مبتدأ العاقل فلما جاز الفصل بالجر جاز بالفتحة المحي  
 القوم **تام** ولا قوم **حسن** السنة ثقل في الراس والنفاذ سنة  
 الحنين والنوم في القلب وكبرت لاي قوله ولا قوم تامة  
 وقامد لها استئنافا كل منهما قال زيد من اي سألني  
 لا يستغنى طواله عن تاخذه ولا ينام ولا ينام فند

وماية الارض

وماية الارض **كاف** للاستئناف بعده ياذنه **حسن** لا يفتقر الاستئناف  
 وما خلفهم **كاف** كذا اما شأوا الارض وحفظها وقيل كلها **حسن**  
 العليم **تام** في الدين **حسن** ومثله من الفتي وروى من بالله ليس بوقت  
 لان جواب الشرط لم يأت بعد الوثن وصله اولى لان الجملة بعده  
 حال للعودة اي استمسك بها غير متفصية لا انقسام لها **كاف** وروى  
 لا انقسام كلمة **لان** كلمة وانقسام كلمة **علم** **تام** وروى الذين امنوا  
 ليس بوقت لان خبرهم وخبر جوبهم حال او تعبير للولاية والعامل  
 معنى الفعل في وروى اي الله يليهم بخبر جالهم او بخبر جوبهم في النور قاله  
 السجاءندي في النور **حسن** الطاغوت **حسن** عند نافع في الظلمة  
 اصحاب النار **تام** قال دون **تام** في ربه ليس بوقت لان ان الله الله  
 الملك مضمول من امله الملك **جاء** ان على اذباد كرم قد روي  
 بوقت ان على بقوله الم تركانه قال الم تر الى الذي حاج ابراهيم في الوقت  
 الذي قال ابراهيم في الذي يحيى ويميت فاذا وضع نصب على  
 الظرف والعامل فيم الم تر وليس ظرفا لايتا الملك او الحاجة لم  
 تقع وقت ان اتاه الله الملك بل اتا الله الملك اياه سابق على  
 الحاجة ويميت **حسن** واميت **حسن** مما قبله وقيل ليس بوقت لان  
 قال عاملة في اذ نهيت الذي كفو **كاف** الظلمين **جاء** وروى  
 احسن لان التقدير ارباب كالف في حاج ابراهيم او كالف في مو  
 على قرية فلما كان محولا عليه في المعنى انقلبه اولان قوله  
 او كالف في مو على قرية جملة حاله معترضة بالواو وقد سوت  
 محي الحال لان من المسوغات كون الحال جملة معترضة بواو الحال  
 او كالف في مطلقه على معنى الكلام فهو مع الكاف نصب مفعول  
 او زيادة للتاكيد او او بمعنى الواو كانه قال الم تر الى الذي



Copyrighted material



حاج ابراهيم في ربه والذي سر على قربة فهو عطف قصة على مقصده  
 على غيره وشهدا **جاء** لان ما بعده من تنمة ما قبله قاله الشيخا وانه  
 بعد من تنمة **جاء** لان غير المقول ثم بعثه **صالح** كم لبثت **كاف**  
 ومثله او بعض يوم مائة عام **جاء** ومثله لم يتيسر اية للناس **حسن**  
 وكذا التلو قاله لانه اخر البيان وقيل من طعنا ما الى الحاكلام معطوف  
 بعينه على بعض ومن وصل بيقينه بما بعده **حسن** له الوقت  
 على جاز له فله ان يبين له ليس بوقت لان قال جواب لما قد ير **تام**  
 الموقر **جاء** لم تو من **كاف** قال بل لا يجوز الوقت على بل ولا الابتداء  
 بها انما الوقت عليها فانك اذا وقفت عليه ما كنت متبدا بلكس  
 وهي كلمة استدراك يستدرك بها الاثبات بعد النبي او النبي بعد  
 الاثبات وانما الابتداء بالاول ابتداء بها كانت واقفا على قال الذي  
 قبلها وهو كلمة لا يوقف عليها بوجه لا التو يقتضي الكتابة  
 بعده ولا ينبغي ان يوقف على بعض الكلام المحكي دون بعض هذا  
 كله مع الاختيار قاله النكر او هو لورق الجواب بنعم بدل بل كانت  
 كثر لان الاستغناء قد أكد معنى النبي على ايجاب النبي هو اكل مع  
 النبي استغناء ام لا كما تقدم الفرق بينهما بذلك وانه لم يحصل  
 له تشاورية احياء الموقر وانما تشاورية اجابة سؤاله قلبي **كاف** اي ليقية  
 له علم اليقين عين اليقين ومن غراب التفسير ما ذكره ابن  
 فوراك في تفسيره في قوله هو لكن لبطل قلبي ان السيد ابراهيم  
 عليه السلام كان له صديق وصفه بانه قلبه اي ليسكن هذا الصديق  
 الى هذه الشاهدة اذا ارادها عيانا قاله السوطي في الاتقان سفيانا  
**حسن** وقيل **كاف** حاكم **تام** سبع سنين **كاف** على استيناف ما بعده  
 وليس بوقت ان جعل متعلقا بما قبله مائة حبة **كاف** ومثله

ان جعل الزمان والوقت متعلقا بما قبله لم يثبت على جاز له

بلغ مقابلة وتعديها  
 على نسخة المؤلف

من يشا

من يشا علم **تام** ان جعل الذين بعده مبتداه لم يجرهم جاز  
 ان جعله لا بما قبله ولا اذ **حسن** ثم يتقدم لهم ابراهيم  
 وليس بوقت ان جعل لهم خبر الذين لهم ابراهيم عندهم **كاف** يجوز  
**تام** قول معروف **كاف** على ان قول خبر مبتداه حذف اي المأمور به  
 قول معروف وليس وقتا ان رفعت قول بالابتداء وموقوف صفة  
 وعطفت ومخترعة عليه وخبر خبر عن قول وكذا ليس وقتا ان جعل  
 خبر خبر عن قول كذا استفاد من السنين اذ **حسن** وقيل كان حليم  
**تام** لا ابتداء بالنها والاذي ليس بوقت لفصله بين المشي والمشي  
 به اي لا يتطاول احد فائكم بالمر والاذي كايصال الذي ينتهي ما له  
 ربا الناس وان جعلت الكاف نقلا لصدراي ابطالا كايصال الذي  
 ينتهي كان حسنا واليوم الاخر **كاف** صلبا **كاف** وقال نافع تام وخوله  
 لان قال الكلام بعينه ببعض مما كتبوا **كاف** الكثرين **تام** ولا من  
 المثل المبطل صدقته وشبهه بالنافع ذكر من يقصد بيقينه ووجه  
 انه نقلا فقال ومثل الذين الاية بريرة ليس بوقت لان احصاها  
 صفة ثانية لجهة او لبريرة ضعفين جازر للابتداء بالشرط  
 مع النافط **كاف** بصير **تام** ولا وقت من قوله انود الى فاجترقت  
 لانه كلام واحد صفة لجهة الشراء ليس بوقت لان هذا مثل من  
 امثال القرآن والمثل يروي به على وجهه الى اخره لينظم الكلام  
 فاذا وقف على بعينه لم يبعد المعنى المقصود بالمثل لان الراو  
 المحال فاجترقت **كاف** لانه اخر قعدة المراهي والممان في ذهابها  
 وعدم النفع بها تتفكرون **تام** الارض **حسن** ووقت بعضهم على البيت  
 وليس بشي لا يهاجم المراد بالقصد لانه يحتمل ان يكون المعنى لا تقصد  
 اكله او لا تقصدوا كسبه واذا احتمل واحتمل وقع المبتداه فانك

Copy



هو الذي من اموالكم اذا كان كذلك صم  
على ان المراد به لا ينفك والنفاء الخبيث الذي

منه يعلم ان الوقف على الخبيث ليس جديدا ووقفنا على  
تتفقون وخولنا لا اتصال ما بعده به قال ابو عبيد سالت  
على بن ابي طالب في الله عنه عن قوله تعالى ولا تبسوا لآية  
فقالوا كانوا يقرمون الثمرة فيمزلون الخبيث فاذ لجأت  
الساكن اعطوهم من الردي فانزل الله هذه الآية وقيل  
منه تتفقون متانف ابتداء اخبار وان الكلام ثم عند قوله  
الخبيث ثم ابتداء الخبر الخوف قال منه تتفقون وبعد انزله  
النفى تتفقون **حس** وكذا فيه حيدة **ثم** بالفحشا **كان** ومثله  
فحشا **عليه** **تام** ومثله من حيث لا يتد بالشرط على قراءة  
ومن يوشق بفتح الفوقية وكاف على قراءة يعقوب يوشق بكسر  
الفوقية فالواو على قراءته للعطف أشبه الا انه من عطف  
الجل وعلى قراءة من فتح الفوقية يحتمل الاستيفاء والعطف  
وقراءة موقية الفوقية معتبرة بما بعد الكلام وهو قوله  
تقد اوتي فكان ما بعده على لفظ ما لم يسم فاعلمه بالاجماع  
وقراءة من كسر الفوقية معتبرة بما قبلها وهو قوله توتي  
الحكمة من يشا اي يوتي الله الحكمة من يشا ومن يوجه الله  
الحكمة فحذف العا كما حذف في قوله تعالى هذا الذي بعث الله رسلا  
اراد بعث الله رسولا والامرارة في الايتين والخلاف عندهم  
كثير منجلي اي حذف العائد المنصوب المتصل جانبا قال عبد الله  
ابن وهب سالت الامام مالك عن الحكمة في قوله تعالى ومن يوتي  
الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا فقال هو المعرفة بدين الله تعالى  
والتفقه فيه والاتباع له واليات يوتي الثانية محذوفة  
على القرائتين خير كثيرا **كاف** الباب **تام** بيله **كاف** من انصار

تام

**تام** فنعاه **كاف** خير لكم **تام** على قراءة من قرأ أو تكفر بالثون والربع  
اي ويخون تكفر وكاف لمن قرأه بالتحفة والرفع اي والله يكفر  
وليس يوقف لمن قرأ تكفر بالجرم وعطفه على محل الفاء من قوله  
فمن وكذا من قرأه بالياء والرفع او الثون والرفع وجعله موطئا  
على ما بعد الفاء الا ان يجعله من عطفت الجمل فيكون كافيا وفيها  
احدي عشرة قراءة انظرها وما يتفلق بهما في المطولات والظهار  
الفريضة خير من اخلاها بخمس وعشرين ضعة ولا خلاف  
ان اخلا النافله خير من اظهرها من سائر **كاف** خير **تام**  
عدهم ليس يوقف للاستدراك بعده من حيث **حس** وعند اي  
حاشي **تام** لا يتد بالشرط فلا ينسك **حس** ومثله وجه الله  
لا تظنون **تام** ان على ما بعده محذوف متاخر عنه اي للفقرا  
حق واجبة في اموالكم وكان ان على ذلك محذوف متقدم اي  
والانفاق للفقرا في الارض **حس** ومثله من النقص وكذا  
بسياسم الحافا **كاف** لا يتد بالشرط **عليه** **تام** والفقرا هم  
اصحاب الصفة احصرهم الفقرا الضعفاء مسجدين رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لم يكن لهم عتار ولا سائر يا ووف اليهما  
كافرا قريبا من اربعة ارجل كانوا يتعلمون القرآن بالليل وينحون  
بالنهار ويحاجدون في سبيل الله سرا وعلافة ليس يوقف  
لان ما بعد الفاء خير لا قبلها وكل كان من القرآن يستقبله  
قال قال الوقف عليه اضعف منه اذا استقبله واو عند ربهم  
**جائز** وكذا اقله **عليه** محزون **تام** من المسترح **حس** ومثله  
يشل **البر** وكذا اوصم الرمي وقيل كاف للامن بالشرط كان  
الرجل يدان الرجل الى اجل فاذ جاء الاجل قال المديان اضرني الى

اصل الصفة

Copyrighted material



اجل كذا وازيد في مال ذلك كذا انا فاقبل لهم هذا الربوا قالوا اي شيا  
 زونا هم وقت البيع او وقت الاجل فكله سواء فهذا قولهم انما  
 البيع مثل الربوا فاكذبهم الله عز وجل فقال واحل الله البيع وهم  
 الربوا وسموا الربوا الربا والفتنة الموضع الاربعه كما تروي فله  
 ما سلف **حسن** واسمى الى الله **كاف** للابتداء بالشرط اصحبه النار  
**حاشا** للدون **تام** الصدقات **كاف** انتم **تام** عند ربهم **جامز**  
 ولا هو في عليهم كذلك يجوزون **تام** للابتداء بيا الدوا ومثله  
 مومنين وروى **حسن** على التوايين فاذا في المالد وكسر  
 الدال من اذن اي اعلموا انكم بحسب من الله ورسوله وبها  
 قرا حيزه وقاد نوا باسكان الميمه ورفع الالف والقصر  
 من اذن بكسر الدال وهي قراءه الباقيين وروى امرالك **حسن**  
 لا يتيناف ما بعده ولا تظنون **تام** الي ميسره **حسن** وقال  
 الاخفش **تام** لان ما بعده في موضع ورفع بالابتداء تقديره وتقدم  
 على العسر بما عليه من الدين خير لكم قاله الزجاج وقال غيره  
 وتقدم فكم على الضوم بالانهاال عليه خير لكم اي ان الثواب  
 الذي ينال في الآخرة بالانهاال وترك التقصير خير مما ينال  
 في الدنيا فكلون **تام** الى الله **حسن** على قراءه التي تخرجون  
 ببناء الفعل للفاعل بفتح التاء وكسر الجيم وتو في معنى للمفعول  
 بلا خلاف فحسن الفصل بالوقت لا حيزا ولا لفظا الفعلين في البناء  
 واما على قراءه الباقيين تخرجون ببناء الفعل للمفعول موافقة  
 لتو في قاله **حسن** الجمع بينهما بالوصل لان الفعلين على بناء واحد  
 لا يظنون **تام** فاكثروه **حسن** ومثله بالعدل وعلية الله فليكن  
 اذا علقنا الكافي كما بقوله فليكن ومن وقف على ولايات

كاتب

كانت ان يكتب ثم يبتدي كما فعله الله فليكن فقد نفست وعليه  
 الحق وليست الله وربه ومنه شيا ووليه بالعدل كلها حسان  
 ووقت بعضهم ان يملعوه وصله اولى لان الفايه قوله فليكن  
 جواب الشرط واول الكلام فان كان الذي عليه الحق من حالكم  
**حسن** للابتداء بالشرط مع القامر الشهد **كاف** ان تروي ان نقل  
 بكسر الميمه على انها شرطية وجوابها فتد كره بشد الكاف  
 ورفع الروايات فراهمة ورفع الفعل لانه على افعال  
 اي فهي تد كره وليس بوقت ان تروي بفتح الميمه على انها ان  
 المعصية وروايات الباقيون لتقلتها بما قبلها واختلفوا بما اذا  
 تتعلق فتقبل بفعل مقدر اي فان لم يكونا رجلين فاستشهدوا  
 رجلا وامرأتين لان نقل احداها فتد كراهما الاخرى  
 وتقبل تتعلق بفعل مضمر على غير هذا التقدير وسواء تجمل  
 المضمر قولا مضارا فتد كره فان لم يكونا رجلين فليشهد رجل  
 وامرأتان لان نقل احداها فتد كراهما وتقبل تتعلق بخبر  
 المستد الذي في قوله فرجل وامرأتان وخبره نقل مضمر تقديره  
 فرجل وامرأتان يشهدون لان نقل احداها فتد كراهما  
 الوقت على الشهد يتعلق ان بما قبلها فالفتحة في قراءه حمزة  
 النفا الساكنين لان اللام الاولى ساكنة لاو عام في الثانية والثانية  
 مسكنة للمجرم ولا يمكن ادغام في ساكن فركنا الثانية بالفتحة  
 هروا من التقاءهما وكانت الحركة فتحة لانها اخف الحركات  
 والفتحة الثانية فان فيها مصدرية ناصبة للفعل بعد ما  
 والفتحة فيها فتحة اعواب بخلافها فانها فتحة النفا ساكنين  
 وان وما في حيزها في محل نصب او جرب بعد حذف حرف الجر

CopyRighted by University



والتقدير لأن تفعل وقرا كثيرا وكثيرا وتغني الكاف  
ونصب الزا من أدركته أي جعلته ذكر اللشي بعد ثباته  
لفعل السهم الأخرى **كان** ومثله إذا ما دعوا لاثبات الشهادة  
ويبدل غطوكم إذا دعاهم صاحب الدين إلى ذلك وهذا قول  
قادة وقيل إذا ما دعوا لإقامة الشهادة عند الحاكم فليس  
لهم أن يكتسبوا شهادة تخلوها وهو قول مجاهد السعفي  
وعطا لأن الشخص إذا تحملها تدين عليه إذا ما إذا دعى لذلك  
ويأثم بامتناعه ولا يتعين عليه تحملها ابتداء بل هو محق في أجله  
**مس** ومثله تدبرونها بينكم وكذا لا تكتسبها وقيل كان لا ابتداء  
بالأمر بتأجيلكم **كان** لا ابتداء بالذي بعده ومثله ولا شهادته  
وكذا فسوقكم واتقوا الله **جاء** وليس بمنصوص عليه وتعلمكم  
الله **كان** علم **تام** مقبوضة **كان** لا ابتداء بالشرط واستيناف معنى  
أخر ورسموا أو تمن بواولانه فعل مبني لما لم يسم فاعله فيستد  
به ضم المزة وإذا ابتدئ به ابتدئ أو تمن بضم المزة لأنها  
الذات فتعمل وكان أصله أأتمن جعلت المزة التاكيد  
وإذا انضمام ما قبلها فإن قيل لم يصار الف ما لم يسم فاعله  
مضمومة فتعمل لأن فعل ما لم يسم فاعله يقتضي اثنان فاعلا  
ومفعولا وذلك أنك إذا قلت ضربت فل الفاعل على ضرب  
ومضروب فضموا أوله لتكون الضمة دالة على اثنان أو يقال  
إذا ابتدأ بالضم الالكن فإنه يكتب بحرف حركة ما قبله  
أولا أو وسطا أو آخرًا نحو اذهب لي وأتمن والبا سا  
ومثله ابتلى وأعطى وليتق الله ربه ولا تكتسب الشهادة  
وقلبه كلها حسان علم **تام** وما في الأرض **كان** ومثله بد الله

ان رفع

ان رفع ما بعده على الاستيناف أي فهو يغفر وليس بوقف ان  
حرم عطفا على ما سبق فلا يفصل بينهما بالوقت لمن يشاء **جاء**  
وقال يحيى بن خصير الخواري لا يوقف على أحد المتقابلين حتى  
يأتي بالثاني من يشاء **جاء** قد ير **تام** من ربه والمؤمنون **تام** ان  
رفع والمؤمنون بالفاعلية عطفا على الرسول ويدل لصحة  
هذا قراءة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وأمن المؤمنون فظهر  
التفعل ويكون قوله كل آمن مبتدأ وخبر يدل على أن جميع من  
ذكر آمن بمن ذكر أو المؤمنون مبتدأ وكل مبتدأ ثان وأمن خبر عن  
كل وهذا المبتدأ وخبره خبر الأول والرابط محذوف تقديره  
منهم وكان الوقت على من ربه حسنا لاستيناف ما بعده والوجه  
كونها للعطف ليدخل المؤمنون فيما دخل فيه الرسول من الأيمان  
بالله وملائكته وكتبه ورسله بخلاف لو جعلت للاستيناف  
كان الوصف للمؤمنين خاصة بأنهم آمنوا بالله وملائكته وكتبه  
ورسله دون الرسول والأولي أن نصف الرسول والمؤمنين  
بأنهم آمنوا بسائر هذه المذكورات ورسلهم **جاء** لمن قرأ القرآن  
بالنون وليس بوقف لمن قرأ لا يفترق بالياء بالبناء للفاعل أي لا يفترق  
الرسول كأنه قال آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون  
كلهم آمن فحذف الضمير الذي أصناف كل إليه وسر رجع الضمير  
في يفترق بالياء الله تعالى كان متصلا بما بعده فلا يوقف على رسلهم  
لمتقدم ذكره تعالى فلا يقطع عنه وأطمنا **كان** لأن ما بعده منصوب  
على المصدر بفعل مضركانهم قالوا اغفر لنا غفرانا أي مغفرة  
أو شالك غفرانك أو أوجب لنا غفرانك أي مغفرة تلك فيكون  
منصوبا على المفعول به فلا يكون له تعلق بما قبله على كل تقدير

٥٢



المصير **قال** الارضها **سبح** ومثله ما كتب وكذا وعليها ما كتبت  
 وقال يحيى بن نصير الغوري لا يوقف على الاول حتى ياتي بالثاني  
 وهو احسن للابتداء او اخطانا من قبلنا وما لا طاقة  
 لسانه كلها حسان وقال ابو عمرو كافية للابتداء فيها ما اخذوا ولكن  
 الراوي تعطف السؤال على السؤال وتوفن بان كل كلمة ريتا تكرار  
 واعف عنا واغفر لنا وارحمنا كلها حسان واستحسن الرقعة على  
 كل جملة منها لانه طلب بعد طلب ودعا بعد دعا انت مولانا  
 ليس بوقف لما كان الفاعل بعد واتصال ما بعده بما قبلها على جهة  
 الجزا ولو كان بدل الفاعل او المحسن الابتداء بما بعدهما الكسرين  
**قال** وفي الحديث ان الله كتب كتابا قبل ان يخلق السموات والارض  
 بالتي فام وانزل فيه ايتين ختم بهما سورة البقرة فلا يقرأ في  
 دار ثلاث ليال فيقر بها شيطان **سورة العنبر** ما تالية  
 اتفاقا وكلها ثلاثة الاف واربعماية وثمانون كلمة وحروفها  
 اربعة عشر الفا وخمسة وعشرون حرفا وفيها ما يشبه  
 الفواصل وليس معدودا باتفاق شعبة مواضع لهم عذاب  
 شديد ان الذين عند الله الاسلام في الاخيرين سبيل اغير  
 دين الله يبقون اولئك لهم عذاب اليم من استطاع اليه سبيلا  
 من بعد ما ارىكم ما تحبون يوم النقي الجمعان متاع قليل **البر**  
 تقدم ما يعني عن اعادته وتطائرها مثلها في فروع السور  
 واختلاف هلاله بنسبة او معربة وسكونها للوقت اقوال  
**الأمم** ان رجع ما بعده على الابتداء ونزل عليك الخبر او رجع  
 ما بعده خبر مبتدأ محذوف وليس بوقف ان جعلت الله مبتدأ  
 وما بعده جملة في موضع رفع صفة لله لان المعنى تكون الله

الى القيوم لا اله الا هو والي القيوم الخبر فلا يفصل بين المبتدأ  
 وخبره بالوقف وكذا الواو عتبت الي بدلا من الضمة لا يفصل  
 بين المبتدأ والمبدل منه بالوقف الى القيوم **قال** ان جعلت خبرا  
 ولم تقف على ما قبله وليس بوقف ان جعلت مبتدأ وخبره  
 نزل عليك الكتاب والوقف على الحق لا يجوز لان معصية قاتل  
 حال مما قبله اي حال مؤكدة لازمة اي نزل عليك الكتاب  
 في حال التقديم للكتاب التي قبله لما بين يديه **قال** علي  
 استئناف ما بعده وان كان ما بعده معطوفا على ما قبله الا انه  
 من عطف الجمل فيوقف على ما قبله على قول والاخل من قبل ليس  
 بوقف قال ابو حاتم السجستاني ولا ينظر الى ما قاله بعضهم  
 ان من قبل تام ويبتدي هدي للناس اي وانزل الفرقان  
 هدي للناس وصنعت هذا التقدير لانه يودي الى تقديم الممول  
 على حرف النسق وهو ممنوع لوقلت قام زيد مكنوقا وضربت  
 هذا يعني مكتوفة لم يصح فذلك هذا والمراد بالممول  
 الذي قدم على النسق موقوفه هدي للناس والمراد بالنسق  
 هو واوقوله وانزل الفرقان الذي هو صاحب الحال تقدير  
 الكلام وانزل الفرقان هدي اي هادي وان جعل محل هدي رفعا  
 جازاي ما هدي للناس قبل نزول الفرقان او ما هدي للناس  
 الى الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم هدي للناس **قال** عند او حاتم  
 وانزل الفرقان **قال** لا تهما القصص عذاب شديد **قال** عند  
 نافع ومثله في انتقام في الارض ليس بوقف لان ما بعده  
 معطوف عليه او ان السامع ربما يتوهم انه لا يعني عليه شيء  
 في الارض فقط فتنفي هذا التوهم بقوله ولا في السماء والوقف



على في الساعات في الإجماع ليس بوقت لأن قوله كيف يشأ متعلق  
بالنقص كيف يشأ **نام** ومثله الحكيم الكتب ليس بوقت لأن قوله  
منه آيات متعلق به كمتعلق الصفة بالموصوف وأبنت محكمات  
متعلقة بمئة على معنى أن من الكتب آيات محكمات ومنه آخر  
بمتشابهات ولو جاز هذا الوقت لجاز أن يقع على قوله ومن قوم  
موسى ثم يبيد في أمه يهدون بالحق ولا يقول هذا الحد لأنهم  
يشترطون صحة الوقت صحة الوقت على نظير ذلك الموضع  
ونقتل بعضهم أن الوقت عند نافع على منه ولم يذكر له وجهها  
ووجهه والله أعلم أنه جعل الضمير في كناية عن الله أي هو  
الذي أنزل عليك الكتب من عنده فيكون منه بمعنى من عنده  
ثم يبيد في آيات محكمات أي هو آيات محكمات والوقت على محكمات  
**جاء** في الكتب **حس** متشابهات **كأن** لاستيفان التفصيل  
معللاً اتباع أهل الزيغ المتشابه بعلتين انتفاضة  
الاسلام وانتفاء التأويل وكلامها مذموم فقال انتفاضة  
وانتفاء تأويله والوقت على تأويله **حس** وقال أبو عمرو كات  
الأنه وقف سلف وهو استلهم لأنه لا تصرف اللفظ عن ظاهره  
الأبدليل منفصل ووقف الخلف على العلم ومذهبهم أعلم أي أخرج  
الزمزيد علم لأنهم أتدوا بهور من الله تعالى لتأويل المتشابه  
بما يليق بجلاله والتأويل المعين لا يتعين لأن من المتشابه  
ما يمكن الوقوف عليه ومنه ما لا يمكن وبين الوقفين تضاد وقرينة  
فإن وقف على أحدهما استلزم الوقف على الآخر وقد قال بكل منهما  
طائفة من المخبرين واختاره العزيم عبد السلام وقد روي  
ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم وقف على الله وعليه جميع

من السادة

من السادة النجباء كابن مسعود وغيره أي إذا استأثر به  
المتشابه كقول عيسى بن مريم وقيام الساعة والمدة التي يشأ  
وبين قيامها وليس بوقت لمن عطف والراسخون على الجلالة  
أي ويعلم الراسخون تأويل المتشابه أيضا ويكون قوله  
يقولون جملة في موضع الحال من الراسخون أي قائلين أمثالا  
به وقيل لا يعلم جميع المتشابه إلا الله تعالى وأن كان الله تعالى  
قد أطلع نبيه صلى الله عليه وسلم على بعضه وأقل قوما  
من أمته لتأويل بعضه وفيه التشابه ما يزيد على ثلاثين  
قولا وهذا اقتراب للكلام على هذا البحث البعد المرام التي  
تراجعت عليه أفهام الأعلام وقال السجستاني الراسخون  
غير علمان بتأويله وأصح بأن والراسخون في موضع وأما  
ومع لا تكاد تخفى في القرآن حتى تنشئ أو تشكك كقوله أما السفينة  
وأما الغلام وأما الجدار كما اليتيم فلا تنهر وأما السائل فلا تنهر  
وهنا قال فاما الذين في قلوبهم زيغ ولم يقل بعده وأما نفسه  
وليل على قوله أن والراسخون مستأنف منقطع من الكلام  
قبله وقال أبو بكر وهذا غلط لأنه لو كان المعنى وأما الراسخون  
في العلم فيقولون لم يجوز أن تحذف أما والعلة لأنها ليست تاما بقدر  
أمنابه **حس** على المذهبين والراسخون في العلم **صلح** على المذهب  
الثاني على استيفان ما بعده وليس بوقت أن جعل جملة في موضع  
نصب على الحالة وإن جعل أمثابه كل من عند رينا كلاما محكما عنهم  
فلا يوقف على أمثابه بل على قوله كل من عند رينا وهو أحسن لأن  
ما بعده من كلام الله أي كل من المحكم والمتشابه بهما يقال من  
الكلام المحكم من الراسخين إلى شيء أخبر الله به ليس بمكافئة عنهم



من عند ربنا **كاف** وقوله وما يدرك الا اولوا الالباب معتر من ليس  
 يحكي عنهم لانه من كلام الله الالباب **تام** وقيل كاف لان ما بعده  
 من كلامه الراسخين بعد اذ هديتنا **حس** ومثله  
 رحمه الله لا بد ان الرهاب **تام** وان كان ما بعده من الحكاية  
 واخلاقه في كلام الحكيم لانه راسخ وطال الكلام لاربابه  
 لان ما بعده من كلام الله لان كلام الراسخين وحسن  
 ان جعل التقائنا من الخطاب الى القضية اي حيث لم يقل انك  
 بل قال اد الله والاسم الظاهر من قبيل القضية **الميعاد تام**  
**شبا** ومثله وقود النار يعني الوقت والوصول على اختلاف  
 المومنين في الكاف في كتاب ما اذا شققت فقول في محل رفع خبر مبتدأ  
 محذوف اي دايهم في ذلك كذاب ال فرعون اوية محل نصب  
 وية الناصب لها متبعة اقوال احدها انما نعت المصدر محذوف  
 والعامل فيه كفروا اي ان الذين كفروا كذاب ال فرعون اي  
 كعادتهم في الكفر او منصوبة بكفر واستفرا او الناصب مصدر  
 مدلول عليه بان تعني اي بطل انتفاعهم بالاموال والاولاد  
 كعادة ال فرعون او منصوبة بوقود اي توقد النار بهم كما  
 توقد بال فرعون او منصوبة بان تعني اي ان تعني عنهم مثل  
 ما لم تغز عن اولئك او منصوبة بفعل مقدر مدلول عليه  
 بلفظ الوتر اي توقد بهم كعادة ال فرعون ويكون التشبيه  
 في نفس الاوراق او منصوبة بكذبوا والضمير في كذبوا للنفار  
 قرئش وغيرهم من معاصري الرسول عليه الصلاة والسلام  
 اي كذبوا كذباً كعادة فرعون في ذلك الكذب التاسع  
 ان العامل فيها فاذم الله اي فاذم الله كاحية ال فرعون

وهذا



وهذا مردود فان ما بعد فاعطف لا يعمل فيها قبلها كذاب ال  
 فرعون **تام** ان جعل ما بعده مبتدأ منقطعاً عما قبله ووجه كذبوا  
 او خبر مبتدأ ونحوه يوقف ان عطف على ما قبله به **حس**  
 العقاب **تام** الى جهنم **جاء** المهاد **تام** التقيا **كاف** لم يرفع فية  
 بالابتداء وشرح الابتداء بها التفصيل وشم صفة محذوفة  
 تقدر بها فية مومنة تقابل في سبيل الله واخرى كافرة تقابل  
 في سبيل المظالموت فخذ من الجملة الاولى ما اثبتت تقابله في الجملة  
 الثانية ومن الثانية ما اثبتت تقابله في الاولى وهو من النوع  
 المسمى بالاحتباك من انواع البديع وهو قراءة العامة ونحوه يوقف  
 لم يقرأ فية بالجر تقابل في سبيل الله واخرى كافرة صفة او بدل  
 من فية يدل تفصيل نحو حتى اذا ما استقل النجم **حس**  
 ونحوه ر البطل ملوك ومحصور اي بعضه ملوك وبعضه محصور  
 ويجوز عوثة نصب فية وكافرة على الحال من الضمير اي التقيا  
 مختلفتان وقوي فية بالنصب على المدح اي امدح فية واخرى  
 كافرة بالنصب على الذم اي واذم اخرى وعلى هذين القرائين  
 ليس يوقف والوصل اولي **حس** راي العين **حس** وقيل كاف من بيتا  
**تام** لعبوة لا ولي الابصار **تام** منه ولا وقف من قوله رين للناس  
 الي والحرث لان العطف صيرها كالشي الواحد والحرث **حس** ومثله  
 الدنيا **الماب تام** قال السدي **حس** النعلب هو الحجة اصل  
 الماب المأوب نقلت حركة الواو الى المزة الساكنة قبلها فقلبت  
 الواو الفاء وهو هنا اسم مصدر راي **حس** الرجوع من ذكركم **كاف**  
 لتنامي الاستغناء الى الاخبار ثم يتقدم للذين اتقوا عند ربهم  
 حيات يرفع تحت على الابداء وللدن خبره والكلام مستأنف في

٥٧



جواب سوال معترکه فیل ما الخیر فقیل للذین انقروا عند  
رهم جنت من قوله قل انا نبکم بشر من ذکم ثم قال النار  
وعدها الله الذین کفروا ویخسفون هذا الوقت من جعل قوله  
عند ربهم متعلقا بخبر وان رفعت جنت خبر مبتدا محذوف  
تقديره ذلك جنت کان الوقت عند ربهم حسنا وليس بوقت  
لن ففمن جنت بدلائل من خبر ولا یوقف علی ما قبل جنت ولا  
عند ربهم وازواج مطهرة ورضوان بالجور فی الجمع لعطفه  
علی ما قبله جنت **جائز** لان تجوی فی محل رفع او نصب او جر  
علی حسب القرائن ورضوان من الله **کاف** بالعباد **تام** قال  
صاحب الدر المنظم او نبکم رستمها بواو بعد الف الاستفهام  
صورة للمعزة المضمومة کما تری وحذفوا الالف بعد النون فی جنت  
فی جمیع القرآن اتفاقا و فی محل الذین یقولون الحركات الثلاث  
الرفع والنصب والجر من رفعه خبر مبتدا محذوف او نصبه بمقد  
کان الوقت علی بالعباد تاما او كافیا وليس بوقت من جنة بدلائل  
من قوله للذین اتقوا الوغنا للعباد ومن حيث كونه راسية  
یحوز ذنوبنا **جائز** وقنا عذاب النار **کان** ان نصب ما بعده  
علی المدح باضمار اعنی او مدح وليس بوقت ان جعل بدلائل من  
الذین یقولون او مخفوضا لغنا ومن حيث كونه راسية يجوز  
بالاستحسان **تام** ان قری شهد فعلا ماضيا بمعنى أعلم بانزاده  
بالوحدانية او قضی الله او قری شهد آة الله بالرفع عیاضار  
مبتدا محذوف والاضافة ای هم شهد الله وليس بوقت  
ان قری شهد مبنيا للمفعول ای شهد انقراوه بالالوهية  
او قری شهد الله جمعا منصوبا مضافا الی الله حالا او علی

المدح

علی المدح جمع شهد او شاهدا او قری شهد الله بضم  
الشین والها ونصب الدال منونا ونصب الجلالة او قری  
شهد الله بضم الشین والها ونصب الدال وضما مضافا  
لاسم الله قال رفع خبر مبتدا محذوف ای هم شهد الله والنصب  
علی الحال وهو جمع شهد کما یروى وندراو قری شهد الله  
بضم الدال ونصبها وبلام الجر ونسبت هذه القراءة للامام  
علی کرم الله وجهه بالقسط **حسن الحكم تام** من قرأ ان یکر  
المعزة وليس بوقت من فتحها وهو الکسای لان محلها نصب  
لانها مع مدحها مفعول للشهد وان المعزلة لعامل يجب  
فتح هو تاما لم تکن لقول او باضمار حرف الجر کانه قال شهد  
الله انه لا اله الا هو لان الذین عند الله الاسلام او بان الذین  
عند الله الاسلام وعلی هذا فلا یوقف علی القسط ولا علی الحكم  
لیلا یفصل بین العامل ومعموله بالوقت الاسلام **کاف** ومثله  
بغیا یسهم **الحساب تام** لا یبدا بالشرط ومن اتبع **حسن** لا یبدا  
بامر یتم اهل الکتاب والرب والاول مختص بأهل الکتاب  
فلم یکن الثاني من جملة جزا الشرط قاله السجا وندي السلمة  
**حسن** لتساق الاستفهام الی الشرط فقد اختلفوا **حسن** لا یبدا  
بشرط اخر و قال ابو عمرو وفيهما کاف البلاغ **کاف** بالعباد **تام**  
لا یبدا بان یغیر حق **جائز** من قرأ ویقاتلون بالفتح بعد الفاء  
لعدول المعنی عن قوله ویقتلون بغير الف لفصله بین  
اسم ان وخبرها وقوله فبشرهم فی موضع خبر ان وان جعل  
خبر ان اولی الذین حیطت اعمالهم فلا یوقف علی الهم  
ولا علی الناس للعلة المذكورة الیهم **کاف** والآخر **کاف** وقال



ابو عمرو كان للابتداء بالمتبع اتحاد المقصود من تأخير **تام**  
 ومثله من فروع معدودات **تام** لان الواو بعده تعطف  
 للمعطف والجال اي وقد غرهم او قالوا مغرورين يفترون **كان**  
 لا ريب فيه **جاء** وقال نافع تام وحولف في هذا لان ما بعده  
 معطوف على الجملة قبله فهو من عطف الجملة لا بطلان **تام** من  
 تشا **جاء** في المواضع الاربعة وقد نضر بعضهم على الاول منها  
 والاخير والاربع منها هي واحد بيدك الخ **كان** قد ير **تام**  
 في النار **جاء** وقال يحيى بن نعيم النخعي لا يوقف على احد المتقابلين  
 حتى ياتي بالثاني ومثله من الميت ومن الحي غير حساب **تام**  
 من ورن الممنون **تام** للابتداء بالشرط فليس من الله في شيء  
 قال ابو حاتم السجستاني **كان** ووافقه ابو بكر بن الانباري  
 ولم يعم النظر واظنه قلده وكان يتحمل على ابي حاتم ويسلك  
 معه منيد ان التقصيب بعد نالده وايامهم برحمته وكعل  
 وجه هذا الوقف انه راي الجملة مركبة من الشوط والجزا وهو  
 قوله ومن يفعل ذلك فليس له من الله في شيء استأنف بعده  
 الا على معنى الا ان يكون الخوف بحمله عليه فعلى هذا التأويل  
 يسوغ الوقف على شيء واجاز الابتداء بالاعتناء فيه فبعد لان  
 الاحرف استدراك يستدرك بها الاثبات بعد النفي والنفي  
 بعد الاثبات فهي متعلقة بما قبلها في جميع الاحوال مع  
 ان ابا حاتم في باب الوقف والابتداء هو الامام المتقدم به  
 في هذا الفن ووافقه الكواشي وقال الا ان يحمل حرف الاستثنا  
 بمعنى اللهم والله اعلم بكتاب **وقفل** ابو الفلا الحمد اني  
 حيث قال من العلماء من قال اذا كان بعد الاستشهاد كلام تام جائز

مجتث الوقف على  
 ما قبل الا

الابتداء

الابتداء بالالا اذا لم يتغير معنى ما قبلها نحو اسفل سافلين  
 وقوله فنبشروهم بعد اب اليهم الا الذين امنوا وكقوله ويلعنهم  
 اللاعنون الا الذين تابوا **واما** المتغير بالوقف معنى ما قبله  
 نحو فلبث فيهم الف سنة الا الذين آمنوا واما خلقنا البشر  
 والارض وما بينهما الا بالحق وخوفهم بوامنه الا قليلا منهم  
 فتسجد الملائكة كلهم اجمعون الا ابليس فلا يستد بالالا **واما** اذا  
 لم يكن بعد الا كلام تام كان متعلقا بما قبله لم يوقف ووجه  
 وقال ابن مقسم اذا كان الاستثنا متصلا بالوقف على ما بعدها  
 احسن نحو تولوا الا قليلا منهم فشر بوامنه الا قليلا منهم فلبث  
 فيهم الف سنة الا الذين آمنوا عاما الا ان يكون الاستثنا بعد الآية  
 فيوقف على ما قبل الالتمام الآية وعلى ما بعدها تمام الكلام نحو  
 لا يؤمنون اجمعين الا عبادك اذ بحيتاه واهله اجمعين الا عبادك  
 وان كان منقطعاً عما قبله فالوقف على ما قبل الا هو ووجه  
 ما بعده ما حسن ثم ما كان منه زائداً او حائثاً في  
 الوقف فمن المنقطع قبل تمام الآية قوله لئلا يكون للنار حجة  
 عليكم حجة هذا الوقف ثم يستد بالالا الذي ظنوا وكذلك  
 لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم لا يسمعون فيها  
 لقوا الاسلام الا نذ وموت فيها الموت الا الموت الاولى والتمام  
 في ذلك آخر الآية واما المنقطع بعد تمام الآية قوله ارسلا  
 الى قوم مجرمين الا ال لوط انا لنجوم اجمعين الا امرأتك  
 قد زنا عدات واصبت الامن عطيت بزود اولاد شرابا الاحياء  
 اسفل سافلين الا الذين آمنوا فان اللفظ لفظ الاستثنا  
 والتقدير الرجوع من اخبار الى اخبار ومن معنى الى معنى

09



والله اعلم بذلك اختلاف كبير يطول شرحه وحاصله ان الاستثنا  
 ان كان يتعلق بالمستثنى منه لم يوقف قبل الاوان كان بمعنى كذا وان  
 ما بعده ليس من جنس ما قبله بخلاف ما يكون الكتاب الاماني الا  
 ابتداء جوده الاطلا لا ابتداء الظن اذ لم يستثن الظن  
 من العلم لان ابتداء الظن ليس يعلم المعنى لكنهم يتجهون الظن  
 والتجربون يجعلون هذا الاستثنا منقطعاً اذ لم يعمم وجوه ما بعده  
 الا فيما قبلها الا ترى ان الاماني ليست من الكتاب وتكون الاماني  
 الواو عند قوم نحو قوله الا الذين ظلموا منهم وكقوله الامر ظلم  
 ثم بدل حسنا ونحو ما كان المؤمن ان يقتل مؤمناً الا خطأ ومن  
 الاستثنا ما يستلزم المنقطع كقوله وما يعزب عن ربك من مثقال  
 في الارض ولا في السماء ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا في كتاب مبين  
 فقوله الا في كتاب منقطع عما قبله اذ لو كان متصلاً لكان  
 بعد النفي حقيقة واذ كان كذلك وجب ان يعزب عن الله تعالى  
 مثقال ذرة واحصوا اليومها الا في الحال التي استثنى عنها  
 وهو قوله الا في كتاب مبين وهذا يجوز اتصاله بالصحيح  
 الابتداء بالاعلى تقدير الواو اي وهو ايضا في كتاب مبين  
 ونحو ذلك قوله وما تستعطف من ورقه الا يعلمها الى قوله  
 الا في كتاب مبين ومعنى فليس من الله في شيء اي ليس من توفيق  
 الله وكرامته في شيء او ليس لله فيه حاجه اي لا يصلح لطافة  
 ولا لنعرة دينه وقال الزجاج معناه من ينزل غير المؤمنين  
 فانه يرى منه تعالى **حسن** وقال ابو عمرو وكان نفسه **كاف**  
 المصير **تام** يعلمه الله **كاف** لاستثنائه ما بعده وليس معطوفاً  
 على جواب الشرط لان علمه تعالى بما في السموات وما في الارض

والله اعلم بذلك اختلاف كبير يطول شرحه وحاصله ان الاستثنا ان كان يتعلق بالمستثنى منه لم يوقف قبل الاوان كان بمعنى كذا وان ما بعده ليس من جنس ما قبله بخلاف ما يكون الكتاب الاماني الا ابتداء جوده الاطلا لا ابتداء الظن اذ لم يستثن الظن من العلم لان ابتداء الظن ليس يعلم المعنى لكنهم يتجهون الظن والتجربون يجعلون هذا الاستثنا منقطعاً اذ لم يعمم وجوه ما بعده الا فيما قبلها الا ترى ان الاماني ليست من الكتاب وتكون الاماني الواو عند قوم نحو قوله الا الذين ظلموا منهم وكقوله الامر ظلم ثم بدل حسنا ونحو ما كان المؤمن ان يقتل مؤمناً الا خطأ ومن الاستثنا ما يستلزم المنقطع كقوله وما يعزب عن ربك من مثقال في الارض ولا في السماء ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا في كتاب مبين فقوله الا في كتاب منقطع عما قبله اذ لو كان متصلاً لكان بعد النفي حقيقة واذ كان كذلك وجب ان يعزب عن الله تعالى مثقال ذرة واحصوا اليومها الا في الحال التي استثنى عنها وهو قوله الا في كتاب مبين وهذا يجوز اتصاله بالصحيح الابتداء بالاعلى تقدير الواو اي وهو ايضا في كتاب مبين ونحو ذلك قوله وما تستعطف من ورقه الا يعلمها الى قوله الا في كتاب مبين ومعنى فليس من الله في شيء اي ليس من توفيق الله وكرامته في شيء او ليس لله فيه حاجه اي لا يصلح لطافة ولا لنعرة دينه وقال الزجاج معناه من ينزل غير المؤمنين فانه يرى منه تعالى **حسن** وقال ابو عمرو وكان نفسه **كاف** المصير **تام** يعلمه الله **كاف** لاستثنائه ما بعده وليس معطوفاً على جواب الشرط لان علمه تعالى بما في السموات وما في الارض

غير متوقف

غير متوقف على شوا ومثله وما في الارض قد مر **كاف** ان نصب  
 يوم باذ كرم قدر معمولاً به وليس بوقف ان نصب يتجذر كرم  
 الاو **كاف** ان نصب بالمصير للغة من الصدر ومعموله كانه  
 قال تصيرون اليه يوم تجد ومن حيث كونه راساً **كاف** **حسن**  
 نصبه بغير لان قدرته على كل شيء لا يتجوز يوم دون يوم بل هو  
 متصف بالقدرة دائماً ويصنف نفسه بتوارة اي تؤد يوم  
 القيمة حين تجد كل نفس خيرها وشراً ما تهيئ بعد ما بينها  
 وبين ذلك اليوم وهو له من خير محض **تام** ان جعلت ما بينها  
 وخيرها تؤد ومن جعلها شرطية وجوابها تؤد لم يصيب ولم يتو  
 احد الا بالرفع ولو كانت شرطية لجزم تؤد ولو قيل يمكن ان يفتر  
 بخلاف اي فهي تؤد او توي بالمرئع التقديم وتكون دلالة المحر  
 لا نفس الجواب لكن في ذلك تقديم المضارع على ظاهره في غير الجواب  
 المستثناة وذلك لا يجوز وقراءة عبد الله من سوء وقت تؤد كون  
 ما شرطية مفعولة بعملت وفي الكلام حذف قدرته فسر به  
 ومن سوء محض اخذت من الاول ومحض من الثاني  
 والمعنى وتجد ما علمت من سوء محضوا تكمهه وليس بوقف  
 ان عطف وما علمت من سوء على ما علمت من خير امد **كاف**  
**حسن** وكذا التقديم تخيلاً وتوكيداً كما في قوله  
 لا اري الموت يشق الموت شيء **حسن** نفس الموت والعنى والفقير  
 نفسه **كاف** بالعباد **تام** بحسبكم الله ليس بوقف لعطف ما بعده  
 على ما قبله فتوبكم **كاف** **حسن** **تام** والرسول **حسن** **كاف** **حسن**  
 مع الاتفاقان قولوا ليس بوقف لان جواب الشرط لم يأت بفعل  
 الكسري **تام** العلمين **كاف** من حيث كونه راساً **كاف** وليس بمقصود

Copyrighted material



عليه لان ذرية حال من اصطفى اي اصطفا فام حال كونهم ذرية  
بعضهم من بعض او بدل من آدم وما عطف عليه على قول من  
يطلق الذرية على الاباء والابناء فلا يفصل بين الحال وفيها  
ولا بين البدل والمبدل منه فان نصبته ذرية على المدح كان  
الوقف على الصلح كافيا من بعض **كان** علم **تام** على قول ان عبدة  
معمرين المقتضى ان اذ رائدة الاموضع لها من الاعراب والتقدير  
عنده قالت امرات عمران رب اني علي اند مستانف وهذا وهم  
من ان عبدة وذلك ان اذا سم من اسم المربى فلا يجوز ان تلي  
لان القسما يكون في الحروف وموضع اذ نصب باصهار فعل  
اي اذ كرههم وقت اذ قالت قاله المبرد والاضحى فهو مفعول  
به لا طرف وقال الزجاج الناص له اصطفى مقدر امدلوا عليه  
باصطفى الاول اي اصطفى العمران اذ قالت فعلى هذا الوجه  
لا يوقف على علم لتعلق ما بعده بما قبله اي سمع دعائها ورأها  
فاذ متعلقة بالوصف مع ما حذر **اجا** وهو حال من الموصول وهو  
ما في بطني والعامل فيها نذرة ولا يبحس لتعلق القابا قبلها  
فتقبل مني **تام** عند نافع للابتداء بان العلم **كان** ومثله  
انني لمزقوا صنعت بسكون التالان يكون اخبارا من الله عن ام  
مريم وما بعده من كلام الله فهو متفصل من كلام المريم وستأنف  
وبها قرأ البر جمع ونافع وابو عمرو وعاصم وهنزة والكسائي وليس  
بوقف لمن قرأ بضم التاء وهو ابن عاصم وابو بكر عن عاصم وعليه فلا يوقف  
على اني الاول والثاني لانها من كلامها فلا يفصل بينهما فكانها  
قالت اعوذ اني صنعتها وانت يا رب اعلم يا صنعت بما صنعت  
**جار** على قراة يسكون التاء وليس بوقف لمن ضمها كالانبي **جار** ان

لمن مقابلته ونحوها

جعل

جعل من كلام الله وليس بوقف ان جعل مع ما قبله من كلام ام مريم  
فلا يوقف من واني سميتها الى الرحيم فلا يوقف على مريم سوا قري  
وصنعت يسكون التاء او بكر ما على خطاب الله لها لانه معطوف  
على اني وصنعتها وما بينهما معترض بين المعطوف والمعطوف  
عليه مثل وانه لقسم لو تعلقت اعترفت من جملة لو تعلقت ببيان  
المنفوعة الذي هو لقسم وبين نعته الذي هو عظم وصا جعلت  
الاولي والله اعلم بما وصفت والثانية وليس الذكوكا لاني قراء  
نافع واني بفتح **جا** المتكلم التي قبل المزة المضمومة وكذا اكل  
يا يوقف بعد ما مزة مضمومة الامو مضمومة فان الياء تنكسر  
فيها بفتح دي اوف اتوني افرغ **الرحيم كان** وقيل تام نباتا  
**حنا** عند من خفف زكريا وكفلها لان الكلام منقطع عن  
الاول بنبتة فاعله فان فاعل المخفف زكريا وفاعل المشدّد  
ضمير اسم الرب عز وجل اي وكفلها الله زكريا وبها قرأ حمزة  
والكسائي وعاصم وقصروا زكريا غير عاصم فانه قرأ بالمد فسن  
مد اظهر النصب ومن قصروا كان في محل النصب وخفف الباقيون  
ومدوا زكريا مرفوعا اي ضم زكريا الي نفسه وليس بوقف لمن  
شد لان الفعلين معا له نفع اي انبتها الله نباتا حسنا وكفلها  
الله زكريا ومن حيث انه عطف جملة على جملة يجوز عند بعضهم  
وكفلها زكريا **جار** على القراءتين ومثله زرقا وكذا اعدا منصور  
عليها من عند الله **كان** ان جعل ما بعده من كلام الله وجاز ان جعل  
من الحكاية عن ام مريم انها قالت ان الله يرزق من يشاء والاول  
وصله ما بعده بغير حساب **تام** وقيل كان لا ما بعده متعلق  
به من جملة المعنى **روي** سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما

Copy

ing

ersity



الله قال لما رأى زكريا عليه السلام فأكلمه الشيطان في الصيف وفألمه  
 الصيف في الشتاء قال ان الذي يفعل هذا قادر على ان يرزقني  
 ولما فعله ذلك دعا زكريا ربه طيبة **حسن** للابتداء بان  
 الدعاء **الحجاب** **حسن** على قراءة من كسوة سورة ان على اضرار القول  
 اي قالت ان الله وقد جاء اضرار القول كثير من ذلك قوله تعالى  
 والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم اي يقولون سلام  
 عليكم فان تعلقت ان المسورة بفعل مضروم تتعلق بما  
 قبلها من الكلام **حسن** للابتداء بها والوقف على ما قبلها وليس  
 بوقف لمزقها لان التقدير بان الله قد حذف الجار ووصل الفعل  
 الى ما بعده فهو منصوب المحل بقوله فنادته لانه فعل يتقدم  
 الى مفعول واحد هو الها والثاني ان الله وامام اقام النداء  
 مقام القول فلا يفت على الحجاب وكذا على قوا من قرأ ان الله  
 يفتح الميزة على تقدير بان الله اي بهذا اللفظ لتعلق ما بعده  
 الحجاب بما قبله انظر التكرار في الصلح **كان** وقيل تام غافر  
**حسن** ووقف بعضهم كالا كذا في على ان الاشارة بكذا الى حال  
 زكريا وحال امرائه كما قال رب على اي وجه يكون لنا غلام  
 ونحن بجال كذا فقال له كما انما يكون لك الغلام والكلام ثم في  
 قوله كذا ذلك وقوله الله يفعل ما يشاء جملة مبنية فمترتبة  
 في التفسير وفتح هذا الامر المستغرب وعلى هذا يكون كذا لك  
 متعلقا بمحذوف والله يفعل ما يشاء جملة منعقدة من مبتدأ  
 وخبر وليس بوقف ان جعلت الكاف في محل نصب حال من ضمير  
 ذلك اي يفعل حال كونه مثل ذلك او جعلت في محل رفع خبر  
 مقدم والحال مبتدأ موحوا انتهى من مابش **قال** وهو راس

اية

اية اجعل لي اية **حسن** ومثله رمز او قبل تام للابتداء بالامور والابكار  
**قال** على ان اذ منصوبة المحل بمضرت قد يره واذ كره **حسن** ان  
 جعل ما بعده معطوفا على ما قبله من عطفت المحل العطفين **قال**  
 للابتداء بالنداء الراكعين **حسن** نوحية الملاء **كان** عند اني حالهم  
 ومثله يكفل مريم ويحتمون بكلمة منه **كان** ويصدق انهم  
 المسيح بكسر الهمزة ومثله عيسى ابن مريم ان جعل عيسى خبر مبتدأ محذوف  
 اي هو عيسى وليس بوقف ان جعل اسم المجموع من قوله المسيح  
 عيسى ابن مريم كايه الكشاف او جعل عيسى به لامن المسيح او عطفت  
 بيان ابن مريم صفة لعيسى والاخرة **كان** ومثله الفريدين  
 عند من جعل ويكلم مستانفا على الخبر والارجد ان وجهها ومن  
 المقربين ويكلم ومن الصالحين هذه الاربعة احوال انتصبت  
 عن قوله بكلمة والمعنى ان الله يبشرك بهذه الكلمة موصوفة  
 بهذه الصفات الجميلة ولا يجوز ان تكون من المسيح ولا من عيسى  
 ولا من ابن مريم ولا من الهائه اسم انظر تعليل ذلك من المطولات  
 فلا يوقف على كمال لان ومن الصالحين معطوف على وجهها اي وجهها  
 ومقربا وصالحا او يبشرك بعيسى في حال وجاعته وهو لم يلد  
 وتقريبه وصلاجه الصالحين **قال** بشر **كان** ومثله ما يشاء  
 كن **كان** فيكون **قال** لمزقوا ونعله بالنون على الاستيفان وكان  
 لمزقوا بالياء التثنية عطفا على يبشرك من عطفت المحل والاعجل  
**حسن** ان نصب ورسولا بمقدراي ويجعله رسولا وليس بوقف لمن  
 عطفته على وجهها فيكون حالا اي ومعلما الكتاب وهو ضعيف  
 لطول الفصل بين المقاطعين وكذا على قراءة يزيد في رسول  
 بالجر عطفا على بكلمة ورسول لبعده المعطوف عليه والمعطوف

Copyrighted material



من ركبكم **كان** لمن قرأ في خلق بكسر الحاء وهو نافع على الاستئناف  
أو على التفسير ففسر هذه الجملة قوله بآية كانت قابلاً قال  
وما الآية فقال اني اخلق ونظيرها يلقي في قوله ان مثل عيسى  
جملة خلقه مفسرة للمثل وكلمة قوله وعد الله الذين آمنوا  
وعملوا الصالحات ثم فسر قوله لهم مغفرة قال استئناف  
يؤتي به تفسيراً لما قبله وليس بوقف لمن قرأ بفهمها بدلاً من  
ان قد جئتمكم او جعل من موضع خفض بدلاً من اية بدل  
كل من كل انما يريد بالآية الجسر او جعل خبر مبتدأ محذوف  
اي من اني قوله اني يجوز ان يكون في موضع رفع او نصب او جر  
على اختلاف المعاني وفهمها على اسقاط الخافض موضعها خبر  
اي باني ويجري الخلاف المشهور بين سيبويه والخليل في محل ان  
نصب عند سيبويه وجر عند الخليل باذن الله **جاء** في الموضعين  
في بيوتكم **كان** ومثله موضع ان نصب ومصدر قابض مقدراي  
وجئتمكم مصدر قالما بين يدي وليس بوقف ان نصب عطفاً على  
رسوله او على الحال مما قبله ومن حيث كونه راجعاً الى مجرور وجهاً  
ان كنتم تحذرون اي انتقمتم بهذه الآية وقد ترموها حرم عليكم  
**كان** على الاستئناف ما بعده وليس بوقف ان عطفت ما بعده على ما قبله  
من ركبكم **حسب** والطيعون **كان** فاعيدوه **حسب** وقيل **كان** مستقيم **تام**  
**ب** الى الله الاول **حسب** والثاني ليس بوقف لان آتياً في نظم الاستئناف  
مع امكان الحال اي قد آتانا ذلك مسلمون **كان** ومثله الشاهد بين  
ومكروا الله **حسب** المكرين **كان** متوفيك **جاء** ومثله ورافعاً الى  
وليس مفسر ما عليها والاولى وصلها وقيل هو من المقدم والمؤخر  
اي رافعاً الى قيام متوفيك ومطهر لك من الذين كفروا **حسب**

ان جعل

ان جعل الخطاب في استناده للنبي صلى الله عليه وسلم والذين استناده  
هم المسلمون اي وجعل الذين استناده بآية فوق الذين كفروا  
الي يوم القيمة فهو منقطع عما قبله في اللفظ وفي المعنى لا منه  
استئناف خبر له ومعنى قوله فوق الذين كفروا اي في الجحيم وانما  
البرهان وقيل في اليد واليسطة والعلوية ويؤيد منقطع الصريح  
عن توبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقرأ الا طائفة من  
امني على الحق طائفة لا يضرهم من خالفهم حتى ياتي امر الله وقيل  
يؤاد بالخطاب عيسى وليس بوقف ان جعل الخطاب لعيسى عليه  
وعلى نبينا افضل الصلاة والسلام ولا يخفى ان المذكورة الآية  
الشريفة انما هو على كون الكلام مع اليهود الذين كفروا به  
وراموا قتله وبآية خط شيخ الاسلام وفيه السج القديمة  
موسى لعلمه من قلم او تصحيف من النسخ وفي ترتيب هذه  
الاجزاء الاربعة اعني متوفيك ورافعاً ومطهر لك وجاعل ترتيب  
حسب وذلك ان الله تعالى يشوه اولاً بآية متوفيه ومتوفيك امرو  
فليس للكفار المتوفين له بالقتل سلطان ولا عيب لشم  
يشوه تأنيباً منه رافعه اليه اي الى سائر محملات بآية وملاكته  
ومحل عياده ليكن فيها ويصدر به مع عايد به ثم قال الثاني تطهير  
من اوصاف الكفرة واذ اقم وما قد فوه به ثم رافعا برفعه  
تابعيه على من خالفه ليعلم بذلك سوءه وقدم البشارة بنفسه  
لان الانسان بنفسه اهم قال تعالى تو انفسكم واصليكم نار ابد  
بنفسك ثم يقول الي يوم القيمة **جاء** مختلفون **كان** للمفصل  
بعده والآخر **كان** ايضاً لا يبدى بالتني من ناصرين **تام** اجوزهم  
**حسب** الظالمين **كان** لان ذلك مبتدأ ومن الآيات في محله رفع خبره



Copy and University



الحكيم **تام** كثر ادم **جاء** وليس يتام ولا كاف لان خلقه من تراب  
تفسير المثل وهو متعلق به فلا ينقطع منه وقال يعقوب  
**تام** وخلقته من تراب مستأنف وانما لم يكن خلقه متصلا  
به لان الاعلام لا يتصل بها الماضي فلا نقول سررت بزبد قام  
لان قام لا يكون صفة لزبد ولا حالا لانه قد وقع وانقطع  
فان اضربت في الكلام قد جاز ان يتصل الماضي بالاعلام لان الحمل  
بعد العلوف احوال وفي جملة خلقه من تراب وجهان اظهرهما  
انما مفسر الوجه التشبيه فلا محل لها من الاعراب والثاني  
انما في محل على الحال من ادم وقد مره بعدة لتقوية من الحلال والقال  
فيها معنى التشبيه والضمير في خلقه عائد على ادم لا على عيسى لفساد  
المعنى كمن **جاء** لا استيناف ما بعده وما بعد الامر ليس جوابا له  
وانما اراد تعالى فهو يكون على الاستيناف فلهذا انقطع عما قبله  
وليس بوقف على قراءة الكساي من نصب ما بعده الفاء وذلك ان  
ما بعده حاسطوف على ما علمت فيه ان واقتل في القول له كن  
فالاكثر على انه ادم وعليه يسأل ويقال انما يقال له كن قبل ان  
يخلق لا بعد واما خلقه ثم قال له كن ولا تكون بعد الخلق فالجواب  
انه تعالى اخبرنا اولاً انه خلق ادم من غير ذكر ولا انثى ثم ابتدأ  
خبراً اخر فقال اني مخبركم بعد خبري الاول اني قلت له كن فكان  
مثل قوله اذ من ساد ثم ساد ابوه ثم ساد بعد ذلك حبه  
ومعلوم ان الاب مقدم له والجد مقدم على الاب فالترتيب يعود  
الى الخبر لا الى الوجود فيكون **تام** الحق من ربك **جاء** اي الذي انبأ بك  
به في قصة عيسى الحق من ربك او هو الحق من ربك او امر عيسى فهو  
جو مبتدأ محذوف والمترين **تام** ولا وقت من قوله من جاهل الي

الكذابين

الكذابين فلا يوقف على من العلم لان جواب الشرط لم يأت بعد  
الكذابين **تام** الحق **كاف** الا الله **تام** لان من الله مبتدأ ومن  
زائدة ولا لا الله خبر اي ما الله الا الله الحكيم **تام** ومثله بالفتنة  
وكذا يميننا ويمينكم عند نافع ان رضع ما بعده على انه خبر  
مبتدأ محذوف فان العادة انه لا يفتد ابداً لان القالب  
انما تكون في محل نصب او جر فهي مفتقرة الى عاملها وهذا  
كان قايلاً قال ما الكلمة ففتل في الا بعد الا الله وهذا  
وان كان جائزاً عويته رفعة فالأحسن وصله وليس بوقف  
ان جعلت ان وما في خبرها في محل رفع بالابتداء والظرف  
قبلها خبر وكذا لا يوقف على يمينكم ان جعلت ان فاعلا بالظرف  
قبلها وخبره يكون الوقت على ان يميننا ويمينكم الا بعد  
وهذا فيه بعد من حيث المعنى وكذا لا يوقف عليه ان جر عليه  
يدل من كلمة يتقدم برتبة الى الا بعد الا الله لان ما بعده  
معطوف على ما قبله وهو لا يتقدم بغيره فون بعد الف من دون  
الله **تام** لا ابتداء بعد بالشرط ومثله مسلمون الامم بعد  
**كاف** لا ابتداء بالاستفهام يتعللون **تام** فيما لكم به علم **جاء** لا استنفا  
بعده ليس لكم به علم **كاف** لا استيناف ما بعده وانتم لا تعلمون **تام**  
لا ابتداء بالني بعد ولا تنصرا انما ليس بوقف لان كثر حرف يقع  
بين تقيضين وما هنا اعتقاد الحق والباطل سلبا **جاء**  
من المشركين **تام** للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا **كاف**  
فاولي الناس في محل نصب اسم ان وللذين في محل رفع خبرها  
واللام في الذين لام التوكيد وهذا النبي عطفت على الذين والذين  
استوا في محل رفع بالعطف على النبي والوقف على آمنوا وقال

Copyrighted material



التكرار في اختلاف قوله استعوه يقتل هو ضمير جماعة المسلمين  
 راجع الى الذين وقيل راجع الى القوم الذين كانوا يذم من ابراهيم  
 فاستعوه واستعوه كقتل بن ساعدة وزيد بن عمرو بن نضيل وقال  
 يعقوب الوقت على استعوه **كاف** ويستدي وهذا النبي على  
 الاستئناف والابجد العطف ويدل على صحة الحديث السند  
 ان لكل بيت وليا وان وليي ابراهيم عليه الصلاة والسلام ثم قرأ  
 هذه الآية انتهى انتهى مع حذف وقرأ ابراهيم السامال العدوي وهذا  
 النبي بالنصب عطفا على الها في استعوه كانه قال استعوه واستعوا  
 هذا النبي ذكره ابن مقسم والوقت على هذا الوجه على استعوا  
 ومن نصب النبي على الاغتراف وقف على استعوه ثم يستدي وهذا  
 النبي بالنصب كانه قال واستعوا هذا النبي على لفظ الامر وهذا  
 نصب الوجه وقرئ بالجر عطفا على ابراهيم اي ان اول الناس  
 بابراهيم وبهذا النبي وعلى هذا كان ينبغي ان يثنى الضمير  
 في استعوه فيقول استعوهما اللهم الا ان يقال هو من باب  
 والله ورسوله احق ان يرضوه والذين امنوا **حس** والموثقان  
**تام** لو يضلونكم **حس** وما يشعرون **تام** وشكك تشهد وزكك  
 وانتم تعلمون اخره ليس بوقف لحرف الترجي بعده لان الانسان  
 يترجي بها شيئا يصل اليه بسبب من الاسباب يرجعون **صالح**  
 لان ما بعده من جملة الحكاية عن اليهود وان الواو بعده للمطف  
 فان جعلت للاستئناف كان الوقف على يرجعون كاف دينكم  
**تام** يثنى الوقت على هدي الله ووصله بما بعده على اختلاف  
 القراء والمربين فالتقاريف محل ان يوتي خمسة اوجه  
 والمربين فيه تسعة اوجه والوقف تابع لما في تلك الاوجه

ولهذا

مشكلات القرآن

ولهذا قال الواحد وهذه الآية من مشكلات القرآن وقال  
 غيره في اشكل ما في السورة قرا العامة ان يوتي بفتح الهمزة  
 والتقصير ومعناها قالت اليهود بعضهم لبعض لا تقبل قوا  
 ولا تقبلوا ابائهم يوتي احد مثل ما اوتيتهم من العلم والحكمة  
 الا لم يبع اليهودية وقرأ ابن محيصن وحيد يوتي العشرة  
 بعد الهمزة على الاستئناف التوريخي الامتاري وقرأ ابن كثير  
 في السبع على قاعدة بتسجيل الثانية بين يين من غير مد  
 بينهما على الاستفهام ولا م المجلد والمجلد محمد وفان اولان  
 يوتي احد وبرت ذلك وقتلوه فحذف اللام ونصبته ان وقد قلنا  
 اي محلهما كانه قال لا توتوا لان يوتي احد مثل ما اوتيتهم وقرأ الاخفش  
 وشعيب بن اوهمة وسعيد بن مسهر ان يوتي بكر الهمزة على انها  
 نافية اي ما يوتي احد مثل ما اوتيتهم خطاب للنبي صلى الله عليه  
 وسلم لانه والوقف على ديتل لان ما بعده يكون منقطعا عن  
 الاول وقرأ الحسن ان يوتي بفتح الهمزة وكسر الفوقية وفتح  
 النسيب مبنيا للفاعل واحد فاعل والمنقول الاول محذوف  
 اي احد واتي الثاني وهو مبدل والمتقدير ان يوتي احد  
 احد مثل ما اوتيتهم هذا توجيه الغزالي واما توجيه الاعراب  
 في محل ان يوتي تسعة اوجه ثلاثة من جهة الرفع واربعة  
 من جهة النصب وواحد من جهة الجور وواحد من جهة الجسر  
 وواحد محتمل للنصب والجور يوقف على هدي الله في اربعة  
 منها وهي ان يوتي بالاستفهام لان الاستفهام له صدر  
 الكلام سواقرى بهمزة محققة او مستقلة او نصب ان وعلى  
 الاستفهام او على بالهدي اوان ان يعني ما وليس بوقف

بيان  
الفتلة



ان اعرب أن يدل من هدي الله او خبر الان او معمول لما قبله  
 او متعلقا لما قبله لو متعلقا بلا تؤمنوا او قري ان يؤتى  
 بالفتح والتصويلا فيصير عمله لما قبله كما ستره فالاول  
 من اوجه الرفع ان ابن يوتي يصح ان يكون محله رفعاً على  
 انه مبتدأ على قول من يرفع في نحو ان يضر بته والخبر  
 محذوف اي الينا احد مثل ما او تسم تصدقونه او  
 تضررون به اي لا تصدقوا به انتم فهو اسكار ان يوتي احد  
 مثل الذي او توه من التوراة وغيرها فهو حينئذ من  
 كلام اليهود بعضهم لبعض والوقت على هدي الله تام لانه  
 من كلام الله والثاني من اوجه الرفع ان ان يوتي يدل  
 من هدي الله الذي هو خبر ان اي ان الهدي هدي الله  
 هو ان يوتي احد كالذي جانا نحن فيكون من كلام اليهود  
 والثالث من اوجه الرفع ان ان يوتي خبر ان واما اوجه  
 النصب فاحدها ان انه يفتح المفعول بمعنى لا نقل ذلك  
 بعضهم عن الفرافا قام ان مقام ما او اعني الافان وندفها  
 في محل نصب بالقول المحذوف اي وقولوا اللهم لا يوتي احد  
 مثل ما او تسم الا ان يحاجوكم وزد بان جعل ان المفتوحة  
 للنفي غير محفوظة بل هو قول مرغوب عنه والثاني من اوجه  
 النصب ان يكون معمولاً بمحذوف اي اذا كان الهدي هدي الله  
 فلا تنكروا ان يوتي احد واستعده ابو حيان بان فيه  
 حذف حرف النون وحذف معموله وهو غير محفوظ ورتد  
 عليه تليده السهم بان متى دل دليل على حذف العامل  
 جاز على اي حاله كان والثالث من اوجه النصب وهو

ان يوتي

ان يوتي معمول لاجله اي ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم  
 مخافة ان يوتي احد او مخافة ان يحاجوكم لو ان ان يوتي  
 بالمد على الاستفهام معمول لاجله ايضا فليس هو من قول  
 اليهود اي الخوف ان يوتي احد فليكن ذلك ونقل ابن عطية  
 الاجماع على ان ولا تؤمنوا من قول اليهود غير سند والرابع  
 من اوجه النصب ان ان يوتي منصوب على الاستفهام اي  
 ان تدكرون ان يوتي احد تدكرونه فتدكرونه بفتر كسر السين  
 وكرونه بفتح السين المنطوق مع ان يفسروا ما وجه الخبر ان اصلها  
 لان فائدة لام الجر مودة كقراءة ابن عامر ان كان في مال بهيمة  
 محقة ومسهلة او محقتان وبما تراه من علمهم اي لان  
 كان في مال والوجه المحقق وهو ان ان يوتي متعلق بتؤمنوا  
 على حذف حرف الجواب ولا تؤمنوا بان يوتي احد ولا تؤمنوا  
 بان يحاجوكم فيكون ان يوتي وما عطف عليه معمولاً لقوله ولا  
 تؤمنوا وعلى هذا لا يوقف على من تبع دينكم لان ان متصلة  
 بما قبلها فلا يفصل بين الفعل والمفعول ويجوز ان لا تقدر الباء  
 فتقول ولا تؤمنوا ان يوتي احد النبوة والكتاب الا لمن تبع  
 دينكم فان يوتي من تمام الحكاية عن اليهود وقوله قل ان الهدي  
 هدي الله اعتراض بين الفعل والمفعول وان جعل ان يوتي  
 متصلاً بالهدي يتعذر قلان الهدي هدي الله ان لا يوتي  
 احد مثل ما او تسم ايها المسلمون وان لا يحاجوكم كان الوقت  
 على من تبع دينكم انتهى من ابي حيان وتليده السهم ملخصاً  
 وهذا الوقت قد يربطان بغير تاليه ولكن ما ذكرته كفاية  
 فخر الله لمن نظر بعين الانصاف وسر ما يري من الخلاف عند

Copyrighted material



عند ربكم **حسب** الله **كاف** لان بوثته لا يتعلق ما قبله مع ان ضمير في  
فاعله ومنعوله عائدان الى الله والى الفصل قاله السجاء وتدي  
من يشا **كاف** ومثله واسع عليم وكذا من يشا العظم **تام** يوده  
اليد **حسب** **كاف** لان ذلك مبتدأ سبيل **حسب** يعلمون **صالح**  
وقيل **تام** على ليس يوقف وقيل يوقف لان الجواب للنفي السابق  
اي على سبيل العذاب يكذبهم وتقدم في البقرة ما يعني  
على اعادة التمسك **تام** في الاخرة **جاء** ولا يتركهم **كاف** التمسك  
**تام** وما هو من الكتب **كاف** على استئناف ما بعده ومثله يقولون  
هو من عند الله وقوله وما هو من عند الله **كاف** منها يعلمون **تام**  
ولا وقت من قوله ما كان لبشر ان يدرسون فلا يوقف على النبوة  
لانها او ما بعده على ما قبله لان ما بعده جملة تنبئت تركب  
للتنفي السابق اي ما كان لبشر ان يوثقه الله الكتب والحكم والنسب  
ولا انه ان يقول كما تقول ما كان لزيد قيام ولا فقرة على استئناف  
كل منها فهي مؤكدة للجملة الاولى والجملة وان كانت في الاصل  
مفصلة فهي في المعنى متصلة اذ شرط عطف الجملة على الجملة  
ان يكون بينهما مناسبة بجهة جامعة مخز يد يكسب ويشعر  
وسبب نزولها ان ابارافق القرطبي اليهودي والربيع من نصارى  
نجوان قالوا يا محمد تريد ان تعبدك وتتخذك رباً فقال النبي  
صلى الله عليه وسلم معاذ الله ما بد لك امرش ولا الهه دعوا فاستأنا  
القول معطوف على ان بوثته فلا يفصل بينهما بالوقف ولا يوقف  
على من دون الله لتعلق ما بعده بما قبله استدراكاً وعطفاً  
وبارأيت احداً اذ عم هذه من الرقيقين يتخلل يستخرج الله النفس  
بمقدرون **كاف** على قراءة ولا يا مكرم بالرفع واسو بوقف ان قراء

بالنصب

بالنصب عطفاً على ان بوثته الله اي ولا ان يا مكرم ففاعل يا مكرم  
في الرفع الله تعالى اي ولا يا مكرم الله وفي النصب لبشر اي ما كان  
لبشر ان يا مكرم اي يا **كاف** مسلمون **تام** النبي **صالح** ترقيدين  
النبيين وضير الاسم وتقدم في ذلك واذا كرم يا محمد حين اخذ الله  
على النبيين العهد والميثاق فامرهم ان يخبروا الامم عن الله تعالى  
فقال لهم قولوا للامم عني ما اويتكم من كتاب وحكمة ثم يجيئكم  
رسول مصدق لما علمتم من ذلك الكتاب والحكمة لتؤمنن به  
ولتتصرن به وتكون الامم في التؤمنن جواب القسم المجذوب فتقدم  
والله لتؤمنن به ولتتصرن به وقال بعضهم ان قوله ثم جعلكم مبعوثي  
ان جاءكم رسول يعني ان جاءكم رسول يعني ان اتاكم ذكر محمد لتؤمنن به  
او ليكونن ايمانكم به كالف في عندكم في التوراة وقيل لكاف والمسلم  
ضمير الانبياء كانه اوجب على كل نبى ان جاءه رسول بعد من يؤمن  
به ويصدق به وينصروه وعلى هذا لا يوقف على النبيين لان  
الخطاب للانبياء لا للامم ولا على قوله وحكمة ولا على قوله لما علمتم  
لان جواب القسم لم يأت وهو قوله لتؤمنن به ولتتصرن به وهذا وفي  
بتأدية المراد اذ ليس فيه الفصل بين الملازمين وهما القسم وجوابه  
واحد مما يطلب الاخر ولتتصرن به **كاف** اضرى **صالح** وقيل كاذ قالوا  
اقربنا **كاف** من الشهودين **تام** الفاسقون **كاف** ايعفون **حسب** لمن  
قرا باليا التحية وقرا ترجعون بالثا التحية لاستعانة من الغيبة **للمطالع**  
وليس يوقف لمن قراها بالتحية او بالنبوتية والاولى الرسل لان التقدير  
انهم يوقفون غير من الله هذه صفته وهو الله تعالى فلا يفصل بينهما بذلك  
من في السموات والارض طوعاً وكرهاً **جاء** لمن قرا يرجعون بالتحية  
وقال لمن قراه بالنبوتية ترجعون **تام** ولا وقت من قل انما اني من رسلهم

على قوله انما اني من رسلهم  
والنصب

يوقفه



يدافع الناس من كل وجه من كل وجه البيت على استطاع  
 اليد سبيل من الناس سبيل **كاف** العلمين **تام** لانه اخر القصص  
 بالبيت **كاف** يقولون **تام** هو جالس بوقت لان ما بعده جملة حاله  
 الى انهم لا يعرفوا انهم شهد **كاف** لا يستدعيه بالنبي يقولون  
**تام** كثر من **كاف** وفكم رسول **حسن** وقال ابو عمرو كان لتنامي  
 الاستقام ولا يتدأ بالشرط مستقيم **تام** حق تعقله **جانز** مسلمون  
**كاف** لا يستدعيه بالامر بحمل الله جميعا **كاف** على استيناف ما بعده  
 وقيل صالح وهو لا ظهر لان ما بعده معطوف على ما قبله ولا فرق  
**ان** ما قبله ولا يوقف على عليكم لان ما بعده تعينه ولا يفصل  
 بين المفسر والمفسر فانما صحت لاد الفعل الذي بعده وهو  
 قوله وان بين قاريكم كانه لما قالوا واذكروا انتم الله عليكم قتل  
 ما هذه الآية قالوا هي باليقين من قلوبكم في الوقت الذي كنتم  
 فيه اعداء فتكون الكلام خرج على وجه التفسير للنعمة ويجوز  
 ان يكون اذ منصوبه باذكروا يعني معصولاته ولا يجوز ان تكون ظرفا  
 لقياد المصطفى لا اذ اذكروا استقبل واذا ظرف لما مضى من الزمان وعلى  
 كل حال لا يوقف على عليكم انظر العمان والسمين فاصحتم ببعثه  
 اخوانا **سليم** على ان الواو في كنتم عاطفة فامتنعكم منها **حسن** تمتد  
**كاف** ومثله المنكر على استيناف ما بعده وجانز ان جعلت الواو  
 بعده لامطخ لانه من عطفت الجملة المكون **تام** البيت **كاف**  
 على استيناف ما بعده وجانز ان عطفت ما بعده على ما قبله عظيم  
**جانز** وليس يحسن لان ما بعده عامل فيه ما قبله وانما جاز للكونه  
 راسا في اي فادليل الله عذاب عظيم يوم كذا ولا يجوز نصبه  
 بعد اب لانه محدد قد وصف قبل اخذ متعلقا به وشرطه

انه لا يتبع



ان لا يتبع قبل الفعل ومعولاه من تمامه فلا يجوز اعماله فلو ان عمل  
 ومنه وهو عظيم جاز وعليه فلا يجوز الوقت على عظيم لفعله من  
 الصفة والموصوف وتوسطه وهو **كاف** ان لم يوقف على عظيم وجانز  
 ان وقف عليه بعد اياتكم **جانز** تكفرون **كاف** في راحة الله **كاف**  
 على استيناف ما بعده وليس يوقف ان جعل ما بعده من موضع الحال  
 كانه قال في حال الخلود ينعمون خالدين **تام** وقيل كاف بالحسن  
**كان** للعلمين **تام** وما في الاخر **كان** الامور **تام** وتوهمون بالآية  
**حسن** خير الله **حسن** من القسيسون **كاف** الا اذى **التي** منه راوى  
 منصوب بالاستيناف المتعيل وهو مخرج من الصدر المحذوف اي  
 ان يفرضكم صورا الاضربا سير الانكارية فيه ولا غلبة الايام  
**حسن** قوله وان يقاتلوكم يولكم الايمان ان خوفه شرط وعلامة الجزم  
 بها حذف اليون وقوله ثم لا ينظرون كاف لانه مستأنف لرفع  
 الفعل باليون التي هي علامته فمفعولها هو منقطع عما قبله لان ما قبله  
 محذوف لانه ليس مترتبا على الشرط بل التولية مقرنة على الحان  
 فاذا وجه القتال وجه التولية والنظر متتابع عنهما بعد اسواء  
 قاتلوا ولم يقاتلوا لان منع النظر هو الكفر فاذا اوجب الكفر بفتح  
 صاحبه النظر في جملة معطوفة على جملة الشرط والجزاء  
 ثم لا ينظرون **كاف** من الناس **حسن** فيسرقيل الله بالاسلام وجعل  
 الناس بالعهد والذمة بفرض من الله **حسن** منه المسكنة **حسن**  
 منها بغير حق **كاف** على استيناف ما بعده وليس يوقف ان جعل  
 ما بعده سببا لما قبله بهتدون **كاف** ليسوا سوا **تام** على ان الضمير  
 في ليسوا الاحد الغائبين وهو من قديم ذكره في قوله منهم المؤمنون  
 والكفرهم القسيسون اي ليس الجميع سوا اي ليس من آمن من لم يؤمن

٦٩



وترتفع امة بالابتداء والجار والمجرور قبله الجور وهذا قول نافع  
وبعقوب والاصحشر والوجاهة وهو الاصح وقال ابو عبيدة بن  
ابن المثنى لا يجوز الوقف عليه لان امة من موعة بليغوا جمع  
الفعل على اللغة المرجوحة نحو واسروا النجوى فالواو ليسوا  
للمعنى الذين اقتضاها سوا لان مقتضى شين والصحيح ان  
الواو ضمير من تقدم ذكرهم وليست علامة الجمع فعلى قول ابو عبيدة  
الوقف على معتدون تام ولا يوقف على سوا الضمير في لیسوا غائب  
على اصل الكتاب وسوا خبر ليس خبر به عن الاثنين وعن الجمع وسبب  
نحوها اسلام عبد الله بن سلام وغيره وقول الكفار ما آمن بمحمد الاشرار  
ولو كان الخبر اما تركوا من اباهم قاله ابن عباس وهم يسجدون **تام**  
على استيفاء ما بعده ليس يرتفع ان جعل ما بعده وهو موزون يرد  
من يسجدون او جعل موزون في موضع الجازم الضمير في يسجدون  
ويكون الفعل المنفصل بالضمير العامل في الحال فلا يوقف على يسجدون  
لانه لا ينفصل بين البدل والمبدل منه ولا بين الحال ومباهاها ولا العا  
فيها ولا يصح لان الايمان والامر بالمعروف والنهي عن المنكر اوصاف لهم  
مطلقة غير مختصة بحال السجود وفي الخبرات **تام** من الصالحين  
**تام** ان ترى ما بعده بالوقفية فيها لا يستقاله من الغيبة الى  
الخطاب فكانه رجع من قصة الى قصة اخرى وكان ان ترك  
بالتحية فيها جريا على نسق الغيبة وداعى قوله من اهل الكتاب  
امة قائمة فلن تكفروه **تام** بالتقدير **تام** شيئا جازا وضعت هذا  
الوقف لان الواو في واو ليس للعطف اصحاب النار **تام** حله دون  
**تام** فاملكه **تام** وقال ابو عمرو كاف وما ظلم الله ليس يرتفع الاستدلال  
والعطف يظنون **تام** لا ابتداء بعده بالنداء من دونكم ليس يرتفع لان جملة

لا بالونكم

لا بالونكم ما لا مسورة لحال البطانة الكافرة والتقيد بالوصف يرفع  
بجواز الالتحاذ عند استقامتها وقد عتبتموا يا موسى الاخرى على  
استكبابه ومثا وتلي هذه الآية عليه وقد قيل لغيره كاتيب  
يحمي من نصارى الجيرة الايكت عنك فقال اذا اتخذ بطانة شوي  
لانه ينبغي استحضار ما قبله عليه من قبضنا وتكذيب نبينا وانهم  
لو قدروا علينا لاسروا واعل وما سنا وما احسن قول الطرطوشي لما  
دخل على الخليفة بمصر وكان من القاطمين وراه سلم قنطرة لوزمير  
الراعي ونفذ كلمته المشروعة حتى في الطرطوشي وفيه مقصدا عليه  
فانتهى بابها الملك الذي هو دة . يطلبه القاصد والراعي  
ان الذي شرفت من اجله . يرفعهم هذا ان كان **تام**  
فقط الخليفة عند سماع ذلك قاموا بالراعي فحبس وضرب وقتل  
واقبل على الطرطوشي والرمه بعد عزمه على اذنيه واذا كانوا الظلمة  
كامم بمصر كما قيل فيهم . لعن النصارى واليهود لانهم بلغواكم بالانالا .  
جعلوا الطبا وحسابا لكي . يتقاسموا الارواح والاموال وجاءت له الملك  
امراء وكان وزيره يهوديا وكاتبه نصرانيا وقالت له في الذي اعز  
اليهود بموسى والنصارى يعيسى واذل المسلمين بك الا نظرت في ظلالتي  
ما عنت **تام** فامصه رية اي ودوا عنكم اي هم لا يكتفون بيقضكم  
حتى يصوروا ذلك يا فواهم البر **تام** مما قبله لا ابتداء فقد نقلون  
**تام** بالكتبة **تام** امنا الاولى وضله لان المقصود بيان تناقض  
لهو الله في التفات من الغلط **تام** ومثله يفيظكم لا ابتداء بان الصدور  
**تام** تسوم **تام** لا ابتداء بالشرط فيجوزها **تام** منه لتسا هي  
وصف الذم لهم ولا ابتداء بالشرط كيدهم شيئا **تام** لا ابتداء  
بان محيط **تام** للقتال **تام** عليم **تام** ان نصبت اذبادا كرمقدرا



وليس يوقف ان جعل العامل في اذنا قبلها والتقدير والله سبحانه  
 علم اذمت طائفتا اي سمع ما اظهره وعلم ما اضمروه حين صورا  
 تفستلا على استيناف ما بعده وليس يوقف ان جعلت الواو  
 بعدة للحال والله وليها **الحزب** مما قبله المومنون **كاف** اذلة  
 عند نافع تشكرون **كاف** ان نصبت اذبا ذكر مقدر او ليس  
 يوقف ان جعلت اذ متعلقة بما قبلها ومن حيث كونه راسا  
 يجوز منزولين **كاف** وبلى وما بعد ما جواب للنفي السابق الذي  
 دخلت عليه الف الاستنهام وما بعد بلى في صلته فلا يفصل  
 بينها ولا يوقف من قوله بلى الى مستويين فلا يوقف على نورهم ولا  
 على هذا لان جواب الشرط لم يأت بعدة وسواء دكم فلا يفصل بين  
 الشرط وجوابه بالوقف مستويين **كاف** ومثله قلوبكم به العزيز  
 الحكيم **جاء** لانه راسا في الاولي وصله لان لام كي في قوله ليقطع  
 متعلقة بما قبلها بقوله ولقد نصركم الله بيدر ليقطع طرفا  
 من الذين كفروا وقيل معناه انما وقع التأييد من الله تعالى امدادكم  
 باللائكة ليقطع طرفا من الذين كفروا فعلى كل حال اللام متعلقة  
 بما قبلها فلا يفصل بينها وبين ما قبلها بالوقت **خاتمين تام**  
 ان جعل او يتوب عليهم عطفا على شيء ليس لك من الامر شيء او من  
 ان يتوب عليهم فليس منصوبا بما قبله وانما كان تاما لاختلاف  
 نزول الايتين في غزوتين لان من اول الفصة الى خاتمين نزل  
 في غزوة بدر ومن قوله ليس لك من الامر شيء الى ظلمون نزل في غزوة  
 احد وبينها مدة فروي عن انس بن مالك انه قال لما كان يوم احد  
 كسرت رايعة النبي صلى الله عليه وسلم وشج وجهه فجعل الدم  
 يسيل على وجهه ورسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح الدم

عن وجهه

بلغ مقابلة

عن وجهه وهو يقول كيف يغلب قوم خضبوا وجهه بيضهم بالدم  
 وهو يدعهم الى الله فانزل الله ليس لك من الامر شيء **كاف** ان جعلت  
 او يعنى الا او حتى كانه قال ليس يومنون الا ان يتوب عنهم فجعلوا او  
 بمعنى الا وقد اجازه الزجاج واجاز ايضا وان تكون بمعنى حتى  
 كانه قال ليس يومنون حتى يتوب عليهم كاقال الشاعر  
 قتلته له لا تترك عينك انما تحاول ملكا او تموت مقتدرا  
 يتغير حتى فعله من الوجهين يكون الوقت على خاتمين كاخيا  
 وليس يوقف ان عطفت ذلك على ليقطع وهذا على قول اي هاء ولاختصر  
 لانها جعلت او يتوب منصوبا باللفظ عطفا على ليقطع **طالمة تام**  
 وما في الارض **كاف** على استيناف ما بعده لمن يشاء **جاء** وقال يحيى بن  
 نصير لا يوقف على الاو حتى ياتي بالثاني وهو بعد من بطلان  
 رهم **تام** مضاعفة **كاف** تظلمون **تام** لكفرين **كاف** ترهون **تام**  
 على قراءة سار عوايلا والاول انه يصير منتظما عما قبله فهو كلام ستان  
 وبما قرأ نافع وابن عامر وكاف على قرأته بواو وانما نقصت درجته عن  
 التام مع زيادة الواو لانه يكون معطوفا على ما قبله الا انه من عطفت  
 الجمل عرضها السموات والارض ليس يوقف لان ما بعده صفة  
 جنة اي جنة واسعة معدة للمتقين والمنفقين **تام** ان جعل  
 الذين ينفقون مبتدأ خبره اولئك جزاؤهم وجاز ان جعل الذين  
 في محل خبر نعمنا او بعد لان المتقين في محل الذين الرزق والجواب نصب  
 يتقديرا عني او امدح كان كافيا والعائدين عن الناس **كاف**  
 الحسنين **تام** ان جعل الذين ينفقون نعمنا او بعد لان المتقين وحل  
 والذين اذ افعلوا فاحشة مبتدأ وان جعل معطوفا لم يحسن الوقت  
 على الحسنين سوا جعل الذين ينفقون نعمنا او مبتدأ للفصل بين

٧١

Copyright



المقاطعة من ارض الميعة او الجور مع ذلك هو جازلانه واسراية لدنوبهم  
**حسن** وقيل كاف لايتد بالاسمهم ومثله الا انه والجمع بين فاستقر  
 ومن يغتر اول لشدته اتصالها ومعلمون **تام** ان جعل الذين يغترون  
 الاول مغتاروب لا والثاني عطف عليه وليس بوقت ان جعل  
 اولي خبر الذين الاول للفصل بين الميعة والجور بالوقت خلل  
 فيها **حسن** العلمين **تام** لا نقصنا القصة سنن **جاء** وليس منصوص  
 عليه لكان الفاء الكاذبين **تام** ومعنى الآية قد مضى من قبلكم قدام  
 كانوا اهل سنن فاهلكوا بما صيهم واقبوا تم على انبيائهم للمنفعة  
**تام** وانتم الاعلون ليس بوقت لان كنتم شرط فيما قبله فخرج مثل  
**حسن** ومثله بين الناس على ان اللام في ولعل متعلقة ببدا اولها  
 المحذوف بتقدير وليعلم الله الذين امنوا ويخبركم شهداء اولها  
 بينكم وليس بوقت ان جعلت اللام متعلقة ببدا اولها الظاهر  
 قاله ابو جعفر ونقله عنه النكراوي شهد **كاف** الظالمين **تام** ومثله  
 الكافرين ان تدخلوا الجنة **تام** عند نافع وخولف لان ما بعده متعلق  
 به لان الله اراد ان يعلم ان الطمع في دخول الجنة مع تخصيص الجهاد وغيره  
 هو الطمع الكاذب والظن القاسد فقال ام حسبكم الاية اي لا تظنون  
 الجنة الا بوجود الجهاد منكم والمصابرة عليه وتفعل الطاعات فعلي  
 هذا الامعنى للوقت لان قايمة الكلام فيما بعده جاهد وامنكم **حسن**  
 لم تروا يعلم بالرفع وهو امر حثيوي على الاستيناف اي وهو يعلم والوقت  
 على منكم وليس بوقت لمن نصبه على جواب النفي وكذا على قراة من تروا يعلم  
 بالجور عطف على ولا يعلم الله الذين جاهد وامنكم الصبرين **كاف** او تلقوه  
 ليس بوقت لكان القاسطون **تام** الرسول **حسن** اعقابكم **كاف** لتتأهل لاسما  
 ان تكون صفة او سائفة **حسن**

والابتدا

والابتدا بالشرط وهذا ان يقتربا منه الى التام **حسن** الشكرين  
**تام** الا بانه الله **حسن** عند نافع والاختصار على ان كتابا منصوبا  
 بمقدرة قد يره كتب الله كتابا وموجلا منفعة موجلا **كاف** وقيل تام  
 نوته منها الاول **حسن** والثاني **حسن** منه الشكرين **تام** وكلمين  
 من بني قنقل **كاف** قري قنقل بغير الله وقاتل بالذن قنقل بغير الله  
 من بني قنقل بالسناد القتل للنبي فقط عملا لما شاع يوم احد الا  
 ان محمدا قد قتل قاتل واقع على النبي فقط كانه قال لكم من بني قنقل  
 ومعه ربيون كثير فخذ في الراو كما تقول جئت مع زيد بمعنى وسعي زيد  
 اي قاتل ومعه جمع كثيرة فموا بعد قتله هذا بيان هذا الوقت  
 هذا المختار ثم يبتدي معه ربيون كثير فريون مبتدا ومعه الجور  
 فموا بعد قتله منهم ولو وحمله لكان ربيون مقتولين ايضا فقتل  
 خبر لكان التي بمعنى كم ومن بني تميمها وسائر ابن عباس وابن كثير  
 ونافع وابو عمرو وليس بوقت لم تروا قاتل بالذن من بني قنقل  
 بالسناد القتل للريبين لان رفعهم بقاتل فكانه قال لكم من بني قاتل  
 معه ربيون وقتل بعضهم فادع من الباقر لقتل من قتل منهم وما  
 ضعفوا وما استكانوا او ما جئنا اعدو قتال عدوهم فلا يفصل  
 بين الفعل وقاعله بالوقت وعليها يكون الوقت على استكانوا وعلى  
 الاولى على قتل الصبرين **تام** على القراة اي في امونا **جاء** ومثله اقدانا  
 وليس منصوبا عليها الكافرين **كاف** ومثله الاخر الحسن **حسن**  
**كاف** مولكم صلح لان الواو تصلح ان تكون للاستيناف وللحال خبر  
 الصبرين **تام** سلطانا **جاء** وماولهم النار **كاف** الظالمين **تام** باذنه  
**حسن** لايتد اجتي لانها حرف مبتدا بما بعده وما على وجه الاستيناف  
 وجواب اذا محذوف تقديره انه لم يمت لموا فقتلهم وقدرة الزبحر

انما لا يشاء الجور لان ما قبله وعلموا ان  
 وما بعده خبر وذلك من مقتضيات ارضه كما تقدم في الخبر



مقولهم فصره وقيل استخيم ما يحبون **حسن** ومثله الاخر لفصله  
 بين من عصى ومن بقي وقيل كاف لان الذي بعده مخاطبة  
 للذين تقدموا لان الذين عصوا السورهم الذين صوفوا والذين  
 صوفوا هم الذين بقوا فاما منهم النبي صلى الله عليه وسلم ان يخافوا  
 لينضم بعضهم الى بعض قاله النكراوي لان الرسول اجلس الرماة  
 بسفح الجبل وقال لهم الزموا هذا المكان علينا او نصرنا فقال  
 بعضهم نذهب فقد نصرنا مما بانا فتركوا المركز لطلب الغنيمة  
 وبعضهم ثبت به حتى قتل ثم صرناكم معشر المسلمين عنهم يعني عن  
 المشركين اي ردكم بالقرينة عن الكفار ليعظم المخلص من عباده  
 ولقد عفا عنهم **كان** راجع الى الذين عصوا المؤمنين **كان** على استيناف  
 ما فيه وقيل لا يوقف عليه لان قوله اذ تصيدون العامل  
 في اذ ولقد عفا عنكم اي الوقت الذي انتم زمتم وخالقتم امرئكم  
 فعلى هذا التأويل لا يوقف على عنكم لان فيه فصل بين العامل  
 والعمول ولا تلوا على احد **كان** على استيناف ما بعده ما اسالك  
**كان** تعلمون **كان** طائفة منكم **كان** لان وطائفة مبتدوا والخبر قد  
 اتمتهم وسوغ الابتداء بالثبوت التفصيل انفسهم **جاء** ان جعل  
 خبر وطائفة وليس يوقف ان جعل الخبر يظنون بالله وليس  
 يوقف ان جعل يقولون في موضع الحال من الصمير في يظنون او خبرا  
 بعد خبر من شيء **كان** كله **حسن** على استيناف ما بعده وليس يوقف  
 ان جعل ما بعده في موضع الحال من يظنون ايضا ويكون حالا بعد  
 حال وكذا الوجه يظنون نقلا لطائفة ما لا يبدون ذلك **حسن**  
 على استيناف ما بعده وليس يوقف ان جعل نقلا بعد نعت  
 او خبرا بعد خبرها هنا **كان** للابتداء بالامر بعد ان مضى جمعهم

والذين عصى على ما عليه جاز وقال  
 بعد خبر تام ان جاز  
 بالبدء سائقا

**حسن** ان علق اللام في وليست لي محمد وفاي لستخذ الحكم  
 فليكم وليست ليكم وليس يوقف ان علقه لام في جازيها  
 بانه قلوبكم **كان** بدأت الصدور **كان** المحقق ليس يوقف  
 لان انما خبر ان ما كبروا **حسن** عفا الله عنهم **كان** للابتداء  
 بعد بان حليم **كان** للابتداء بيا النداء وما قيلوا **كان** عند  
 الاضطر لان اخر كلام المناققين واللام في ليحمله متعلقة  
 بمحمد وف اي لا تكونوا الهولاء ليحمله الله ذلك حسرة في  
 قلوبهم دونكم وقدره الرمح يري لا تكونوا امثالهم في النطق  
 بذلك القول واعتقاده ليحمله وليس يوقف ان علق  
 يقالوا اي انهم لم يقولوا ليحمله الحسرة انما قالوا ذلك لعل  
 فصار ما في ذلك الى الحسرة والندامة في قلوبهم **كان**  
 ومثله ويبيت ويصير ويجمعون ويحشرون ورسموا  
 لانضموا كلمة واحدة وهي لام التوكيد دخلت على انضموا  
 ورسموا لا الى الله بالف بعد لام الف لانهم يرسمون ما لا يتلفظ  
 به وذلك لا يخفى على العظما الذين كتبوا مصحف عثمان بن عفان  
 اشار الشاطبي الفية في الراية بقوله  
 وكلما فيه مشهور بسنته ولم يحب من اضاف الوهم والغيرا  
 رد بذلك على المحدث الذين يقولون ان القرآن عقره الذين  
 كتبوه وحرفوه فاضافوا الوهم والتغيير للكتاب المصحف  
 فكيف وهم السادة الابراز وهم زيد بن ثابت وعبد الله بن  
 الزبير وعبد الله بن عباس وعبد الله بن عمرو بن العاصي وابان بن  
 سعيد بن العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام ومجتم بر حادثة  
 فكيف يصح تفريط هؤلاء النجباء انت لهم **حسن** من حركات **حسن**



في الامور **عليه السلام** **كان المتوكلين تام** ومثله فلا غالب لكم  
 للابتداء بعده بالشروط من بعده **كان المومنون تام** ان يقول **كان**  
 للابتداء بالشروط من كثير واولوهم وان يقول بفتح التمهنية  
 وضم الفاء اي يحون وبالضم والفتح قيل معناه ان يحون اي  
 ينسب الي الحيانة وقيل ان يحان يعني ان يؤخذ من غنيمته  
 يوم القيمة **تاج** لا يظلمون **تام** وما وليه جهنم **حسن** المصير  
**تام** محمد الله **كله** بما يفعلون **تام** على المومنين ليس يوقف لان  
 العامل في اذ من يتقدم من الله على المومنين منته او بقية  
 فينته منبتا ومحل الظرف خبر وقوي بشارة المزمع من الله **سليم**  
**تام** جعلها المزمع يوقف لان الاستتمام الانتكاري دخل على قلتم  
 اي اقلتم اني قد الما اصابكم مصيبة وهي ما نزل بالمومنين يوم  
 احد من قتل سبعين منهم والمثلان هو قتلهم يوم بدر سبعين  
 واسمهم سبعين اني هذا **حس** من عند انفسكم **كان** للابتداء اياه  
 قد **تام** ولا وقت من قوله وما اصابكم الي اودافوا فلا يوقف  
 على الجواز ولا على فساد الله لان اللام في وليعلم المومنين من  
 تام خبر المبتدأ الذي هو وما اصابكم لان ما يعني الذي وهي  
 مبتدأ وخبرها فساد الله وقوله وليعلم المومنين عطفت على  
 فساد الله من جهة المعنى والتقدير وهو فساد الله وهو يعلم  
 المومنين ودخلت الفاية الخبر لان ما يعني الذي تشبه جواب  
 الجزا ومعنى فساد الله اي ما اصابكم كان يعلم الله وليعلم المومنين  
 اي ليظهر ايمان المومنين ويظهر نفاق المنافقين واذا كانت  
 وليعلم المومنين من جهة الخبر لم ينفصل بينه وبين المبتدأ  
 اي فلا يوقف على فساد الله ولا على المومنين ولا على ما ففوا

لما ذكر

لما ذكر اودافوا **كان** ومثله لا يتبعناكم **لا يمين** **حس** في قوله  
**كان** ومثله يكتنون ان رفع بعده خبر مبتدأ محذوف او جعل  
 في موضع رفع بالابتداء وما بعده الخبر وفي موضع نصب  
 باضار اعني وليس يوقف ان نصب ذلك بدل لامن الذين ناقضوا  
 او جعل في موضع رفع بدل لامن الضمير في يكتنون او جعل نعتا  
 لما قبله في محل الذين الحركات الثلاث الجر على انه تابع لما  
 قبله نعتا والرفع والنصب على التقطع وقعد والسرور قد  
 لان لو اطاعونا ما قتلوا محمول قالوا والتقدير قالوا  
 لا فوا انهم لو اطاعونا ما قتلوا وقعد واعن القتال على  
 التقديم والتأخير ما قتلوا **كان** على القرائين تشديد  
 التاوتخيفها صدق **تام** امواتا **كان** عند اي حاتم وتام  
 عند ممد بن عيسى لان بل بعد امواتا ليست عاطفة ولو كانت  
 عاطفة لاحتمل المعنى وتقدير الكلام بل هم احياء وهو عطفة جملة  
 على جملة وهو في حكم الاستئناف بل احياء **تاج** ان جعل عندهم  
 ظرفا ليرزقون كانه قال يرزقون عندهم وليس يوقف ان جعل  
 ذلك ظرفا لقوله احياء كانه قال بل هم عندهم احياء لان فيه  
 الفصل بين الطرفين وما عمل فيه والوقف على بل احياء عندهم  
 لانك جعلت الطرفين لاهيائهم ابتداء بترزقون فترحين  
 وهذا الوقف ينبغي عن اجتماع الرزق والفرج في حالة واحدة  
 فلا يفصل بينها وكثير من القرائين عده وليس بخطا وهو منصوب  
 عليه والله اعلم بكتابه قاله الكواشي تبعا لغيره وفيه شيء اذ  
 التعلق عنان من جهة اللفظ وان كان الوقف في نفسه حسنا  
 دون الابتداء بعده اذ الابتداء لا يكون الا اختياريا مستقلا

٧٤



بالمعنى المتصور وهذا ليس كذلك وتعمد الوقت لا يكون الا للمعنى  
متصور كمن لم يقبل شهادة القاذف وان تاب فانه يقف على ايدي  
ومن ذلك تعمد الوقت على راس الاي للسنة وهذا لا معنى للوقت  
لشدة تعلق ما بعده بما قبله والنص عليه من غير بيان كمال عدم  
والوقت على رزقون جائز لكونه راسا لشيء وليس بجديد لان فوجين  
حال من فاعل يزقون من فصله **جاء** من جلعهم ليس بوقت  
لان ان وما بعدهما في تاويل مصدر مجرور على انه بدل اشتمال  
من الذين فلا يفصل بين البدل والمبدل منه بالوقت يجوزون  
**كاف** وفصل **تام** على قراءة من كسر حزة ان على الاستئناف وبها قرأ  
الكسائي وليس بوقت على قراءة فيهما عطفا على ما قبلها والتقدير  
يسبغون بنبعة من الله وفصل وبيان الله وعلى هذا فلا يوقف  
على وفصل لعطفه على ما قبله اجزا للمؤمنين **تام** ان رفع الذين  
بالابتداء وما بعده الخبر او رفع خبر مبتدأ محذوف اي هم الذين  
استجابوا وكاف ان نصب على المدح بتقدير اعني وليس بوقت  
ان خبر متعا للمؤمنين او بدل لانهم اصابهم القرع **حسن** ان جعل  
الذين استجابوا متعا للمؤمنين او نصب على المدح وليس بوقت  
ان جعل ذلك مبتدأ والذين احسنوا منهم وانقروا خبرا لا  
لا يفصل بين المبتدأ والخبر بالوقت ويرتفع اجر عظيم بقوله  
لذين احسنوا والوقت على اجر عظيم **تام** على ان ما بعده مبتدأ وخبر  
مبتدأ محذوف وليس بوقت ان جعل ذلك بدلا من الذين استجابوا  
قبله ومن حيث كونه راسا لشيء يجوز فاقضوهم **جاء** ومثله ايانا  
لان هذا عطف جملة على جملة وهو في حكم الاستئناف الوكيل **كان**

وفصل

وفصل ليس بوقت لان لم يسمهم سوى في موضع الحال تعمد شدة  
فانقلبوا سالين لم يسمهم سوى الوقت على لم يسمهم سوى **تام**  
عند نافع على استئناف ما بعده وعند اي حاتم وقتوان الله  
**ام** عظيم **تام** خوف اولياءه **كاف** وقام عند اي حاتم قال لان العبي  
يخوف الناس اولياءه او يخوفونكم اولياءه اي باولياءه وقال غيره  
ميل الوقت على قوله فلا تخافوهم وقال نافع بل الوقت على وقون  
قاله النكر او يسمونهم **كان** ومثله في الكفر لا يتدأ بان شيا  
الاول **جاء** على استئناف ما بعده وليس بوقت ان جعل ما بعده  
في موضع الحال من اسم الله تعالى لئلا يتصوروا والتقدير برسر يد  
لاخباط اعمالهم واعيدوا ذكر الله فخما وتوكيد الازالة الشك او جاز  
ان يسموهم ان المراء غيره فلا يوقف على شيا في الاخر **حسن** عظيم **تام**  
شيا **جاء** ايم **تام** لا تقسمهم **كاف** وقال الهمش **تام** اي ما صلح منه **كاف**  
للايتدأ بالتي من شيا **كاف** لا يتدأ بالتي من شيا **كاف** لا يتدأ بالامر  
ورسله **كاف** لا يتدأ بالشرط عظيم **تام** خبر الله **كاف** بل هو شر لهم  
**التي** منه يوم القيمة **حسن** والارض **كاف** خبر **تام** لقد سمع الله قول  
الذين قالوا ليس بوقت ليقع الابتداء بما بعده ويؤهم الوقوع بين  
محدروا ان اعتقد المعنى كقرسوا وقت ام لا وان اعتقد حكايته  
عن قائله غير معتقد معناه فلا يكون لان حاكي الكفر لا يكون ووصله  
بما بعده اسم ويصغي ان يحضر بها صوته حذر امه التثنية  
بالكفر وخبر الغنيا **تام** او وصله بما بعده لصار ما بعده من قولهم  
ومواهبنا من الله عن الكفار بغير حق **صالح** لم يقرأ سكتك بالياء  
التثنية وبالبناء للمفعول ورفع قتلهم وما عطف عليه وقول  
بالياء اي ويقول الله او الزبانية وليس بوقت لم يقرأ سكتك



بالنون وبناء الفعل للمفاعل ونصب قتلهم ونقول بالنون المرفوع  
**كان** للعبيد **تام** ان رغب ما بعده خبر مبتدأ محذوف اي هم الذين  
 او نصب جند يراعي وليس يوقف ان جعل بدل لامن الذين  
 الاول او جعله محل خبر مبتدأ للعبيد ومن حيث كونه راسية يجوز  
 تأكله النار **كان** وتام عند نافع وبالفعل **كان** للابتداء بعده  
 بالاستعانة صلواتين **تام** للابتداء بالشرط ومثله المصير  
 وذاتية الموت ويوم القيمة وفاز كلها حسان عند اي حاتم الغرور  
**تام** وانفسكم **تام** اذ كثير **كان** الامور **تام** ولا يكتفونه **تام**  
 ثمنا قليلا **تام** ما يشترون **تام** بما اثر ليس يوقف لعطف  
 ما بعده على ما قبله بالم يفعولوا **تام** كذا انقل عن نافع وهو غير  
 جيد والاول وصله لان قوله فلا تحسبهم بدلا لما قبله سوا  
 قري بالتحية او بالوقوفية او على قراءة من قرأ الاول بالتحية  
 والثاني بالوقوفية على اختلاف المعاني والاعراب وجعل الثاني  
 معطوفا على الاول لان المعطوف والمعطوف عليه كالشي الواحد  
 لانه قد استغني عن مفعولي بحسب الاول بذكر مفعولي الثانية  
 على قرأته بالتحية وعلى قرأته بالوقوفية حذف الثاني فقط  
 وقال ابن عطية لا يصح ان يكون بدلا لوجود العاقبة انما تنسج  
 من الهدى بمقارنة من العذاب **كان** عذاب اليم **تام** والارض **كان** قد ير  
**تام** لاولي الا لبا **تام** ان جعل ما بعده خبر مبتدأ محذوف او مبتدأ  
 خبره رتبنا اي يقولون رتبنا لم يصح في الآية بالخبر ولعله محذوف  
 فقد يره لهم الجنة او الخبر رتبنا ما خلقت هذا باطلا لا يتقدم  
 يقولون كما تقدم في الاصل وحسن ان جعل في موضع نصب  
 باضارا عني وليس يوقف ان جعل مبتدأ له او بدلا منه ومن حيث

كونه

كونه راسية يجوز خبرهم **تام** ان جعل الذين يذكرون الله  
 نعتا او بدلا ويتقدمها فيه الفصل بين النعت والمنصوب  
 والمبدل والمبدل منه او خبر مبتدأ محذوف وليس يوقف  
 ان جعل ذلك مبتدأ وكذا الكلام على والارض باطلا ليس يوقف  
 لاتحاد الكلام في تقريره الباري عن خلقه الباطل النار **كان**  
 ومثله فقد اخبرته ومن انصرف واما والابرار وكلها ووقف  
 كافية على ريبك **تام** ومثله يوم القيمة الميعاد **كان** لانه  
 اخر كلامهم فاستجاب لهم ربهم **تام** على قراءة عيسى بن عمر ان لا يصح  
 بكسر الهمزة على الاستئناف وليس يوقف على قراءة الجماعة بفهمنا  
 او اني **كان** وقال ابو حاتم تام ثم يبتدي ببعضكم من بعض اي في  
 المجازاة بالاعمال اي مجازاة النساء بالاعمال كالرجال وانه لا يصح  
 لكم عملا وانه ليس لاحد على احد فضل الاستغوي الله قال تعالى  
 ان اكرمكم عند الله اتقكم فاعلم ان بعضكم من بعض مبتدأ وخبر  
 بعضكم من بعض **تام** لانه كلام مستقل بنفسه كقوله انما المؤمنون  
 اجرة وكقوله كلهم من ادم فيعصمكم مبتدأ وخبره من بعض  
 وقوله فالذين عاجروا مبتدأ وخبره لا كفرت عنهم وقوله ولا دخلهم  
 عطف على الخبر الانهار ليس يوقف لان ثوابا منصوب على الحال  
 والعامر فيه ولا دخلهم او مفعولا له او مصدرا من عند الله  
**كان** الثواب **تام** في البلاد **كان** لان ما بعده خبر مبتدأ محذوف  
 اي هو متاع او مبتدأ محذوف والخبر اي تغلبهم متاع قليل وقال  
 ابو حاتم تام وعطف لان ما بعده متعلق بما قبله لان المعنى تغلبهم  
 في البلاد وتغلبهم فيها متاع قليل وقال ابو العلاء المهدي في الرقة  
 على قليل ثم يبتدي ثم ما واهم جهنم وضعف للعطف ثم لانه



٧٦

Copyrighted material



عظمت جملة على جملة وهو في حكم الاستيناف عند بعضهم ثم ما وليم  
 جهنم **كان** المهاد **جاء** المحرف الاستدراك بعده من حيث كونه  
 راسخا في الدين فيها ليس بوقف لان نزولها من جنات فضله  
 وان جعل مطلقا والعاقل فيد ما دل عليه الكلام لانه لما قال  
 لهم ذلك دل قوله على انزلوا انزل الا كان الوقف على خالد بن فيها  
 كافي من عند الله **كان** للابتداء بالتفي نصر عليه ابراهيم السجستاني  
 السجستاني للابواب **قام** خاشعين لله **حسن** عند اكثر ورز عم  
 بعضهم ان الوقف على خاشعين ثم يستدي لله وهو خطأ لان اللام  
 في الله لا تنقطع بما بعده لان الله من صلة خاشعين فلا ينقطع  
 عنه ثنا قليلا **حسن** وقيل كان على استيناف ما بعده وليس  
 بوقف ان جعل ما بعده خيرا بعد خبر لان ثلث اسمها دخلت  
 عليها اللام وحمل على لفظ من قافرو الضمير في يوم من ثم حمل  
 على المعنى فجاء في وما انزل اليهم وفي خاشعين وعلى هذا  
 فلا يوقف على قليلا ولا على الله لان لا يشترط حال بعد حال  
 اي خاشعين غير مشترط في عندهم **كان** الحساب **قام** وراسطوا  
**جاء** وانقرا الله ليس بوقف المحرف التوحي وهو في التعلق كلام في  
 اخو السورة **قام** **سورة النساء مدنية**

وتوحي اية وخمسة وسبعون اية في المدين والمكي والبصري  
 وست في الكوفي وسبع في الشامي وكلها ثلاثة اثنان وتسع  
 وخمسون اربعون كلمة وحروفها ستة عشر الف حرف وثلاثون  
 حرفا وفيها ما يشبه الفواصل وليس معدودا منها اجمعا  
 ستة مواضع فلا يتفوا عليهم سبيلا الى اهل قريش وارسلناك  
 للناس رسولا والله يكتب ما يكتب ما يبينون واتبع صلة

ابراهيم

ابراهيم حنيفا ولا الملكة المقربون ولا وقت من اولها الى ريسا  
 فلا يوقف على من نفس واحدة لاستناق ما بعده على ما قبله ومثله  
 كثيرا ونسأ **قام** والارحام **كان** على قراني نصبه وجهه في قنبر  
 بالنصب عطف على لفظ الجلالة اي وانقرا الارحام اي لا تقطعوا  
 او عطف على محل به نحو مرتب بزيد وعمر بالنصب لانه في موضع  
 نصب لانه لما شاركه في الابتاع على اللفظ تبعه على الوقف وانظر  
 هذا مع قوله البصري في سورة الانسان لا يعطف الاعلى محل اللفظ  
 الزايد وما هنا ليس كذلك او قراء بالجر عطف على الضمير في به على  
 مذ عيب الكوفيين وهي قراءة حمزة وحذوها عن سليمان بن مهران  
 الاعرج وحمزة بن اعين ومحمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى وحمزة بن محمد  
 الصادق وعرض القرآن على جماعة منهم شيان التوري والمسن بن  
 صالح ومنهم امام الكوفة في القراءات والعربية ابو الحسن الكسائي  
 ولم يقرأ احد من كتاب الله الا بالاصح وكان حمزة اما ما صابطا  
 صالحا جليلا وعاقبتا ثقة في الحديث وغيره وهو من الطبقة الثالثة  
 ولد سنة ثمانين واحكم القراءات وله خمس عشرة سنة وامم الناس سنة  
 مائة وعومر عليه القرآن من نظاويه جماعة وما قرأ به حمزة مخالف  
 لاصل البصرة فانهم لا يعطون على الضمير المخفوف الا باعادة الحذف  
 وكما حكم ثبت بنقل الكوفيين من كلام العرب لم ينقله البصريون  
 ومن ذلك قول الشاعر اذا اوقدوا نار الحرب عدوهم  
 بعد خاب من يضل بها وفيها بحر جميعا عطف على الضمير المخفوف  
 في بها وكما حكم ثبت بنقل البصريين لم ينقل الكوفيين ولا التنا  
 لم ينقل في هذه القراءة كالجواب واي عطفية وما ذهب اليه  
 البصريون وسبهم الزمخشري من امتناع العطف على الضمير المحرور



الابا عاده الجار غير صحيح بل الصحيح مذهب الكوفيين في ذلك  
وعلى ما نقل القرائين اعني نصيبه وجوه كاف وقري والارحام  
بالرفع على انه مبتدأ اخذ في خبره كانه قتل والارحام محترمة  
اي واجب حرمتها فلا تقطعوها عنهم الشارع على صلة الارحام  
وبهمهم على انه كان من حرمتها عندهم انهم يتساوون اي  
يخلصون بها فزناهم عز ذلك وحرمتها باقية وصلتها مطلوبة  
وقطعها محرم اجاعا وعلى هذا يكون الوقف هنا وليس بوقف  
لن خفض الارحام على القسم والتقدير بالله وبالارحام كقولك  
اسلك بالله وبالرحم وقيل الوقف على به وان نصيبا بعده  
على الاعراب يعني عليكم الارحام فصلوها فالوقف على به كاف عند  
يعقوب وتام عند الاخفش وقالهما ابو حاتم ووقف على تسالون  
به والارحام على قرأني النصيب والجور نصيبا كاف اليتيم اموالهم  
**جامر بالطيب كاف** عند نافع الى اموالكم **حز كبير كاف** ورياء **حز**  
الانقد لو **كاف** وقال نافع تام وهو امر ابداء عليكم **حز** الا  
نقولوا **كاف** لا مبتدأ حكم اخر حمله **كاف** لا مبتدأ بالشرط سريشا  
**حز** ومن وقف على فكلوه وجعل نصيبا مرييا دعاء اي فقال الله  
وامر ام كان جامرا او يكون نصيبا مرييا من جملة اخري غير قوله فكلوه  
لا يتعلق له به من حيث الاعراب بل من حيث المعنى وانتصبت  
مرييا على انه صفة وليس وقتا ان نصيب نعتا لصدر متخذ وف  
اي فكلوه اكلا نصيبا وكذا ان اعرب بالامر ضمير المفعول فهي  
حال مؤكدة لعاملها وعند الاكثر معناه الحال ولذلك كان وصله  
اولي **قيما بما لا** اتفاق الجملتين مقروفا **كاف** النكاح **حز** عند  
بعضهم وبعضهم وقف على وابتلوا البيهقي وجعل عني لانتها

الابتدا

الابتدا لا لا ابتدا اي غيبي الابتدا بوقت البلوغ لان الآية لم  
تقرر ليس البلوغ ثم ابتدا حتى اذا بلغوا النكاح والجواب مضمر  
اي حتى اذا بلغوا النكاح ووجوبهم وسئلوا اليهم اموالهم فخذت  
الجواب لان في قوله فان انستم منهم رشدا دلالة عليه رشدا  
ليس بوقت لشدة اتصاله بما بعده فادفعوا اليهم اموالكم **حز**  
ان يكبروا **حز** منه وقال ابو عمرو كاف فليست غف **حز** بالمعروف  
**كاف** لا ابتدا بالشرط فاستشهدوا عليهم **حز** نصيبا **تام** والاقربون  
الاول **حز** وقيل كاف على استئناف ما بعده ومثله او كثر ان نصب  
نصيبا بمقدر يعني نصيبا مقروفا **تام** فارز قومهم منه **جامر** وقال ابو  
عمرو كاف تولا مقروفا **تام** وقيل كاف عليهم **حز** على استئناف ما بعده  
وليس بوقف ان جعلت الفاية قوله فليست غف الله جواب قوله  
وليخش الذين سديد **تام** نارا **حز** قري وسئلون بفتح الميم ومنها  
من قولا وسئلون بضم الياء نصيبا للمفعول كان احسن مما قبله  
مسير **تام** على القرائتين في اولادكم **حز** على استئناف ما بعده الاثنان  
**كاف** ومثله ما نقل عن قرا واحدة بالرفع على ان كان تامة وحسن  
لن نصيبا على انها خبر كان فلها النصف **حز** لانتها حكم الاول  
السدس ليس بوقف لتعلق ما بعده بما قبله له ولد **حز** ومثله  
فلامه الثلث وكذا اقلامه السدس وعند ابي حاتم لا يحسن  
الوقف حتى يقول من بعد وصية يوصي بها او دين لان هذا الفرع  
كله انما يكون بعد الوصية والدين قاله النكراوي او دين **تام** از جعل  
ما بعده مبتدأ خبره لا تدرون وكان ان رفع خبر مبتدأ محذوف  
ايهم بالارحام وانهم اقرب مبتدأ وخبر علق عنه تدرون لانه  
من افعال القلوب والجملة في محل نصب اقرب كم نفعا **حز**



عند من نصب توبة على المصد راي فرض ذلك توبة او غيرها  
بفضل مقدر اي اعني وليس بوقف ان نصبت على الحال مما قبلها فربما  
من الله **كاف** لا ابتداء بان حكما **التي** ولم يبلغ درجة التام لانصال  
ما بعده بما قبله معني لهم ولد **حسن** وكذا اودين ومثله ان لم يكن  
ولد وكذا اودين وكذا انها السدس كلها حسان اودين الاخير  
ليس بوقف لان غير منصوب على الحال من الفاعل في بوضعي غير متعار  
**حسن** ان نصب ما بعده بفعل مضمر اي يوصيكم الله وصية الوقت  
على وصية من الله **كاف** حليم **حسن** اي حيث لم يجعل بالعقوبة حين  
ورثتم الرجال دون النساء قلتم لانورث الاثمن قاتل بالسيف  
او طاعن بالروح تلك حد ود الله **تام** لا ابتداء بالشرط بعده خلد  
فيها **حسن** العظم **تام** لا ابتداء بعده بالشرط خالدين فيها **جائز** مهدي  
**تام** لانه اخر القصة اربعة منكم **حسن** لا ابتداء بالشرط مع الفاء  
سبلا **تام** فادوها **حسن** عنهما **حسن** ما قبله وقيل كان لا ابتداء  
بان رحيما **تام** بجهالة ليس بوقف لان ثم لترتيب الفعل وكذا  
من قريب لما كان الفاعل يتوب الله عليهم **كاف** حكما **التي** مما قبله  
ولا وقف من قوله وليست التوبة الى اليما فلا يوقف على السيئات  
ولا على الموت ولا على اني ثبت الآن لان قوله وللذين يموتون  
عطف على وليست والوقف على المعطوف عليه دون المعطوف  
فينج فكانه قال وليست التوبة للذين يعملون السيئات الذين  
هذه صفتهم ولا الذين يموتون وهم كفار قال الذين يموتون المحمل  
عطف على الذين يعملون اي ليست التوبة لهؤلاء ولا لهؤلاء فليس  
بين من مات كافرا وبين من لم ينتب الا عند معاينة الموت عدم  
قبول توبتهما وان جعلت وللذين ستا نقا ابتداء وخبره اولئك

حسن

حسن الوقت على الآن وسيتدي وللذين يموتون واللام في والذين لا  
الابتداء وليست لانافية وان جعلت قوله اولئك مبتداء واعتدنا  
خبره حسن الوقت على كفار وقيل ان اولئك اشارة الى المذكورين  
فيل اولئك اليما **تام** لا ابتداء اي لا ذكرها **كاف** على استئناف  
ما بعده وجعل قوله ولا تفصلوه من مجزوءة بالانافية وليس  
بوقف ان جعل منصوبا عطفا على ان ترموا فتكون الواو مشركة  
عاطفة فعلا على فعل اي ولا ان تفصلوه من وان قدرت ان  
تعد لا كان من باب عطف المصدر المقدر على المصدر المقدر لانه  
باب عطف الفعل على الفعل انظر ابا حيان ولا تفصلوه من ليس  
بوقف للام العلة مبينة **جائز** بالمعروف **كاف** لا ابتداء بالشرط  
والفاخر الكثر **كاف** وقيل تام مكان زوج ليس بوقف لان الواو  
بعده للحال اي وقد اتيت منه شيئا **حسن** مبينا **كاف** علفظا **تام**  
الاما قد سلف **كاف** لا ابتداء بعده بان سبلا **تام** امهلتكم **كاف**  
ومثله ما بعده لان التعلق فيما بعده من جهة المعنى فقط قال  
ابو حاتم السجستاني الوقف على كل واحدة من الكلمات كاف الى قوله  
في الآية الثانية الاما ملكت ايمانكم فكاف وبنات الاخوت  
**جائز** للفصل بين التبريم الشبي والشبي والوقف على من الرضاعة  
وفي مجوزكم ودخلتم بهم ولا جناح عليكم ومن اصلا بكم والاما  
قد سلف ورحمها كلها وقوف جائزة لان التعلق فيها من  
جهة المعنى والتفصيل يقتضيه عن بلوغ التام ايمانكم **كاف** ان  
ان نصب كتاب باضار فعل اي الرمز والكتاب الله وعند الكوفيين  
انه منصوب على الاعراض وهو بعيد والصحيح ان الاعراض انما هي  
لم يعمل فيما قبله وتاويل البصريون قول الشاعر



يا ايها المايح دلويدونكا . اني رايت الناس يمتدحونكا .  
 ان دلويدونكا بالمايح اي الذي مايح دلويدونكا والمشتهور ان ذلك  
 من باب المبتدأ والخبر وان دلويدونكا مبتدأ ودونكا خبره وما استدل  
 به الكسائي على جواز تقديم مفعول اسم الفاعل عليه وان دونكا  
 اسم فاعل ودلويدونكا مفعوله لا يتعين وفي الصحاح المايح بالمشاءة  
 التخيبة المستترة اعلى السير والمايح بالنوذية الذي يسلط  
 دلويدونكا من اسفلها كتاب الله عليكم **كان** ان قوتي واهل بيئتي  
 للفاعل وليس بوقوف ان قوتي يعنى المنة مبنيا للمفعول عطفا  
 على حرمت غير مسافحين **كان** فريضة **كان** ومثله من بعد الرخصة  
 حكما **كان** لانه تمام القصة المرساة **كان** بايتمكم **كان** وقيل  
 كان على استئناف ما بعده وليس بوقوف ان جعل جملة في موضع  
 الحال على المعنى اي فانكم ايمانكم غير معارض بالانساب  
 لان بعضكم من جسر بعض في النسب والدين فلا يتزوج الحر  
 عن نكاح الامة عند الحاجة اليه وما احسن قول امير المؤمنين  
 على كرم الله وجهه . الناس من جهة التمثل الكفاء .  
 ابوهم ادم والام حواء بعضكم من بعض **كان** ومثله باذن  
 اهلين بالمعروف ليس بوقوف لان محضت غير مسافحت حالان  
 من مفعول وانهم اخذوا **كان** وقيل تام سواء قري اخصن  
 مبنيا للفاعل او المفعول قرانا فاع وان كثير وابوعمر و ابن عمر  
 وحضر عن عام اخصن يعنى المنة وكسر الصاد مبنيا  
 للمفعول والباقون بفتحها بالبنا للفاعل ومعنى الاول فاذا  
 اخصن بالزوج فالمحضر لهن هو الزوج ومعنى الثانية  
 فاذا اخصن فزوجهن ازواجهن من العذاب **كان** منكم **كان**

ومثله

ومثله فترككم اي وصبركم عن نكاح الامة خبركم لئلا يترك ولذا لم  
 ويبتدل وفي سنن ابن ماجه من حديث النبي قال سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اراد ان يلقى الله طاهرا  
 مطهرا فليزوج الخواير رحيم **كان** عليكم **كان** ومثله عطفا عنكم  
**كان** على قراءة وخلق يعنى المنة على قراءة يعنى الوصل اولي لانها  
 كلام واحد ضعيفا **كان** لا ابتداء ايها النكاح عن تراخي منكم **كان** انفسكم  
**كان** لا ابتداء بان رحيم **كان** فصلية نارا **كان** سيدا **كان** لا ابتداء  
 بالشرط ومثله كويما على بعض **كان** مما اكتسبوا **كان** ومثله التبين  
 وكذا من فصلية عليها **كان** ووقف بعضهم مما ترك ان وقع الوالدان  
 بخبر مبتدأ محذوف جوابا لسؤال مقدر كانه قيل ومن الوترات  
 فقيلهم الوالدان والاقربون اي لكل انسان موروث جعلنا  
 موالى اي ورثا مما ترك فمضى ترك ضمير يعود على كل وهما ثم الكلام  
 ويتعلق مما ترك بموالى لما قبله من معنى الورثة وموالى مفعول  
 اول لجعل لكل جارا ومجروور هو الثاني قدم على عامله ويرفع  
 الوالدان على خبر مبتدأ محذوف اي اخر ما تقدم وعلى هذا  
 فالكلام جملتان ولا ضمير محذوف في جعلنا وان قدرنا وكل انبا  
 وارث من تركه الوالدان والاقربون جعلنا موالى اي موروث  
 فهواد بالمولى الموروث ويرفع الوالدان بترك وتكون ما يعنى  
 من الجار والمجور وصفة للضاف اليه كل والكلام على هذا جملة واحدة  
 واحدة وفي هذا بقية وهذا غاية في بيان الوقف ولو اراد  
 الانسان استقصاء الكلام لاستخرج عمره ولم يحكم المنة والامر  
**كان** لان الذين بعده مبتدأ والفعل خبره لاحتمال عمومه معنى  
 الشرط نصيبهم **كان** لا ابتداء بعده بان شهيد **كان** من اموالهم

وقف عجيب

عزا

Copyright

University



**حسن** وقيل تام لان فالصالحات مبتدأ وما بعده خبره فبأن له  
 والغيب متعلق بحفظت بما حفظ الله **كاف** ومثله واضر  
 للابتداء بالشرط مع اتحاد الكلام ومثله سبيل **كبير** **تام** سقان  
 بينهما الاول ليس بوقف لكان الفايتهما الثاني **كاف** خبرا  
**تام** به **شيا** **كاف** على استئناف ما بعده على معني واحسنوا  
 بالوالدين احسانا وقال لا فخر لا وقف من قوله واعبدوا  
 الله الى ايمانكم لان الله امركم بهذه فلا يوقف على شيا ولا على  
 احسانا ولا على ابن السبيل لا شيا ما بعده على ما قبله وما  
 ملكتم ايمانكم **كاف** للابتداء بان فخور **تام** ان رفع الذين مبتدأ  
 والخبر محذوف تقديره اولئك فترنا السؤ وكذا ان جعل  
 مبتدأ خبره ان الله لا يظلم مثقال ذرة وكذا ان جعل في محل  
 رفع خبر مبتدأ محذوف تقديره هم الذين وان جعل في موضع  
 نصب بتقدير اعني كان الوقت على فخور كافيا وليس بوقف  
 ان جعل الذين منصوبا بدلا من الضمير المستكن في فخور او من  
 من او فخرنا لمن لانه لا يفصل بين البدل والمبدل منه ولا بين  
 التعت والتعوت من فصله **حسن** مهيبا **تام** ان جعل ما بعده  
 مستانفا مبتدأ والكلام فيه كالذي قبله من الرفع والنصب  
 والجرف الرفع بالابتداء والنصب بتقدير اعني والجر عطف  
 على للكافرين ولا باليوم الاخر **تام** للابتداء بالشرط فسافرنا  
**كاف** ومثله رزقهم الله **عليها** **تام** ومحل هذه الوقوف الاربعة  
 ما لم يجعل الذين يخجلون مبتدأ وخبره ان الله لا يظلم فان كان  
 كذلك لم يوقف عليها لانه لا يفصل بين المبتدأ وخبره بالوقف  
 مثقال ذرة **حسن** ومن قرأ احسنه بالرفع كان احسن اجرا عظيما

بلغ مقابلة على اصل

**حسن**

**حسن** وقال بعضهم لا يوقف عليه لان قوله فكيف تؤكد لما  
 قبله معناه ان الله لا يظلم مثقال ذرة في الدنيا فكيف في  
 الاخرة اذا جئنا من كل امة بشهيد عظيم **حسن** ومثله شهيد  
 شهيد **تام** الارض **تام** ان كان ما بعده واخلاص التقي والا  
 فالوقف عليه حسن قرأنا فع وابن عاصم تشوي بتشديد الين  
 وقرأ ابو عمرو وابن كثير وعاصم بضم التاء وتخفيف السين مبنيا  
 للمفعول وقرأ حمزة والكسائي بفتح التاء والتخفيف وجواب لسو  
 محذوف تقديره لسروا بذلك حديثا **تام** تقتلوا **كاف** اي لا  
 تقتلوا مواضع الصلوات جنباً حتى تقتلوا صعيدا طيبا  
 ليس بوقف لكان الفا والمكانات الجمل معطوفة بأوصية تها  
 كالشي الواحد وايدكم **كاف** للابتداء بتعديان غفور **تام** السبل  
**كاف** باعد ايكم **حسن** وليا **تام** للفصل بين الجملتين المستقلتين  
 نصير **كاف** ان جعل من الذين خير مقدم ويحرفون جملة في محل  
 رفع صفة لموصوف محذوف اي من الذين هادوا واناس او قوم او  
 نفر يحرفون العلم عن مواضع محذوف الموصوف واختزى  
 بالصفة عنه او نقول حذف المبتدأ واقم التعت مقامه  
 وكذا ان جعل من الذين خير مبتدأ محذوف اي هم الذين هادوا  
 وليس بوقف ان جعل من الذين هادوا من فاعل يريدون او جعل  
 بيانا للموصوف في قوله الم تزل الى الذين او توالا انهم يهود ونصارى  
 او جعل بيانا لاعدائكم وما بينهما اعتراضا وعلق بنصير او هذه  
 المادة تتعدى بمن قال تعا ونصيرناه من القوم فمن ينصيرنا من  
 باسم الله اقام على تضمن النصب معنى المنع اي منعنا من القوم  
 وكذلك وكفي بالله ما نعا ينصره من الذين هادوا وهي ستة اوجه

Copyright



بجواز الوقف على نصيبه وجهين وفي هذا الغاية في بيان هذا الوقف  
ولله الحمد وراعتنا **كان** ان جعل لنا مصدر اى يلون ليا بالسنتهم  
وول المصدر على فعله وليس بوقف ان جعل مفعولا من اجله اى يفعلون  
ذلك من اجل التي وقري راعنا بالتزوين وخرج على انه نعت  
لمصدر محذوف اى قولنا راعنا اى متصفا بالوقف في الدين **حسن**  
واقوم ليس بوقف لتعلق ما بعده به استدر اكا وعظما الا قليلا  
**كان** لا يتدأيا النداء مصدر قالما حكم ليس بوقف لتعلق ما بعده  
بما قبله احصى السبب **كان** مفعولا **تام** ان تشير به **جاء** لمن يشا  
**كان** لا يتدأيا الشرط عظيم **تام** انفسهم **كان** وقال لا يقتصر **تام** وقيل  
ليس **تام** لان ما بعده متصل به والتفسير يدل على ذلك قال مجاهد  
كانوا يقدمون الصبيان يصلون بهم ويقولون هؤلاء اركيا لادفون  
لهم بل الله يركي من يشا اى ليست التوكية اليكم لانكم مغترون والله  
يركي من يشا بالنظير فبعض الكلام متصل ببعض قاله النكر اوي  
من يشا **جاء** فتبلا **كان** على الله الكذب **جاء** مينا **تام** سبلا **كان**  
ومثله لعنهم الله لا يتدأيا الشرط نصير **كان** لان ام بمعنى الف  
الاستفهام الانكاري نقيض **كان** المقيد بالنقطة التي في ظهير  
النواة والعقل حيط رقيق في شق النواة والعظمى العشرة الرقيقة  
فوق النواة وهذه الثلاثة في القرآن مترب بها المثلية الغلبة  
والشروق بالثا المثلية والعلاقة بين النواة والقبع الذي  
يكون مفراس النواة كالعلاقة وهذا مذكور في القرآن من فضل  
**حسن** لتناهي الاستفهام وقيل ليس بوقف لكان الفاعل عظيم **كان**  
من صد عنه **كان** سمعنا **تام** نار **كان** لا يستئناف ما بعده  
لما فيه من معنى الشرط العذاب **كان** لا يتدأيا بان حكما **تام**

الانهار



الانهار ليس بوقف لان خالدين حال مما قبله ايداه **وقيل** كاف  
على استئناف ما بعده مطهرة **كان** ظليلا **تام** الاصلها **حسن**  
ان كان الخطاب عاما لان قوله ان تحكموا معطوف على ان تؤدروا  
اى ان تؤدروا وان تحكموا بالعدل اذ اهلكتم فان تؤدروا منصوب  
المحل اما على استقاط حرف الجر لان حذفه يحل مع ان وليس  
بوقف ان كان الخطاب لولاية السليين بالعدل **كان** ومثله  
يعظكم به بصيرا **تام** منكم **كان** لا يتدأيا الشرط مع الفاء الميم  
الاخر كذلك تاويلنا **تام** وما انزل من قبلك **جاء** على استئناف  
ما بعده وليس بوقف ان جعل ما بعده في موضع الحال من الضمير  
في يؤمنون وهو العاقل في الحال الى الطاعة **حسن** ان يكفروا  
به **حسن** مما قبله بعيدا **حسن** والى الرسول ليس بوقف لان جواب  
اذ لم يأت وهو رايث فلا يفصل بينهما بالوقف صدق **تام** ولا وقت  
من قوله فكيف الى وتوفيقا فلا يوقف على ايديهم ولا على جملتهم  
وبعضهم تقتضى وقف على جملتهم وجعل بالله قسما وان اردنا  
جملة في موضع الحال جواب القسم وان نافية بمعنى ما اى ما اردنا  
في العدول عنك عند التحاكم الا احصانا وتوفيقا ليس بشئ لشدة  
تعلقه بما بعده لان الاقسام المحذوفة في القرآن لا تكون الا بالاول فان  
ذكرت الباء اتي بالفعل كقوله واقسم بالله يحلقون بالله ولا تحب  
الباس مع حذف الفعل ايدا والمعتد ان الباس متعلقة بمحلقون  
ولست بآء القسم كما تقدم وياي ان شا الله في سورة لقمان وقوله  
ياي لا مشكوك بالله باو في من هذا وتوفيقا **كان** ما في قلوبهم  
**جاء** ومثله وعظهم بليغا **تام** باذن الله **كان** ومثله تو ابارحيا  
وبعضهم وقف على قوله فلا ابتدا وويل لا يؤمنون وجعل لا ردا

Copy ng Sersity



لكلام تقدم بها تدبره فلا يفعلون اوليس الامر كازعموا من انهم  
امتوا بما انزل اليك ثم استأنف فتسما بعد ذلك بقوله وربك  
لا يؤمنون وهو توجيه حسن يرفقه الى التمام والاحسن الابتدا  
بها بنا على انها قوطية للتدبر بعدة فهو كذا تسليما **كاف** اكد الفصل  
بمصدرة لرفع تروهم المجاز فيه ومثله الاقليل منهم على القرآن  
ورفعه بدل من الضمير في فعلوه ونصبه على الاستئناس تبيينا  
**حسن** قال الزمخشري واذا اجاب سوال بعد تركه قبل وماذا  
يكون لهم بعد التثبيت فعيل واذا الوثبتوا الاستقام لان اذا اجاب  
وجزاو عليه فلا يوقف على تثبينا ولا على عظيم لان قوله  
واذا الاستقام ولقد بيناهم من جواب لوقاله السجاء وندي  
مع زيادة للايضاح مستقيما **كاف** والصلح من **حسن** رفقا **كاف**  
من الله **حسن** عليا **كاف** لا ابتدا بيا الله جميعا **كاف** ليعطى **كاف**  
لا ابتدا بالشرط مع الفاسد **كاف** مودة ليس يوقف لان قوله  
كان لم يكن بينكم وبينه مودة جملة معترضة بين قوله ليقولن  
ومعروا القول وهو باليتي سوا جعلت الجملة التثنية  
لها محل من الاعراب نصب على الحال من الضمير المستكن في  
ليقولن او نصب على المفعول يقولن فيصير جملة التشبيه وجملة  
التي من جملة المفعول او لا محل لها لكونها معترضة بين الشرط  
وجملة القسم واخرت والنية بها التوسل بين الجملتين والتقدير  
ليقولن يا ليتني انظر ابا حيان ورسمه شيخ الاسلام بجائز لعله  
فرق به بين الجملتين معهم مثله لمن رفع ما بعد الفاعل على  
الاستئناف اي قانا افوز وبها قرأ الحق وليس يوقف لمن  
رفعه عطفا على كنت وجعل كنت بمعنى اكون على معنى يا ليتني

اكون

اكون فافوز فيكون اكون معهم والعوز العظيم متميز مع لان الماضي  
في التثنية بمنزلة المستقبل لان الشئ لا يتغير ما كان انما يتغير ما لم  
يكن فعلى هذا لا يوقف على معهم لاستناق ما بعده على ما قبله ونصبه  
على جواب التثنية والمصيبة التزمية والفصل الظرف والفتحة لان  
المتأقنين كانوا يراودون المؤمنين في الظاهر ثم كما وهم في الباطن  
اعدي عدوهم فكان احد هم يقول وقت المصيبة قد انعم الله على  
اذا لم اكن معهم شهيدا ويقول وقت الفتحة والظرف باليتي كنت  
معهم هذه اقول من لم تنسب منه مودة للمؤمنين فوزا عظيما **كاف**  
لا مودة بالافرة **كاف** لا ابتدا بالشرط ومثله عظيم الظالم  
اهلها **حسن** وليا **كاف** وقال يحيى بن نصير النخعي لا يوقف على احد  
المرء وحين حتى ياتي بالثاني والا في الفصل بين الدعوات نصيرا  
**كاف** في سبيل الله **كاف** وكذا الطاعون اوليا الشيطان **كاف** لا ابتدا  
بان ضعيفا **كاف** واتوا الزكوة **كاف** ومثله او اشد خشية وكذا القتال  
لان لولا بمعنى علا ولا بمعنى الاستفهام وهو يوقف على ما قبله وقرب  
وقليل كلها وقوف جائزة وقا نافع تام لان الجملتين وان اتفقتا  
فالفصل بين وصفي الدارين لقضا وهما مستحسنين التي **حسن** على  
القرآن في يظلمون قرا ابن كثير والاخوان ولا يظلمون بالفتحة جريا  
على الفايدين قبله والباقون بالخطاب التثنية فستلا **كاف** ايما تكونوا  
**كاف** يجوز ان ينصل بقوله ولا يظلمون ثم يبتدي بذكركم الموت والاولي  
وصله انظر ضعفه في اي حيان الموت ليس يوقف لان ما بعده مبالغة  
فيما قبله فلا يقطع عنه **حسن** من عند الله **حسن** ومثله من عند الله  
قل من عند الله **كاف** اي خلقا وتقدر بواحد شيئا **كاف** اتقوا عظماء الرسم  
على قطع اللام فاعن هو لا ورة مال هذا الكتاب في الكهنة وماله هذا

تمت



الرسول في القرآن وقال الذين كفروا في المعارج قال ابو عمرو هذه  
 الاربعة اللام متفصلة عما بعد ها ووجه انفصال هذه الاربعة  
 ما حكاه الكسائي من ان مال فيها مجرى ما بال وما شان وان قوله  
 مال زيد وما بال زيد بمعنى واحد وقد صح ان اللام في الاربعة  
 لام اجرة انتى ابو بكر اللبيب على الاربعة باختصار وابو عمرو  
 يقف على ما وقف بيان اذ لا يوقف على لام الجردون مجرورها  
 والكسائي عليها وعلى اللام متفصلة عما بعد ها اتباعا للرسم العثماني  
 وليست اللام في هذه الاربعة متفصلة بما قد يتوهم انها حرف  
 واحد من الله **حسن** فصل بين التقيضين من نفسك **كاف** اي وانا  
 كتبها عليك قبل في قوله من نفسك ان همزة الاستفهام محذوفة  
 والتقدير يا من نفسك محذوفة وتلك نعمة تمنها علي والتقدير  
 وايتلك نعمة وقرأت عاصمة رضي الله عنها من نفسك بفتح ميم  
 من وفتح السين على الابتداء والخبر اي اي شئ نفسك حتي  
 تنسب اليها فعلا **رسولا حسن** شهيد **تام** فقد اطاع الله **فان**  
 للابتداء بالشرط حفيظ **حسن** ويقولون طاعة **ان** على استئناف  
 ما بعده وارفع طاعة علي انه خبر مبتدأ محذوف اي امرنا طاعة  
 لك وقيل ليس بوقف لان الوقت عليه يوم ان المنافقين موحدة و  
 ليس كذلك وسياف الكلام في بيان نفاقهم وذلك لانه لا يوصله  
 الى قول غير الذي تقول **حسن** ومثله مل يمينون وتوكل على الله **ان**  
 وكذا **تام** القرآن **حسن** لانها الاستفهام على قول من قال ولو كان مما  
 تخبرون ما ترونه من عند غير الله لاختلط فيه ومن قال المعنى ولو  
 كان القرآن من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا فعلى هذا  
 يكون كافيا لان كلام الناس يختلف فيه ويتناقض اتيان اللفظ

والوصف

والوصف واتي الى المعنى يتناقض اخبارا والوقف على خلاف الخبر به  
 او استماله على ما يلائم ولا يلائم او كونه يمكن معارضته والقول  
 ليس فيه شئ من ذلك كذا في اي حيان احتلافا كثيرا **ان** اذا عوا  
 به يستثنى الوقت على ذلك والوصف على اختلاف المفسرين في المستثنى  
 منه فقيل مستثنى من فاعل ابتغى اي لا يتبع الشيطان الا  
 قليلا منكم فانه لم يتبعه قبل ارسال محمد صلى الله عليه وسلم وذلك  
 القليل كثر بر ساعدة وعمرو بن تغيل ممن كان علي بن عبيد عليه  
 السلام قبل البعثة وعلى هذا فالاستثنى منقطع لان المستثنى  
 لم يدخل تحت الخطاب وقيل الخطاب في قوله لا يتبع جميع الناس  
 على العموم والراء بالقليل امة محمد صلى الله عليه وسلم خاصة  
 اي كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هموا بابو الاطاعة  
 منهم ويؤيد هذا القول حديث ما اتم في من سواكم من الامة الاكابر  
 البيضاء في الثور الاسود وقيل مستثنى من قوله لقله الذين  
 يستنبطونه منهم وقيل مستثنى من الضمير في اذا عوا به وقيل  
 مستثنى من الاتباع كانه قال لا يتبع الشيطان اتباعا غير  
 قليل وقيل مستثنى من قوله ولولا فضل الله عليكم ورحمته لا يتبع  
 الشيطان الا قليلا منكم ممن لم يدخله الله في فضله ورحمته فيكون  
 الممتنع من اتباع الشيطان مستغنا بفضل الله ورحمته فعلى الاول  
 يتم الكلام على اذا عوا به ولا يوقف على من حتى يبلغ قليلا لان  
 الاسماء اوردوه الى الرسول والى اولي الامر منهم عليه الجماعة ولم يكن  
 للاستثناء من المستنبطين معنى وعلى انه مستثنى من قوله ولولا  
 فضل الله عليكم فبعيد لانه يصير المعنى ولولا فضل الله عليكم ومن  
 لا يتبع الجماعة الشيطان والكلام في كونه استثناء منقطعا او متصلا

٦٤







متعلق بما قبله لان قوله الاستغفار منصوص على الاستسنا  
من العا واليم في ما وصح ذلك لان المعنى قالوا لي في جهنم  
فجل الاستغفار على المعنى فهو متصل وايضا فان قوله لا يستطيعون  
حيلة جملة في موضع كحال من المستضعفين والعامل في  
الحال العامل في المستثنى يتقدم الا الاستغفار عن غير  
سقطين حيلة وان جعل منقطعاً وان هولا المتوفون  
اما كفار او عصاة بالتخلف فلم يندرج فيهم المستضعفون  
وقد اوجه وحسن الوقف على مصر اسبيل **اجاز** عنهم  
**حسن** قال ابو عمرو في القنع اتفق علماء الرسم على حذف الالف  
بعد الواو الاصلية في موضع واحد وهو صاعى الله ان  
يقفوا عنهم لا غير واما قوله تعالى او يعفوا الذين وقوله  
ويبلوا اخباركم ولو ندعوا فانهن كنن بالف بعد الواو  
انتهى عنوا عفورا **تام** لا ابتداء بالشرط وسعة **كاف** لا ابتداء  
بالشرط ايضا ولا وقف من قوله ومن يخرج من بيته الى فقه  
وقع فلا يوقف على رسوله ولا على الموت لان جواب الشرط لم يأت  
وهو فقه وقع اجره على الله وهو **كاف** رحيما **تام** واختلف في  
قوله واذا ضربتم الي كفروا اصل هي اية واحدة خاصة بقصر  
الصلوة في السر بشرط الخوف وانه لا قصر مع الامن ام آيتان  
وان قوله ان ختم ان يفتنكم الذين كفروا نزلت بعد سورة القصص  
من الصلوة **تام** لتام الكلام على قصر صلاة المسافر على انها  
آيتان والشرط لا يفهم له اذ يقتضي ان القصر مشروط بالخوف  
وانها لا تقصر مع الامن بل الشرط فيما بعده وهو صلاة الخوف  
وان امروا في صلاة الخوف اتمت صلاة امن اي ان سرية

مسرورة

سرية وان ضربية فمسرورة وليس الشريطة صلاة القصر  
ثم افتتح تعالى صلاة الخوف فقال ان ختم على اذان الو او  
اي وان ختم كما تقدم في معه ربيون ولا ريب لاهد في تمام  
القصص واقتراح قصة اخرى ومن وقف على كثر او جعلها  
اية مختصة بالسفر معناه ختم ام لم تخافوا ولا هتاج عليكم  
ان تقصروا الصلاة في السفر فقوله من الصلاة مجمل اذ يحتمل  
القصر من عدد الركعات والقصر من هيأت الصلاة ويرجع  
في ذلك الى ما صح في الحديث انظر ابا العلاء المدا في مبيها  
**تام** اسلمتهم **حسن** ومثله من ورايتكم وكذا اسلمتهم وهو احسن  
لانقطاع النظم مع اتصال المعنى ميلة واحدة **حسن** وخذوا  
حذركم **كاف** لا ابتداء بان مبيها **تام** وعلى جنوبيكم **كاف** لا ابتداء  
بالشرط ومثله فافتموا الصلوة موقوتا **تام** في ابتداء القوم  
**كاف** كما تالون **حسن** لان قوله وترجون مستأنف غير متعلق  
بقوله ان تكونوا وليس بوقف ان جعلت الواو للحال اي والحال  
وانتم ترجون ما لا ترجون **كاف** حكما **تام** بما اراد الله **حسن** خصيما  
**كاف** ومثله واستغفروا الله لا ابتداء بان رحيما **تام** انفسهم  
**كاف** ومثله ايما على استئناف ما بعده وليس بوقف ان جعل  
يسحقون نقلا لقوله خوفا لانه لا يفصل بين النعت  
والنعت بالوقف ومن حيث كونه راسا اية يجوز من القول  
**حسن** محيطا **تام** ان جعلها انتم هولا انتم مبتدأ وهو لاخير  
او انتم خير مقدم وهولا مبتدأ موخر او انتم مبتدأ وهو لاخير  
مناذي وجاد لم خبره في الحياة الدنيا **كاف** للاستغفار بعده  
وكيلا **تام** قال علماء الرسم كلما في كتاب الله من ذكر ام مسن



يوم واحد الا في اربعة مواضع فبهمين هنا ام من يكون  
 عليهم كليا وفي التوبة ام من اسس بغيره وفي الصافات  
 ام من خلقنا وفيهم السجدة ام من ياتي آمننا وما سوي  
 ذلك فيهم واحدة غفور راحما **كاف** ومثله على نفسه  
 حكما **ت** به بريا ليس بوقف لان جواب الشرط لم يات بعد  
 مبينا **تام** ان يصلوك **من** ومثله من شي وما لم تكن تعلم  
 عظيما **تام** بين الناس **من** عظيما **تام** فصله جهنم **من** مصيرا  
**تام** ان يشرك به **جاء** لمن يشا **كاف** للابتداء بالشرط بعيدا **لان**  
 الا انا **جاء** للابتداء بالتي مر بها ليس بوقف لان ما بعده نفت  
 له لعنه الله **من** لان ما بعده غير معطوف على لعنه الله نصبا  
 مفروضا ليس بوقف لعطف الجنس التي اقسام اليك عليها وهي  
 اتحاد نصيب من عباد الله واحدا لهم وتخصيصهم لهم الى قوله  
 خلق الله لان العطف صيغها كالشي الواحد وقوله فليؤمن  
 خلق الله اي دين الله وقيل الحضا قالها ابن عباس وقال بجاهد  
 الفطرة يعني اثم ولد واعلى الاسلام فامرهم الشيطان بتغييره  
 وعن الحسن انه الوشم وهذه الاقوال ليست متناقضة لانها  
 ترجع الى الافعال فاما قوله لا تبدل خلق الله وقال هنا فليؤمن  
 خلق الله فان التبدل هو بطلان عين التي فهو هنا مخالف  
 للتغيير قال محمد بن جرير او لاها هو دين الله واذا كان ذلك  
 معناه فقد دخل فيه كلاما نهى الله عنه من خصا ووسم وغير  
 ذلك من المعاصي لان الشيطان يدعو الى جميع المعاصي انتهى كذا  
 خلق الله **من** مبينا **كاف** على استيفاف ما بعده وليس بوقف  
 ان جعل ما بعده في موضع الحال من الضمير المستتر في خبر العامل

٢  
 الشك بالثاني

في الحال



في الحال خسرو لانه لا يجوز الفصل بين الحال والعامل فيها والاستي  
 في ذلك اظهره قوله التكرار فيهم **من** الاعز ورا  
 ومثله معيضا اي ليس بوقف لان وعد منصوب بما قبله  
 فهو مصدر موكد لنفسه وحقا معهد مركب لغزوه فهو عند  
 موكد لقوله سند ظلم وحقا موكد لقوله وعد الله ونيل تنبيه  
 حقا **من** قولا **تام** ان جعل ليس باما ينكم مخاطبة للمسلمين متطوعا  
 عما قبله مستانفا وان جعل مخاطبة للكفار الذين تقدم ذكرهم  
 كان الوقف حسنا وبكلا القولين قال اهل التفسير من قال  
 مخاطبة للمسلمين سروق قال اجمع المسلمون واهل الكتاب  
 فقال المسلمون نحن اهدى منكم فقال الله ليس باما ينكم ولا امانا  
 اهل الكتاب من يعمل سوا يحزبه ومن قال انه مخاطبة للكفار  
 والله متصل بما قبله مجاهد قال قال مشركوا العرب ان نعد  
 ولن نبعث وقال اهل الكتاب نحن ابناء الله واحبواوه ولربنا  
 النار الا ايا ما معد وداة وديننا قتل دينكم ونينا قتل  
 دينكم واختار هذا القول محمد بن جرير ليكون الكلام متصلا  
 ببعضه ببعض ولا يقطع ما بعده عما قبله الا بحجة قاطعة  
 قاله التكرار اهل الكتاب **كاف** وقال ابن الانبار تام لانه  
 اخر القصة على قول من جعل قوله من يعمل سوا يحزبه عاميا  
 للمسلمين واهل الكتاب ومن جعله خاصا للمسلمين جعل الوقف  
 على ما قبله كافيا من قال انه عام لجميع الناس وان كل من عمل  
 سيئة جزى بها التي بن كعب وعائشة فجازاة الكافر النار  
 وجازاة المؤمن نكبات الدنيا ومن قال انه خاص بالكفار  
 ابن عباس والحسن البصري واختار الاول ابن جرير وقال ان التحصير

Copyrighted material



لا يكون التوقيف وقد جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يدل على  
 انه عام **تصير تام** للابتداء بالشرط وهو من ليس بوقت لا جواب  
 بالشرط لم يأت بعد **تصير تام** وهو محسن ليس بوقت لعطف ما بعده  
 على ما قبله **تصير تام** وقال ابو عمرو تام خليا **تام** وما في الارض  
**حز** محيط **تام** في النساء **تام** قل الله يعينكم فيهن **تام** عند بعضهم  
 وقيل ليس بوقت لان قوله وما يتلى سطوف على اسم الله ويبنى الوقت  
 والوصف على اعراب ما من قوله وما يتلى عليكم فكلها محتمل الرفع  
 والنصب والجواز الرفع عطف على لفظ الله او عطف على الضمير المستكن  
 في يعينكم او على الابتداء والخبر محذوف اي في ينائي الشايبين لكم لكاهن  
 والنصب على تقدير ويبين لكم ما يتلى عليكم والخبر على ان الاول انقسم  
 او عطف على الضمير المحرور في فيهن قاله محمد بن ابي موسى قال انما هم  
 الله فيها ساروا عنه وفيما لم يسألوا الا ان هذا ضعيف لانه عطف على  
 الضمير المحرور من غير اعادة الجار وهو راي الكوفيين ولا يحيزه البصريون  
 الا في الشر من رفع ما كان الوقت على فيهن كافيا وليس بوقت لان نصها  
 او جرها والوقت على ما كتبه لمن وان تنكحوه والولدان لا يسوع لان  
 العطف صيرهم كالشي الواحد بالقسط **حز** وقال احمد بن موسى تام  
 عليها **تام** صلحا **حز** والصلح خبر **حز** منه الانفصال **تام** للابتداء  
 بالشرط خبر **تام** ولو حرصتم **تام** عند اي جانب تام عند نافع  
 كالمعلقة **تام** ومثله رجلا للابتداء بالشرط كلامه سبعة **تام** حكما  
**تام** وما في الارض **تام** اي والله ما حوته السموات والارض فارغوا  
 اليه في التوقيف من فارغتموه فانه يسد الفاقة ويكمل الشئ  
 ويغني كلامه سورة يعني الزوج بان يتزوج غير من طلق او تزوج  
 واسع وكذا المرأة فعلى هذا تم الكلام على قوله من قبلكم **تام**

في قوله  
 ما في الارض

عند نافع

عند نافع وخالفه اهل العربية ذلك قال الاخفش لا يتم الكلام  
 الا بقوله واياكم ان اتقوا الله للابتداء بالشرط وليس ما بعده واحلا  
 في معول الوصية فهي جملة مستأنفة وقيل معطوفة على اتقوا الله  
 وصفت لان تقدير القول يعنى كون الجملة الشرطية مستندة سوا  
 جعلت ان مفسرة او مصدرية وان تكروا فان الله ما في السموات  
 وما في الارض اي ليس به حاجة الى احد ولا فاقة تضطره اليكم وتكرم  
 عليكم يرجع عقابه عليكم والله ما في السموات وما في الارض **تام** جيد  
**تام** وما في الارض **تام** اذا فهمت هذا علمت ما اسقطه شيخ الاسلام وهو  
 ثلاثة وقوف وهو ما في الارض مرتين وحيد والحكمة في تكرره والله ما  
 في السموات وما في الارض ان ذلك لا اختلاف معنى الجوزين عما في السموات  
 والارض فان الله ملائكة وهم اطعم له تعالى منكم في كل واحدة فائدة وقال  
 ابو جبر كبرت تأكيد وكفي بالله وكسلا **تام** للابتداء بالشرط ويات  
 باخري **تام** لانها الشرط بجوابه لكن اجمع المادون على تركه عند هذا  
 وشبهه ولا الملائكة المقربون حيث لم تتطاول طرفا فاقدر **تام** والافرة  
**تام** تصير **تام** لله ليس بوقت لا تنو على انفسكم مبالغة فيما قبله  
 او الاقربين **تام** للابتداء بالشرط اولى بها **تام** ان تعدلوا **تام** كاف  
 خيرا **تام** انزل من قبل **تام** بعيد **تام** ولا وقت من قوله ان  
 الذين امنوا الى سبيلا فلا يوقف على ثم اذادوا والفران خبر ان لم يات  
 بعد سبيلا **تام** لانها خبر ان اليها **تام** ان جعل ما بعده مبتدا  
 خبره استغنون عندهم العزة او جعل خبر مبتدا محذوف او نصب  
 على الذم كانه قال اذم الذين وليس بوقف ان جعل صفة للمنافقين  
 او يد لهم ومن حيث كونه راس اية يجوز مزودون المؤمنين **تام** على  
 القول الثاني اعني ان الذين نقضوا اوبد لا وليس بوقف ان جعل الذين

Copyrighted material



العلي قد يراهم ولا يوقف من قوله ان الذين يكونون الى حق فلا يوقف  
على رسله ولا على بعض ولا على سبيل لان خبر ان لم يات وقصو  
اولئك حقا **تام** مينا **تام** اجورهم **تام** رحيا **تام** من السماء  
**تام** من ذلك ليس يوقف لمكان الغا اونا الله حمرة **تام** ومثله  
مظلمهم ومن لترتيب الاخبار لا لترتيب الفعل فعقونا في ذلك  
**تام** مينا **تام** في الشب **تام** غليظا **تام** وقيل تام على ان الباء  
متعلق بمحذوف تقديره فيما تقضهم مينا فتم لصانهم قاله الا  
لافتش وفتادة وقال الكسائي هو متعلق بما قبله وقول فتادة  
ومن تبعه او لا صا بالصواب قاله النكرا **تام** غلظ **تام** قليلا  
**تام** ومثله عظيما والوقف على ابن مريم وقف بيان ويبدو  
رسول الله على انه منصوب باضمار اعني لانهم لم يقرروا بان عيسى  
ابن مريم رسول الله فلو وصلنا عيسى ابن مريم بقوله رسول الله  
لذهب فهم السامع الى انه من تمة كلام اليهود الذين حكى الله  
عنهم وليس الامر كذلك وهذا التقليل يرفعه الى التام واذل  
على المواد وهو من باب صرف الكلام لما يصلح له ووصله بما  
بعده اولى فان رسول الله عظم بيان او بدل او صفة لعيسى كما  
ان عيسى بدل من المسيح وايضا فان قولهم رسول الله هو على  
سبيل الاستهزاء بهم كقول فرعون ان رسولكم الذي ارسل اليكم  
لجيون وهذا غاية في بيان هذا الوقت لم تدبروا لله الحمد ولكن  
شبه لهم **تام** ووقف نافع الى مثله منه اي وما قتلوا الذي شبه  
لهم يقينا انه عيسى بل قتلوه على شك ومنهم من وقف على ما لم  
به من علم وجعل الاستشهاد منقطعاً ووقف على قتلوه وجعل  
الضمير لعيسى وابدا يقينا وجعل يقينا متعلقا بما بعده اي يقينا

لم يقتلوه

لم يقتلوه فيقينا نفت المصدر محذوف فهو تقرير لشيء القتل  
وليس قتلوه بوقف ان نصب يقينا يرفع لما فيه ان ما بعد بل يجعل  
بما قبلها وذلك من غير وقيل الضمير في قتلوه على السلم اي ما قتلوا  
العلم يقينا على حد قولهم قتلت العلم والراي يقينا بل كان قد اتم  
عن ظن وتخمين وقيل يعود على الظن فكانه قتل وما صح ظنهم  
وما حققوه يقينا فهو كالتكلم بهم والذي نعتقه ان المشبه  
هو الملك الذي كان في زمان عيسى لما رفعه الله اليه وفقدوه اخرج  
لهم شخصا وقال لهم هذا عيسى فقتله وصلبه ولا يجوز ان يعتقد  
ان الله الذي شبه عيسى على واحد منهم كما قال وهب بن منبه لما هووا  
بقتل عيسى وكان معه في البيت عشرة قال انكم يلقي عليه شبي  
فيقتل ويذخل الجنة فكل واحد منهم باذرا في الشبه على الصورة  
ورفع عيسى فلما جا الذين قصدوا القتل وشبه عليهم فقالوا  
ليخرج عيسى والافئتناكم فكلهم فخرج واحد منهم فقتل وصلب وقيل  
ان اليهود لما هووا بقتله وقل عيسى بينا فاسر الله جبريل ان يرفعه  
من طاق فيه الى السماء فاسو ملك اليهود رجلا باخراجه قد حمل  
البيت فلم يحده فالتى الله شبه وجه عيسى على ذلك الرجل فلما  
خرج ظنوا انه عيسى فقتلوه وصلبوه ثم قالوا هذا عيسى فابن  
صاحبه وان كان صاحبه فابن عيسى واختلفوا فانزل الله قوله  
وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وهذا امثاله من المنسطة  
وتناسخ الارواح الذي لا نقول به اهل السنة وما قتلوه **تام** ان جعل  
يقينا متعلقا بما بعده كما تقدم اي بل رفعه الله اليه يقينا  
والا فليس يوقف بل رفعه الله اليه **تام** ومثله حكما فتل مونة  
**تام** لان قوله ويوم القيمة ظن في ثبوت شهادته لا في ايمانهم

9



قالوا للاستيناف والضمير في به وفي موته لعيسى وقيل في به لعيسى  
وفي موته للكاتب قالوا ليس بموت يهودي حتى يومن بعيسى ويعلم  
انه نبي ويكون ذلك عند المعاشنة والفرغوة فهو ايمان لا ينفعه  
شهادة **كان** ولا وقت من قوله فيظلم الى الباطل فلا يوقف على اهلته  
لهم لا تسان ما بعده على ما قبله ولا على كثير او لا يمتنع بالباطل  
**حسن** الباعث **نام** وقال بعضهم ليس بعد قوله فيها نقصهم وقت نام الى  
الباعث على تفصيل في لكن اذا كان بعدها جملة صلح الابتداء بها كما هنا  
واذا تلاها مفردة فلا يصلح الابتداء بها من قبل **حسن** ان نصب  
ما بعده على المدح اي امدح المؤمنين وانما قطعت هذه الصفة  
عن بقية الصفات لبيان فضل الصلاة على غيرها وهو قول  
سيوريه والمحققين وليس بوقت ان عطف على ما انزل اليك اي يوسون  
بالكتب وبالمؤمنين او عطف على ما من قوله وما انزل من قبلك فانها  
في موضع جبر او عطف على الضمير في منهم والمؤمنين الصلوة **حسن**  
على استيناف ما بعده بالابتداء والخبر فيما بعده او جعل خبر مبتدأ  
محذوف اي هم المؤمنون وليس بوقت ان عطف على الراسمون واليوم  
الاخر **كان** ان جعل اوليك مبتدأ وخبر وليس بوقت ان جعل خبر  
الراسمون اجرا عظيما **نام** من بعده **كان** وقام عند نافع وسليمان  
**حسن** ان نصب رسلا باضمار فعل يفسر ما بعده اي قد نقصنا  
رسلا عليك اي قصصنا اخبارهم فهو على حذف مضاف نهى عن باب  
الاستفقال وجملة قد قصصنا هم مفسرة لذلك الفعل المحذوف  
وليس بوقت ان عطف على معنى ما قبله لان معناه انا وحيثما البع  
ويحذف رسلا وقر الله يوم رزق رزق ارفع الزاي جمع جمع لانك تجمع  
رزقوا بالفتح رزقا ثم تجمع رزقا رزقا وقر احرزة بضم الزاي جمع رزق

بلغ مقابلة على اصله

وهو الكتاب

وهو الكتاب يعني انه في الاصل مصدر على فعل جمع فقول هو فليس  
وفليس فهو مصدر واقع موقع الفعول وقيل على قراءة العامة  
جمع زبور على حذف الزايد يعني حذف الواو منه فصار زبور  
كان الراصرت الامير وسبح اليمن قاله ابو علي الفارسي عليه  
**حسن** ومثله تكليما ان نصب رسلا على المدح وليس بوقت ان نصب  
على الحال من مفعول او حينما اوبد آمن رسلا قبله لانه تابع لهم  
ومن حيث كونه راسا اية يجوز بعد الرسل **كان** حكما **نام** لان لكن  
اذا كان بعدها يصلح جملة صلح الابتداء بها بعدها كما قبل بعبارة  
**صلح** لان ما بعده يصلح ان يكون مبتدأ وها لا مع اتحاد المقصود  
يشهدون **حسن** شهيد **نام** بعيد **كان** طريقا ليس بوقت ان ارد  
بالطريق الاولى العموم وكان استنشأ متصلا وان ارد بها  
شيئا خاصا وهو العمل الصالح كان متقطعا ابدأ **كان** يسيرا  
**نام** لا ابتداء بعد بالنداء خيركم **حسن** والارض **كان** حكما **نام** الا الحق  
**كان** رسول الله **حسن** وكلمة **حسن** مما قبله ان عطف وروح منه على  
المضمر للرفق في القاهار وليس بوقت ان جعل القاهار نقلا لقوله  
وكلمته وهي معرفة والجملة بنية تاويل المكرة في موضع الحال من  
القاهار المجرورة والعامل فيها معنى الانصاف اي وكلمة الله ملقيا  
اليها وقيل القاهار لا يصلح نقلا لكلمة لما ذكره لاحالا لعدم العامل  
فكان استينافا مع ان الكلام متحد **حسن** غريب ما يحكى ان بعض  
النصارى ناظر علي بن الحسين بن واقد المروزي وقال في كتاب الله  
ما يشهد ان عيسى خير من الله ونبي وروح منه فعارضه بن واقد  
بقوله وسبحكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه وقال يلزم  
ان تكون تلك الاشياء جزءا من الله تعالى وهو محال بالاتفاق فانقطع



Copyrighted material



النصارى واسلم **وروي** عن ابي بن كعب انه قال خلق الله ارواح بني  
 ادم لما اخذ عليهم الميثاق ثم ردها الى صلب ادم واسمك  
 عنده روح عيسى فلما اراد خلقه ارسل ذلك الروح الى مريم  
 فكان منه عيسى فلهذا قال وروح منه ومعنى كون عيسى روح الله  
 ان جبريل نطق به روح مريم باسم الله وانما سمي النطق روحا لانه  
 روح يخرج عن الروح قاله بعض المفسرين لوانه ذو روح واضيف الى  
 الله تشريفا وروح منه **تام** لانه اخرا القصة فامروا الله ورسله  
**بما نزل** وسلكه ثلاثة ايام ثلاثة فالتصاريح زعموا ان الاب والابن  
 والابن الله والروح الله والكل الله واحد وهذا معلوم البطلان  
 بيد هذه العقول ان الثلاثة لا تكون واحدا وان الواحد لا يكون  
 ثلاثة خير لكم **حسن** وقيل كاف وقيل تام الله واحد **حسن** ووقف  
 نافع على سبحانه وخولف في ذلك لان ان متعلقة بما قبلها ولد  
**تام** ولا يجوز وصله بما بعده لانه لو وصله لصار الى جار صفة له  
 فكان المنفي ولذا موصوفا بانه يملك السموات والارض والمراد نفي  
 الولد مطلقا وما في الارض **كاف** وكلا **تام** العزيرين **كاف** للشرط  
 بعده جميعا **تام** من فصله **كاف** عذابا اليما ليس يوقف لعطف  
 ما بعده على ما قبله ولا نصير **تام** وكذا امينا ولا وقف من قوله  
 فاما الذين المستقيم فلا يوقف على واعتصموا به ولا على وقيل  
 لانساق ما بعدهما بما قبلهما مستقيما **تام** في الكلاله **كاف** على  
 استيناف ما بعده لانه في الكلاله متعلقا بفتحكم وهو من  
 افعال الثاني لان في الكلاله يطلبها يستفتونك ويعتكم فاعمل  
 الثاني ووسيم الهدى يستفتونك بالحسن تبعها لبعضهم  
 تقليدا ولم يدع منه ينقل يبين حسنه ومقتضى قواعد هذا الفن

انه لا يجوز

انه لا يجوز لان جميع الاعمال مثبتة احداها بالآخرى فلو قلت  
 ضررتي وسكنت ثم قلت وضربت زيدا لم يجز نظيره في شدة التعلق  
 قوله تعالى والذين كفروا وكذبوا باياتنا اتوني افترغ عليه قطرا  
 فقطر انصبوب بافتح على افعال الثاني اذ تشارعه ايتوني وافتح  
 واذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم فيستغفروهم مجزوم على جواب الامر  
 ورسول الله يطلب غاملا لان احدها يستغفر والاخر تعالوا فاعمل  
 الثاني عند البصريين ولذلك رفعه ولو اعمل الاول لكان التركيب  
 تعالوا يستغفر لكم الى رسول الله انتهى ابو حيان بزيادة للايضاح  
 وهذا غاية في بيان ترك هذا الوقف والله الحمد نصف ما ترك **كاف**  
 لان ما بعده مستدل ان لم يكن لها ولد **حسن** ما ترك **كاف** للابتداء  
 بالشرط بحكم جامع للمصنفين الاثنين **حسن** ان تفضلوا **كاف** ووقف  
 بمقوب على قوله يبين الله لكم وخولف في ذلك لان ان متعلقة  
 بما قبلها على قول الجماعة وحمله البصريون على حذف المضاف اي  
 يبين الله لكم كراهة ان تفضلوا وحمله الكوفيون على حذف لاسع  
 حذف ان اي لان لا تفضلوا فخذوا لا بعد ان وحذفها شائع ذابغ  
 قال الشاعر رانما ما راى البصر منها قالينا عليها ان تباعا  
 اي لا تباعا نظرها ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا  
 اي لئلا تزولا وقيل مفعول البيان محذوف اي يبين الله لكم  
 الصلالة لتجسبوها لانه اذا بقى الشراحتك واذا بقى الخير  
 ارتكب فالوقف على هذه الاقوال كلها على قوله ان تفضلوا وعلى  
 اخرا السورة **تام** ورسوم ان امرؤ ابوا ووالف ومثله الربوا حيث  
 وقع في امر النبي عليه **سورة المائدة مدنية**  
 الابصارية منها ترك عشية عرفة يوم الجمعة وهو قوله تعالى

92



اليوم اكملت لكم دينكم الى ديننا وقومانية وعشرون اية في المسكن  
واثنان وعشرون في الدين والسنن وعشرون وثلاث ايات  
في البصر وكلها الف وثمانية واربع كلمات وحروفها  
احد عشر الفا وسبعمائة وثلاثة وثلاثون حرفا وفيها  
ما يشبه الفواصل وليس معدودا باجماع خمسة مواضع اثني  
عشر نقيبا جبارين سماعون لقوم آخرين افحكم الجاهلية  
يقفون من الذين استحق عليهم الاوكلين على قراءة من قرأ بالجمع  
بالعقود **تام** للاستيناف بعده الاما ينزل عليكم ليس بوقف لان غير  
منصوب على الحال من الواو او فوا او من الكاف في احلت لكم  
وانتم حرمة **كاف** وقال نافع تام ما يريد **تام** ورضوانا **حرف** ومثله  
ذا صطادرا ورسموا غير محلي وغير معجز في الله في الموضوعين المعني  
الصلوة بيا وكان اصل محليين الصيد وغير معجز في الله والفتن الملو  
فقطت النود للاضافة وسقطت الياء لسكونها وسكون اللام ولا وقف  
من قوله ولا يجوز منكم الى ان تعتدوا ولا يوقف على المسجد المرام والوقف  
على تعتدوا والتقوي والعذران وانقوا الله كلها حسان وقال  
ابو عمرو في الاربعة كاف العقاب **تام** ولا وقف من قوله حرمت  
عليكم الالام فلا يوقف على بد ولا على اكل الشبع ولا على ما ذكرتم  
ولا على الثقب لانتفاء بعضها على بعض بالالام **حرف** فسق  
**حرف** منه وقال احمد بن موسى ومحمد بن عيسى تام وقال الغزالي لكم  
فسق انقطع الكلام عنه **حرف** انه قيل للكندي ايها الحكم اعمل  
لما مثل هذا القرآن فقال نعم اعمل لكم مثل بعضه فاحتجب  
ايما ثم خرج فقال والله لا يقدر احد على ذلك اني اقتنحت  
المصحف فخرجت سورة المائدة فاذا هو متطو بالوفاء ونهي عن

الثلاث

الثلاث وحلر تحللا عامنا ثم استثنى بعد استثنائهم اخبر عن قدرته  
وحكمته في سطرين من دينكم **جاء** وكذا واخشون وقال ابو عمرو في الاول  
تام وفي الثاني كاف **حرف** لا يشم ليس بوقف لان اتصال الجزا بالشرط  
رحيم **تام** اهل لهم **حرف** فصلا بين السؤال والجواب وقيل لا يوقف عليه  
حتى ياتي بالجواب الطيب ليس بوقف للعطف فان التقدير وصيد  
ما علمتم بحزن المضاف قاله السجاني وندى مكلمين **كاف** على استيناف  
ما بعده وليس بوقف ان جعل في موضع الحال من الضمير في مكلمين  
ومكلمين حال من الضمير في علم فلا يوقف على ذلك كله وفي الحديث  
اذا ارسلت كلمتك فامسك فكل وان اكل فلا تاكل واذا لم تر سله  
فاخذ وقيل فلا يكون حلالا الا ان تدركه جفا فتدبجه في ل  
مما علمكم الله **حرف** اسم الله عليه **كاف** وانقوا الله **حرف** الحساب  
**تام** الطيب **كاف** لان ما بعده مبتدأ خبره جل لكم ومثله وطعامكم  
جل لكم اذ جعل والمحصن مستانفا وليس بوقف ان عطف على  
الطيب ولا يوقف على شيء بعده الى اخذان والوقف على اخذان **تام**  
عند احمد بن موسى لا يبتدأ بعد بالشرط قيل المراد بالايان المؤمن  
به وهو الله تعالى وصفاته وما يجب الايمان به فهو مصدر واقع  
موقع المفعول كضرب الامير ونسج اليمين وقيل ثم محذوف اي  
بموجب الايمان وهو البار سبحانه وتعالى فقد ضبط عمله **جاء**  
من الخاسرين **تام** لا يبتدأ بيا النذابر وسلك **جاء** لمن قرأ وارجلكم  
بالنصب عطفا على فاعلوا وجوهكم وايديكم اي انا يا ابا فرقت  
الرجلين الفصل لا المسح وهو الثابت عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في الاحاديث المنزلة الى الكعبين **حرف** لا يبتدأ بشرط  
في ابتداء حكم فاطهر **كاف** ولا وقف من قوله وان كنتم مرضي

٩٣

Copyrighted material



الى وايد بكم منه فلا يوقف على سفر ولا على الفايطة ولا على طيبا لاسان  
 الكلام بعينه ببعض وايد بكم منه **تام** عند نافع والافقش للابنة  
 بالنبي من حرج ليس يوقف لحرف الاستدراك بعده تشكرون **حسن**  
 وانتمكم به ليس يوقف لان اذ طرف المواقفة واظننا **حسن** وانتموا  
 الله الحيز منه الصدور **تام** للابنة بيا النداء بالقسط **صالح**  
 و**تام** عند نافع الانخدوا **كان** ومثله للتقوى وانتموا الله **القول** منها  
 والوقوف اذ انقاربت يوقف على احسنها ولا يجمع بينهما بما تعلق **تام**  
 ومثله الصلوات وانما كان تاما لان قوله لهم مفرقة بيان وتفسير  
 للوعد كانه قدم وعدا قبل اي شيء وقده فقال لهم مفرقة واجز  
 عظم قاله الزمخشري وقال ابو حيان الجملة مفسرة لاموضع لها  
 من الاعراب ووعده يتعدي لفعولين اولهما الموصول والثاني  
 محذوف تقديره الجنة والجملة مفسرة لذلك المحذوف تفسير  
 السبب للمسبب لان الجنة مترتبة على الفزان وحصول الاخير  
 وكونها بيان اولي لان تفسير المفعول به اولي من ادق تفسير  
 شيء محذوف وهذه غاية في بيان هذا الوقت والله المداين بالبيان  
 عظيم **تام** ومثله المحيم عظم **حسن** وانتموا الله **حسن** منه كل في كتاب  
 الله من ذكر نعمة فهو بالها الا احد موضعها فهو بالها المجرورة  
 وهي واذكروا نعمت الله عليكم في البقرة واذكروا نعمت الله عليكم  
 في آل عمران واذكروا نعمت الله عليكم هنارة هذه السورة وبذلك  
 نعمت الله في ابراهيم وفيها وان ثمرة وانتم الله وينعمت الله  
 ويعرفون نعمت الله واشكروا نعمت الله في النحل وينعمت الله  
 في لقمان واذكروا نعمت الله في قاطر وينعمت الله في الطور  
 المرسون **تام** للعدول عن الاخبار الى الحكاية تقريبا **جائز** لانه ما بعد

معطوف

معطوف على ما قبله لانه عدول عن الحكاية الى الاخبار عكس ما قبله  
 انهم **تام** للابنة بلام القسم وجوابه لاكثر الانباء **حسن**  
 وقيل كان السبيل **تام** لعنانه **جائز** لان ما بعده معطوف على ما قبله  
 قسرية **جائز** وقيل كان على استيناف ما بعده وليس يوقف ان جعل  
 ما بعده في موضع نصب على الحال من العامل لعنانه وهو العامل  
 في الحال اي لعنانه محترفين وعليه فلا يوقف عليه ولا على ما قبله  
 لان العطف يصير الشان كالشي الواحد عن مواضعه **حسن** ومثله  
 ذكر جوابه وقال نافع تام الاقلية منهم **حسن** ومثله واضح للمحسين  
**تام** عند الافقش على ان ما بعده منقطع عما قبله لانه في ذكر اخذ  
 الميثاق على النصارى وهو الايمان بالله ومحمد صلى الله عليه وسلم اذ كان ذكر  
 موجودا في كتبهم كاقوالهم في مكنوا عندهم في التوراة والانجيل  
 وانما كان تاما لان قوله ومن الذين متفقوا به يوقف على انه خبر مبتدأ  
 محذوف قامت صلته مقامه والتقدير ومن الذين قالوا اننا نصارى  
 قوم اخذ تام ميثاقهم فالضمير في ميثاقهم يعود على ذلك المحذوف  
 وهذا وجه من خمسة اوجه في اعراضها ذكرها السمين فانظر ما  
 ان شئت مما ذكر جوابه الثاني **جائز** يوم القيمة **كان** يصنعون  
**تام** عن كثر **كان** وقال ابو عمرو **تام** وهو راساية عند البصريين  
 ميبين **كان** على استيناف ما بعده وليس يوقف ان جعل ما بعده  
 في موضع رفع نعتا للكتب ومن حيث كونه راساية يجوز سبيل  
 السلام **حسن** وقيل تام باذنه **كان** على استيناف ما بعده مستقيم  
**تام** ابن مريم الاول **كان** جميعا **تام** وما بينهما **كان** على استيناف  
 ما بعده وليس يوقف ان جعل ما بعده وليس يوقف ان جعل  
 ما بعده خبرا بعد خبر على القول به بمعنى انه مالك وخالف يخالف ما



يشاء **كان** قد برئ **تام** واحبوه **حس** به فتركتم **كان** لتناهي الاستغناء  
 من خلق **تام** عند نافع على استئناف ما بعده ويعذب من يشاء  
**كان** ومثله وما بينهما واليه المصير **تام** على فترة من الرسل ليس  
 بوقف لتعلق ان بما قبلها ولا نذر **حس** تجرئ بر على لفظ يشير  
 ولو قوي برفعه مراعاة للمحله لجاز لان من به يشير اعادة وهو قائل  
 بقوله ما جانا ولكن القراء سنة متبعة وليس كلما تجوزة الروية  
 تجوز القراء به فقد جازم يشير ونذر **كان** قد برئ **تام** ان علق  
 اذ با ذكر مقدر او مقول به عليكم ليس بوقف لتعلق اذ بما قبلها  
 ملوكا **حس** ان جعل ما بعده لامة محمد صلى الله عليه وسلم وهو  
 قول سعيد بن جبير وليس بوقف لمز قال انه لقوم موك وهو  
 قول مجاهد يعني بذلك المن والسلوي وانفراق البحر وانفراج  
 الحجر والتظليل بالنعيم وعليه فلا يوقف على ملوكا لان ما بعده  
 معطوف على ما قبله من العلمين **كان** كتب الله لكم **حس** ومثله  
 خسرين وجبارين وحسب خروجهم منها كلها حسان واخرون **كان**  
 انما الله عليها ليس بوقف لانه لا يوقف على القول دون القول وهو  
 ادخلوا عليهم الباب عليهم الباب **كان** وكذا غالبون وهو اسراية  
 عند البصريين مومنان **كان** ما داموا فيها **كان** قاعدون **كان**  
**واعلم** ان في واحي ستة اوجه ثلاثة من جهة الرفع واسان  
 من جهة النصب وواحد من جهة الجر فالاول من اوجه الرفع  
 عطفا على الضميمة امك اي واخي لا يملك الانفسه لا يملك  
 بني اسرائيل ذكره الزمخشري وجاز ذلك للفصل بينها بالمفعول  
 المحصور ولزم من ذلك ان موسى وهارون لا يملكان لانفسهم موسى  
 فقط وليس المعنى على ذلك بل الظاهر ان موسى يملك امر نفسه

وامر اخيه



وامر اخيه وقيل لا يجوز لان المضارع المبدوء بالهمزة لا يرفع الاسم  
 الظاهر لا تقول اقوم زيد الثاني عطفا على محلان واسمها  
 اي واخي كذلك اي لا يملك الانفسه كما في قوله ان الله يرى من  
 الشركين ورسوله وكما في قوله ان النفس بالانفس والعصاة  
 بالعصاة بالرفع على قراءة الكساي فتعوله بالنفس متعلق بمحذوف  
 خبر الثالث ان واخي مستد احد في خبره اي واخي كذلك لا يملك  
 الانفسه فتقصته كقصتي والجملة في محل رفع خبر قاله محمد بن  
 موسى اللؤلؤي وهو لغة في ذلك لان المعنى ان قوم موسى خالفوا عليه  
 الامارون وحده الروح الاول من وجهي النصب انه عطفا على  
 اسم ان والثاني انه عطفا على نفسي الواقع معنولا لاملك  
 السادس انه مجرور عطفا على الياء المحذوفة باضافة النفس على  
 القول بالعطف على الظاهر المحذوف من غير اعادة الخافض وهذا  
 الوجه لا يجزئه البصريون فوقف على نفسي وقد روي مستد  
 وخبره محذوف اي واخي كذلك لا يملك الانفسه فوقف تام ومن  
 وقف على واخي عطفا على نفسي او عطفا على الضميمة امك اي  
 لا يملك انا واخي الانفسا او على اسم ان اي اني واخي كان  
 حسنا وهذا غاية في بيان هذا الوقت ولله الحمد العسقين  
**كان** لانه امروكلام موسى عليه السلام يبيح الوقت على قوله عليهم  
 او على سنة والوصل على اختلاف اهل التاويل في اربعين هل هي  
 طرف للشيء بعده او للترسيم قبله ثم قال ان الترميم موسى  
 ومن الشيء اربعون سنة رتف على محرمه عليهم ويكون على هذا  
 اربعين منصوبا على الطرف والعامل فيه يمينه وان قال ان من  
 الترميم والشيء اربعون سنة فاربعين منصوب بمحرمه وقف

90



على يتسبون في الارض على ان يتسبون في موضع الحال فان جعل  
مستأجرا الوقت على اربعين سنة وهذا قول ابن عباس وغيره  
وقال يحيى بن زهير النخعي ان كانوا دخلوا الارض المقدسة بعد  
اربعين فالوقت على سنة ثم حللها لهم بعد الاربعين وان لم  
يكونوا دخلوها بعد الاربعين فالوقت على محرمه عليهم انتهى وقيل  
انهم اقاموا في القبة اربعين سنة ثم سار موسى ببني اسرائيل  
وعلى مقدمة يوشع بن نون وكالب حتى قتل من الجبارين عوج  
ابن عفيق فقتل في الموضع عشرة اذرع وطول عصاه عشرة اذرع  
فبلغ كعبه فضربه فقتله وقال محمد بن اسحاق سار موسى  
ببني اسرائيل ومعه كالب زوج ميريم اخت موسى وتقدم  
يوشع ففتح المدينة ودخل فقتل عوجا وقال قوم ان موسى ورون  
ما كانا مع بني اسرائيل في القبة لان القبة كان عقوبة وانما  
اختفت العقوبة ببني اسرائيل لغتوهم وتمردهم كما اختفت  
بهم سائر العقوبات التي عرفتوا بها على يد موسى وكان موسى  
قال فانك بيننا وبين القرم القاسقين وكان قدر القبة  
سنة فواسخ قال ابو العالمة وكانوا استماتة الف سماهم  
الله فقال قاسقين بهذه المعصية قاله النكراوي ولاعب  
في ذكر هذا لانه من متعلقات هذا الوقت والحكمة في هذا  
العدد انهم عبدوا العجل اربعين يوما فجعل لكل يوم سنة فكانوا  
يسبون ليلهم اجمع حتى اذا أصبحوا اذا هم في الموضع الذي  
ابتدوا منه ويسبون النهار جادين حتى اذا امسوا اذا هم  
في الموضع الذي ابتدوا منه يتسبون في الارض **قال الضيق** **تام**  
بالحق **ح** ان عليا اذا ذكر مقدرا وليس بوقت ان جعل ظرنا

لغزله

لغزله اقل لانه يصير الكلام محالا لان اذ طرف لما مضى لا يهيل  
فيه اذكر لانه مستقبل بل التقدير اذكر ما جري لا بني ادم وقت  
كدام من الاخر **ج** ان لا تقتلنك **ح** من المتقين **كان** لا يقتلنك **ح**  
رب العالمين **كان** النار **ح** الظلمين **كان** وكذا من الخمسين  
في الارض ليس بوقت للام العلة بعده سواء اخيه **ح** سواء  
اخي **ح** من التدين ومن اجل ذلك وقعا جانرا والوقوف  
اذا تعاربت وقف على احسنها ولا يجمع بينهما وتعلق من اجل  
ذلك يصلح بقوله فاصبح ويصلح بقوله كفتنا واحسنها  
التدين وان قوله من اجل ذلك متعلق بكفتنا اي من اجل قتل  
قائيل اخاه كفتنا على بني اسرائيل فلا يوقف على الصلة دون  
الموصول قاله ابو البقا لانه لا يحسن ان يبتدأ بكفتنا هنا ويجوز  
تعلقه بما قبله اي فاصبح نادما بسبب قتله اخاه وهو الاويل  
او بسبب جملة لانه لما قتله وصنعه في جراب وجملة اربعين يوما  
حتى اروح فبعث الله عزرايين فاقبلا فقتل احدهما الآخر  
ثم هجر بمنقاره ورجله مكانا والقاء فيه وقابل ينظر فندمه  
من اجل انه لو اراه اظهر كنه بعارضة الخير لندم توبة اذ لو ندم على  
قتله لكان توبة والتائب من الذنب كمن لا ذنب له فندمه انما  
كان على جملة لا على قتله كذا اجاب الحسين بن الفضل لما ساله  
عبد الله بن طاهر والي خراسان عن اسئلة غرر ذلك انظر تفسير  
التعالي وحسنه فالوقت على النادمين هو المختار والوقت على  
التدين **تام** قتل الناس جميعا **كان** لا يقتلنك **ح** ايها القاتل  
جميعا **ح** وقال المهدي **تام** في الموضوعين بالبينات **تام** لان  
ثم لتربيب الاجبار المشركون **تام** نساد اليس بوقت لفصله



بين المبتدأ وهو جزاء وخبره وهو ان يقتلوا من الارض **كان** ومثله  
 في الدنيا عظم فيه التفصيل السابق من قبل ان تعذر عليهم  
**جاء** لتناهي الاستشباع فالجواب **جاء** رحيم **تأ** للابتداء بعد  
 بيا القدا الرسول **جاء** ومثله في سبيله كاله الفكر اوي  
 والاولى ومثله لانه لا يحسن الابتداء بحرف التوحي لان تعلقه  
 كقولهم لا مكي تعلقون **تأ** يوم القيمة ليس بوقف ما قبلهم **كان**  
 لتناهي خبر ان اليم **تأ** على استئناف ما بعده وليس بوقف ان جعل  
 ما بعده في موضع الحال من قوله ليعتدوا وهو العامل في الحال  
 منها **كان** معتم **تأ** من الله **كان** ومثله حكمه وكذا يتوهم عليه **تأ**  
 للاستعظام بعده والارض **جاء** لم يثبت **كان** قد مر **تأ** في الكفر  
 ليس بوقف قلوبهم **جاء** وقال ابو عمر وكان على ان سماعون مبتدأ  
 وما قبله خبر اي ومن الذين هادوا وقوم سماعون فهو من حذف  
 الموصوف واقامة الصفة مقامه ونظيرها  
 وما الدهر الا نار تان منها **اموت** واخرى ابتغى العيش الدخ  
 اي تارة اموت فيها وليس بوقف ان جعل خبر مبتدأ محذوف اي هم  
 سماعون واجعا الى القسطين وعليه الوقت على هادوا والاول اجود  
 لان الترفيع محكي عنهم وهو مختص باليهود ومن رفع سماعون على الدم  
 وجعل ومن الذين هادوا واعطفا على من الذين قالوا كان الوقت  
 على هادوا ايضا سماعون للكذب **كان** على استئناف ما بعده  
 اي يسمعون ليكن نوا والمسمع حق وان جعل سماعون لقوم آخرين  
 تأييدا للاول لم يوقف على ما قبله لقوم آخرين ليس بوقف لان الجملة  
 بعده صفة لهم اي تارة **تأ** على استئناف ما بعده فان جعل  
 بوقف في محل رفع نعتا لقوم آخرين اي لقوم آخرين محذوفين لم يوقف

على ما قبله

على ما قبله وكذا ان جعل في موضع نصب حال من الذين هادوا وان  
 على ما قبله من بعد مواضعه **جاء** فاعذر **كان** على استئناف  
 ما بعده وليس بوقف ان جعل ما بعده في محل نصب حال لا بعد  
 حال اوية موضع رفع نعتا لقوله سماعون اوية موضع خفض  
 نعتا لقوم آخرين شيئا **كان** على ان اولئك مستأنف مبتدأ خبره  
 الموصول مع صلته وان يظهر محله نصب مفعول يرد وقلوبهم  
 المفعول الثاني وقلوبهم **كان** وليس بوقف ان جعل خبرا اولئك  
 لهم في الدنيا واخرى **جاء** عظيم **كان** سماعون للكذب اي هم سماعون  
 الكاذبون للسمعة والكاذبون للسمعة **جاء** ومثله اذ امر فرعونهم وقيل  
 كان للابتداء بالشرط على بغيره **جاء** بالسط **كان** ومثله  
 القسطين ومن بعد ذلك لتناهي الاستعظام بالمؤمنين **تأ** هدي  
 ونور **جاء** ولا وقت من قوله يحكم بها الى شهداء وشهداء واخشون واما  
 قليلا كلها وقوف كافية الكسوف **تأ** بالنفس **جاء** على قراءة من  
 رفع ما بعده بالابتداء وهو الكساي مستأنفا مقطوعا عما قبله ولم  
 يجعله ما كتب عليهم في التوراة وليس بوقف ان جعل والعين وما  
 بعده مقطوعا على محل النفس لان محله ارفع اي وكتبنا عليهم فيها  
 النفس بالنفس اي قلنا لهم النفس بالنفس او جعل مقطوعا على  
 ضمير النفس اي ان النفس مأخوذة هي بالنفس والعين مقطوعة  
 على فلا يوقف على قوله بالنفس وليس وقفا ايضا لان نصب الجرح  
 وما قبلها لان العطف يصير الاشياء كالشي الواحد بالس **جاء**  
 على قراءة من رفع والجرح قصاصهم يتدي به لانه غير داخل في معنى  
 ما علمت فيه ان مقطوعة بعضها في بعض وهي كلها ما كتب عليهم في التوراة  
 والجرح قصاصهم **كان** مطلقا سواء نصب والجرح او رفعها فهو عبارة

Copyrighted material



له **و** مثله الظالمون من التورية الاولى **حس** ولا وقف من قوله  
وايقن انجيل الى المتقين فلا يوقف على نور لانه في موضع الحال  
ومصدقا عطف عليه ولا يوقف على المعطوف عليه دون المعطوف  
والاعلى التورية الثانية لان هدي بعده حال من الانجيل او من عيسى  
اي هادي او جعل نفس الهدي مبالغة للمعنى **كان** على قراءة الجماعة  
باسكان اللام وجزم الفعل استئناف امر من الله تعالى وليس بوقف  
على قراءة حمزة فانه يعزى الى الحكم بكسر اللام ونصب الميم على انها لام  
كي وان جعلت اللام على صفة القراءة متعلقة بقوله وايقن انجيل  
فلا يوقف على المتعين وان جعلت اللام متعلقة بمحذوف تقدير  
الكلام فيه وليحكم أهل الانجيل بما انزل الله فيه انزلناه عليهم  
جاز الرقعة على المتعين والابتداء بما بعده لتعلق لام كي بمفعول  
محذوف بما انزل الله فيه **كان** الغسقون **نام** ومهيما عليه **جاسر**  
ومثله بما انزل الله من الحق **كان** ومثله منها جاسر امه واحدة ليس  
بوقف لحرف الاستدراك بعده في ما اتاكم **حس** ومثله فاستبقوا  
الحياة جميعا ليس بوقف لفا العطف بعبه تختلفون **نام** على اثنا  
ما بعده وقطعه عما قبله ويكون موضع وان احكم رفع بالابتداء  
والجوز محذوف تقديره ومن الواجب ان احكم بينهم بما انزل الله  
وليس بوقف ان جعل وان احكم في موضع نصب عطفا على الكتاب  
اي وانزلنا اليك الكتاب ان احكم بينهم ومن حيث كونه اسراية  
يجوز ويسموا في ما في مقطوعة عن ما في ليلوكم في ما با اتفاق  
بما انزل الله اليك **نام** عند نافع ذنوبهم **حس** لغسقون **كان**  
على قراءة تنوين بالوقفية لانه خطاب بتقدير يوقل لهم اقموا الصلاة  
تبتعون فهو منقطع عما قبله وليس بوقف لمز قرأ يبتغون بالتحنية

لانه راجع

لانه راجع الى ما تقدمه من قوله وان كثير من الناس لغسقون  
فهو متعلق به فلا يقطع عنه يوقنون **نام** وكذا الواو لا ينفك عن الوقف  
هنا لانه لو وصل لصارت الجملة صفة لاوليا فيكون النهي عن اتخاذ  
اوليا صفتهم ان بعضهم اوليا بعضهم فاذا انتفى هذا الوصف جاز  
اتخاذهم اوليا وهو محال وانما النهي عن اتخاذهم اوليا مطلقا قاله  
السيما وندي وهو حسن ومثله بعض فانه منهم **نام** ومثله الظالمين  
دايرة **حس** من عنده ليس بوقف لفا العطف بعبه نداء من قري  
يقول بغير واو ورفع اللام وقري بالواو ورفع اللام وقري بالواو  
ونصب اللام فنادمين **كان** لمز قرأ ويقول بالرفع مع الواو وبها  
قرأ الكوفيون وبها وبها قرأ الحرميون وابن عامر على الاستئناف  
وكاف ايضا على قراءة من رفع اللام سواء اثبت الواو ام حذفها  
وليس بوقف لمز قرأ بالنصب عطفا على ياتي وبها قرأ البوم وروين حيث  
كونه اسراية يجوز ههنا ايمنهم ليس بوقف لان قوله انهم جواب القسم  
فلا يفصل بين القسم وجوابه بالوقف انهم لمعكم **حس** خسرون **نام**  
ولا يوقف على ويجبونه لان اذلية نعت لقوله يقوم واستند بعضهم  
على جواب تقديم الصفة غير الصريحة على الصفة الصريحة بهذه  
الآية فان قوله يجيبهم صفة وهي غير صريحة لانها جملة مؤولة وقوله  
اذلية اعز صفتان صريحتان لانها مفردتان ويجيبهم ويجبونه  
معتزضين الصفة وموصوفها على الكثرين **نام** على استئناف ما بعده  
وليس بوقف ان جعل في موضع النعت لقوله يقوم لانه لا يفصل  
بين النعت والمنعوت بالوقف ومن حيث كونه اسراية يجوز لوجه  
لايم **نام** ومثله من يشاء علم **نام** ومثله والاعيون والعلميون  
واوليا لانه لو وصل لصارت الجملة صفة لاوليا كما تقدم مومنين

97



**كاف** ولما جعل لا يقتلون **تام** من قبل ليس بوقف لمعطف وأن التزم  
 على أن أمنا أي لا يعمدون مناسيا إلا الإيمان بالله ومثل هذا لا يعد عيبا  
 كغير النافعة ولا عيب فيهم غير أن سمعهم بهم فلول لم يقرأ الكتاب  
 يعني أن وجد فيهم عيب فهو هذا وهذا لا يعد عيبا فأنشئ العيب  
 عنهم بدليله فليست **تام** ماثبة عند الله **كاف** لتأني الاستفهام  
 وعلى أن ما بعده مرفوع خبر مبتدأ محذوف تقديره هو من لعنه الله  
 وكثير بوقف جعل من في موضع مفعول بدل لا من قوله بشر أو في موضع  
 نصب بمعنى هل أنبئكم من لعنه الله أو موضع نصب أيضا بدل لا من  
 قوله بشر على الموضع وعبد الطاعة **حسن** لم يقرأ وعبد الطاعة  
 مفعلا ما ضياء السبيل **كاف** وكذا آخر جوابه ومثله يكتفون التمت  
**جاز** يعلمون **كاف** السجدة **جاز** يصنعون **تام** ويسموا البشر وحدها  
 وما وحدها فليكن وقالوا كلاما في أوله لا من مفعول مفعولة  
**جاز** عند بعضهم أي ممنوعة من الاتفاق وهذا سبب لله تعالى بغير  
 ما كثر وأبه وتجاوزوه أو ليبتدل قوله غلت أيديهم وهو جواز  
 قولهم يد الله مفعولة بما قالوا **حسن** ولا يجوز وصله بما بعده لأنه  
 يصير قوله بل يديه مبسوط من مفعول اليهود ومفعول قالوا  
 وليس كذلك بل مفعول لقولهم يد الله مفعولة مبسوط من ليس  
 بوقف لأن قوله ينفق من مقصود الكلام فلا يستأنف في الاتفاق  
 قال النور ومن الآداب إذا قرئ وقالت اليهود يد الله مفعولة  
 أو قالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله  
 من كل ما يؤهم أن يخفى بذلك صوته انتهى إذا خلا خط بالبال أو  
 تؤهم بالخيال فالرب جل جلاله على خلافه وقيل ينفق كيف يشاء  
 مستأنف ومفعول يشاء محذوف وجواب كيف محذوف أيضا والتقدير

تله

ينفق

ينفق كيف يشاء أن ينفق ولا يجوز أن يعمل كيف يشاء لأن اسم الشرط  
 لا يعمل فيه ما قبله بل العامل فيه يشاء لأن كيف لها صدر الكلام  
 وبالله صدر الكلام لا يعمل فيه الأضرف الجر والمضاف كيف يشاء **كاف**  
 وكفر **جاز** يوم القيمة **حسن** ومثله أظفأها الله على استئناف  
 ما بعده وليس بوقف أن جعلت الواو للحال أي وهم يسعون فسادا  
**كان** المفسدين **تام** النعم **كان** ومثله أرجلهم مقصدة **حسن**  
 يعلمون **تام** لا ابتداء بعد بيا التدا من ربك **حسن** للابتداء بالشرط  
 رسالته **كان** ومثله من النافذ الكسوف **تام** من ربكم **كاف** وكفرا  
**جانس** الكسوف **تام** والنصري ليس بوقف لأن خبر أن لم يأت بعد  
 يجوزون **تام** رسل **كاف** بما لا تنوي أنفسهم ليس بوقف لأن ما بعده  
 جواب كلما أي كلما جاءهم رسول كذبوه أو قتلوه أي كذبوا فرقا وقتلوا  
 فربما يقتلون **كاف** ومثله وصموا إذا رفع كثير على الاستئناف خبر  
 مبتدأ محذوف أي ذلك كثير منهم وليس بوقف أن جعل بدل لا من  
 الواو في عوا وصموا لأنه لا يفصل بين البدل والمبدل منه فمن  
 أضمر المبتدأ جعل قوله كثير هو العمى والصمم ومن جعله بدل لا  
 جعل قوله كثير أراجعا إليهم أي ذوقوا العمى والصمم ولا يحمل ذلك  
 على لغة الطوائف البراعية لقلة استعمالها وشدة دعائهم **كان**  
 بما يعلمون **تام** ابن مريم **حسن** وريكم **كان** ومثله النار من انصار  
**تام** ثالث قلته **حسن** ولا يجوز وصله بما بعده لأنه يؤهم  
 السامع أن قوله وما من الله إلا الله واحد من قول النصارى  
 الذين يقولون بالثلاث وليس الأمر كذلك بل معناه ثالث ثلاثة  
 المحبة لأنهم يقولون الآلهة ثلاثة الآب والابن وروح القدس  
 وهذه الثلاثة الله واحد ومستحيل أن تكون الثلاثة واحدا

٩٩



والواحد ثلاثة وتقدم ما يعنى عن اعادته ومن لم يرد الاله  
لم يكن لقوله تعالى ما يكون من يجوز ثلاثة الالهوا بهم ولا حصة  
الالهوا بهم وفي الحديث ما ظنك باثنين الله ثالثهما وخب  
ما يؤهم بطلوب الاله واحد **كان** واللام في قوله لم يكن  
جواب قسم محذوف تقديره والله الهم **كان** وكذا ويستفاد  
رحيم **تام** الرسل **جاء** لان الواو للاستيفاد ولا محل للعطف  
وامتد صدقة **جاء** ولا يجوز وصله لانه لو وصله لا يقتضي  
ان تكون الجملة صفة لها ولا يصح ذلك لتثنية ضمير **كان**  
الطعام **جاء** يوفون **كان** وكذا ولا نفع العلم **تام** غير الحق  
**كان** قد ضلوا من قبل **تام** عند نافع وقال غيره **جاء** لان  
ما بعده معطوف عليه والظاهر انه **جاء** لا خلا ومعنى  
الجليل **السير** **تام** وعيسى ابن مريم **جاء** يعتدون **كان**  
فعلوه **كان** ومثله يفعلون كفروا **جاء** حلدون **كان** اوليا  
ليس يوقف لتعلق ما بعده به استدراكا وعظما فقرة **تام**  
اشركوا **جاء** ومثله نصري ورهبانا ليس يوقف لانه  
عطف على بان منهم المجزوءة بالياء لا يستكبرون **كان** الحق الاول  
**جاء** لان يتولون يصلح حال لقوله عرفوا ويصلح ستانفا  
والحق الثاني ليس يوقف لان الواو للمحال اي ونحن نطعم وان  
جعلت للاستيفاد حسن الوقت على الثاني ايضا الشاهد  
**تام** لان وما لنا ما استغنامية مستدا ولنا خبرا اي شي كان  
لنا ولا نؤمن بجملة حالية الصالحين **كان** حلدون فيها **جاء**  
المحسنين **تام** ومثله الجحيم ولا مقتدا **كان** ومثله المعتدين  
وقيل **تام** طيبا **كان** مومنون **تام** في ايمانكم ليس بوقف للاستيفاد

بعده

بعده الايمان **جاء** ومثله رغبة وكذا الهم وقيل **كان** اذا خلق  
**جاء** ايمانكم **جاء** منه ان جعلت الكاف في ذلك نعت لمصدر  
محذوف اي ياتي الله لكم اياته تنبيها مثل ذلك التبيان وليس  
بوقف ان جعلت حالا من صدر المصدر تشكروا **كان** الشيطان  
**جاء** تفعلون **جاء** وعن الصلوة **جاء** للابتداء بالاستيفاد مشهور  
**كان** ومثله واحد رواه وقال نافع تام للابتداء بالشرط المبين  
**تام** واحسنوا **كان** المحسنين **تام** للابتداء بالنداء بعده بالغيب  
**كان** للابتداء بالشرط الهم **تام** وانتم حرم **كان** من النعم **جاء**  
قرا اصل الكوفة فجزأ مثل يتوبين جزأ ورغبة ورفع مثل  
وباية السبعة يرفع مضافا الى مثل وقرا محمد بن يقابل يتوبين  
جزأ ونصيه ونصب مثل ومن النعم صفة جزأ سوارف  
جزأ مثل او اصيف جزأ الى مثل اي كاي من النعم وبال امره  
مهر ومثله عما سلف منه **كان** ذو انتقام **تام** وطعامه  
**جاء** ان نصب متاعا يفعل مقدر اي متعكم به متاعا وليس  
بوقف ان نصب متاعا يفعل لانه اي اهل لكم متعكم لكم  
لانه يصير كل كلاما واحدا فلا يقطع لان متاعا يفعل لانه  
يختص بالطعام كما ان نافلة في قوله ووهبنا له اسحاق ويعقوب  
نافلة مختصة بيعقوب لانه ولد الولد بخلاف اسحاق فانه  
ولد لصلبه والنافلة انما تطلق على ولد الولد دون الولد  
فقد خصص الولد محض كونه مفعولا له يكون اهل مستدا  
لطعامه وليس على كل الصبي وانما هو على كل الطعام فقط  
لان مذهبه ان صيد البحر منه ما ياكل وما لا ياكل وان طعام  
هو المأكول وانه لا يقع التمثيل الا بالماكل منه طريا وقد بدا



ومذهب غيره أنه مفعول له باعتبار صيد البحر وطعامه  
والسيرة **حسن** ومثله حرم ما تحشرون **تام** والقلايد **حسن**  
وما في الأرض ليس بوقت لعطف وأن الله على ما قبله ومثله  
الوقت على العقاب لعطف ما بعده على ما قبله **رحيم تام**  
الابلاغ **كان** تكلمون **تام** والطيب ليس بوقت لأن ما بعده  
مبالغة فيما قبله فلا يقطع عنه الخبيث **كان** وجواب لسر  
مخدوف أي ولو أعجبكم كثرة الخبيث لما استوى مع الطيب  
أو لما اخبرني تفلمون **تام** لا ابتدأ بها التداشركم **تام**  
لا ابتدأ بعده بالشرط تبدل لكم **حسن** عنها **كان** أنه أحلهم كبريتا  
وقيل لا يوقت من قوله يا أيها الذين آمنوا لا تراءوا إلى قول  
عفا الله عنها لأن التقدير لا تراءوا عن أشياء عفا الله عنها  
لأن الجملة من قوله إن تبدل لكم تشركم وما عطف عليها  
من الشرط والخبر في محل جر صفة لأشياء والأشياء التي نهوا  
عن السؤال عنها ليست في الأشياء التي سألها عنهم فهو على  
حذف مضاف تقديره قد سأل أمثالها قوم وقيل الضمير  
في عنها للسالة المدلول عليها بقوله لا تراءوا أي قد  
سأل هذه المسألة كقولهم من الأولين وقيل الضمير في سألها  
لأشياء ولا يتجدد لأن السؤال عنه مختلف قطعا فإن سألهم  
غير سؤال من قبلهم فإن سألهم من ثالثة وما في بطن ثالثة  
وسؤال أولئك غير هذا نحو أنزل علينا قande من السماء  
أرنا الله جبرة اجعل لنا الها كما لهم الهة ولا وقت من قول  
ما جعل الله من بحيرة إلى قوله لا يعقلون والبحيرة هي المنايا  
إذا التفتت حمة أبطن في آخرها ذكر شعور الذنوب والخطايا

الشيخ مقابلة  
سنة المولد

لا ترك

لا ترك ولا تحلب ولا ينظره عن مآ ولا مومي والسالكية هي التي  
تسبب للاهتنام أي تقتن والرسيلة هي الشاة تنج سبعة  
أبطن فإن كان السابغ انتهى لم تنتفع النساء بشي إلا أن تموت  
فياكلها الرجال والنساء وإن كان ذكره بحجوه وأطوه جميعا  
وإن كان ذكره أو انتهى قالوا وصلت أفاها حشرت مع أخيهما  
فلا تدج ومناضيا للرجال دون النساء فإذ ماتت استترك  
الرجال والنساء عنها والحاي الغل من الأبل ينتج من صلبه  
عشرة أبطن فيقولون قد هي ظهرو فميتيونه لا لهم  
فلا يحمل عليه شي قاله أبو حيان ولا حام ليس بوقت لأن بعده  
استدراك بعد تنق والمعنى ولكن الذين كفروا يفترون على الله  
الكذب ويحجلون البحيرة وما بعده ما من جعل الله نسبو  
ذلك لجعل الله تعالى افترا على الله تعالى لا يعقلون **كان** أبانا **حسن**  
ولا يمتدون **تام** افتتكم **صالح** أي يصلح أن يكون ما بعده مستاقا  
وحالا أي احفظوا أنفسكم غير مضرورين من قرأ الجهور بعنكم  
بضم الراء شدة وقرأ الحسن لا يضركم بضم الصاد واسكان الراء  
وقرأ البرهيم النحن لا يضركم بكسر الصاد وسكون الراء وقرأ  
ابو عمرو لا يضرركم باسكان الصاد وضم الراء الأولى والقائمة  
ومن فاعل أي لا يضركم الذي مثل وقت اعتدلكم إذا اعتد بكم  
تعملون **تام** ولا وقت من قوله يا أيها الذين آمنوا شهادة إلى معية  
الموت فلا يوقت على حين الوصية ولا على منكم ولا من غيركم ولا على  
في الأرض لأن خبر المبدأ وهو شهادة أي بآيات وفي خبره خمسة أوجه  
أحدها أنه أشان على حذف مضاف إيمان الأول أو من الثاني  
لأن شهادة معني من المعاني والأشان جثمان أو الخبر محذوف



Copyrighted material



واثنان مرفوعان بالمصدر الذي هو شهادة والتعدي فيها فرض  
 عليكم ان يشهد اثنان او الخبر اذا حضر او الخبر خبر الوصية  
 او اثنان فاعل سد سد الخبر ورفع اثنان من خمسة اوجه  
 ايضا كونه خبر الشهادة او قاعلا يشهد مقدرا او خبر مبتدأ  
 اي الشاهدان اثنان او فاعل سد سد الخبر مصيبة الموت  
 من بعد الصلوة ولو كان ذا قرين ليس يوقف للعطف في  
 الاول وفي الثاني لان ولا تكلم شهادة الله عطف على قوله لا تشرك  
 فتكون من جملة المقسم عليه فلا يفصل بينها بالوقف شهادة الله  
 جان وكاف عند يعقوب على قرآنه بالاضافة وقال يحيى بن زهير  
 ومثلهما من قرأ شهادته مضمومة ثم يبتدئ بآية بالمد على  
 القسم اي والله انا اذ المر بالامتنين وقرى شهادة الله بالتوسين  
 والضم ونصب الجلالة وقرى شهادة بالتوسين والنصب الله بالمد  
 والجرح وقرى شهادة باسكان الهاء والوقف ويبتدئ الله بالمد والجرح  
 وقرى شهادة باسكان الهاء ايضا والوقوف من غير مد والجرح  
 فالاولى قراءة الجمهور مفعول به واضيفت الى الله لانه هو الآخر  
 بها ويحفظها ولا تكلم ولا تضيق وبما سواها شاذ وبيان  
 هذه القراءات يطول اضربنا عنه تخفيفا لمن الامتنين **حسن** الاوليان  
**كان** وبعضهم وقف على فيقسان يتقدرون يقولان بالله لشهيدتنا  
 والاحور تقول بالله فيقسان الظالمين **كان** بعد ايمانهم **حسن**  
 واسمعوا **حسن** منه الفاسقين **نام** ان نصب يوم باذكر مقدرا  
 مفعولا به وليس يوقف ان نصب بانقوا اي انقر الله يوم  
 جمعة الرسل لان امرهم بالتقوي يوم القيمة لا يكون اذ  
 لا تكليف فيه وان جعل بعد الامن الجلالة كان غير جيد لان الشا

لا يوصد

لا يوصد به البارء ما ذا اجبت **جانر** لا علم لنا **الغيب** **نام**  
 ان علق اذ باذكر مقدرا او على **كان** ان علق اذ باذكر مقدرا  
 لا باذكر المدكورة قبل اي واذا ذكر اذ ابتك **كها** **حسن** ومثله لا يجمل  
 وباذني في المواضع الاربعة جانر على ان اذ في كل من الاربعة  
 منصوب باذكر مقدرة فيسوغ الوقف على الانجيل وعلى باذني  
 في المواضع الاربعة لتفصيل النعم وان لم تغلق اذ بعد تد  
 فلا يوقف على واحدة منها بالبينت **جانر** **مبين** **كان** ان علق اذ باذكر  
 مقدرا اي اذكر اذ او حيث ويرسولي **صالح** لاحتمال ان عامل اذ  
 كلمة قالوا ويجوز ان كلمة قالوا مستأنفة مسلمون **كان** من السما  
 الاولى **كان** ومثله مومنان ومن الشهددين من السما الثانية  
 ليس يوقف لان جملة تكون لغاية محل نصب صفة لائمه والصفة  
 والموصوف كالشي الواحد فلا يفصل بينهما بالوقف وانما مثلك  
**حسن** وعند بعضهم وارزقنا الرازقين **كان** عليكم **حسن** للابتداء  
 بالشرط مع الفا العالمين **نام** ان علق اذ باذكر مقدرا مفعولا  
 به من دون الله **حسن** ومثله بحق ووقف بعضهم على ما ليس به  
 ثم يقول بحق وهذا خطأ من وجهين احدهما ان حرف الجر لا يعمل  
 فما قبله الثاني انه ليس موضع قسم وجواب اخر انه ان كانت  
 الباء غير متعلقة بشئ فذلك غير جائز وان كانت للقسم لم يحز لانه  
 لا جواب هنا وان كان يتوكل بها التاخير وان الباء متعلقة بعقلته  
 اي ان كنت فقلته فقد علمته بحق فليس خطأ كما صح منه عن ابو هريرة  
 قال لعن عيسى عليه الصلاة والسلام حجته ولعنه الله في قوله  
 لما قال الله يا عيسى ابن مريم انت قلت للناس الاية قال ابو هريرة  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله عيسى حجته بقوله سبحانه

على الجواز لكنه لا يستعمل في ذلك

Copyrighted material



سبحانك ما يكون في ان اقول ما ليس لي بحق سبحانه اي تنزيها لك  
ان يقال هذا او ينطق به فقد علمه **حز** ومثله ما في نفسه  
**الغيب تام** ان اعبدوا الله **حز** تنزيها على ان قوله ربي وربكم من كلام  
عبي على انهم ارادوا على ان الله صفة ربي وربكم **حز** على استئناف  
ما بعده فيهم **حز** الرقيب عليهم **حز** ما قبله **حز** **تام**  
لا يتبدل بالشرط عبادك **حز** الحكيم **تام** صدقتم **حز** لا خلاف  
لجملتهم من غير عطف ابد **حز** وقيل كان على استئناف ما بعده  
ورضوا عنه **حز** العظيم **تام** وما فيها من **حز** **تام** **سورة الانعام**  
عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال نزلت سورة الانعام ليلا  
بمكة جملة واحدة يقرؤها ارمها سبعون الف ملك  
يجترئون حولها بالتبسم من قراءها صل عليه اولئك ليلة  
ومباركة قال الصاعاني في القباب في حديث ابن مسعود  
الانعام من نواجيب او تحائب القرآن قال نجاشي افضل  
ولبانه الذي ليس عليه تحب وهي مائة وخمس وستون  
اية في الكوفة وست في البصرة وتسبع في المدني والكا في اختلف  
في اربع ايات وجعل الظلمات والنور عدها المديان والكا  
فلست عليكم بوكيل وكلهم عد الى صراط مستقيم الاول  
وكلمها ثلاثة الاف واثنان وخمسون كلمة وحورفها  
اثنان عشر الفا واربع مائة واثنان وخمسون حرفا  
وقها ما يشبه الفواصل وليس بعد ود ابا جماع خمسة  
مواقع من طين انما يسميها الذين يسمعون الاحبار  
ومعذرين وهذا صراط ربي تستقيها فتون يعلمون

والنور

والنور **حز** عدها المديان والكا لان الحمد لا يكون واقفا على  
بسم الذين كفروا وبرهم بعد لون فتم الترتيب الاخبار فلكسبت  
عاطفة بل هي للتعجب والانكار قال الحلبي على الارضية عن  
بعضهم اذا دخلت ثم على الجبل لم تغد الترتيب ولبيت لترتيب  
الفصل لقوله الله الذي خلقكم ثم رزقكم فهذا وصلته وتجارته  
اخرى ويبتدي بسم اذا كان اول قصته لقوله ثم بعثنا من بعدهم  
ثم ارسلنا رسلا تنزيها فليست هنا عاطفة بل تعجب وانكار  
بعد لون **تام** من طين ليس منصوبا عليه **حز** **حز** قال مجاهد  
اهل الدنيا واهل السموات اهل البعث اي ما بين الموت والبعث لا يعلم  
غيره او اهل الماضين والثاني اهل الباقين او الاول النور والثاني  
الموت قاله القشيري في تاريخه ثم قرون **حز** وهو الله **حز** ارجل  
موضعا عايد اعلى الله تعالى وما بعده خبره وجعل قوله في السموات  
وفي الارض متعلقا بيبعث اي يعلم سرهم وجههم في السموات وفي  
الارض فتكون الاية من العدم والموت فظهر الحمد لله الذي انزل  
على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا فيما اي انزل على عبده الكتاب  
فيما ولم يجعل له عوجا وليس يوقف ان جعلت الجملة هي الخبر والله  
بدل او جعل خبره موضع الثاني وما بعده خبره قوله يعلم انظر  
اباحيان وفي الارض **حز** اي معبود فيها وجههم **حز** تكسبون  
**حز** ومثله معروضين لما جاءهم **حز** لان سور للشهد يد فيبدا  
بها لانها التاكيد الواقع يستهزون **تام** ولا وقت من قوله المبررا  
الذي نوبهم فلا يوقف على من قرن ولا على ما لم تكن لكم لعطف  
ما بعده على ما قبله ولا على مدد ارا بد نوبهم **حز** اخبرين  
**حز** مما قبله مبدى **حز** عليه ملك **حز** لا ينظرون **حز** ومثله

Copyrighted material



بما يلصقون ما ضيق لبني مفتوح الموحدة ومضارعه بكسر ما مضى  
 من الالباس في الاموال من البسر الذي ما ضيق مكسور الباء ومضارعه  
 بفتحها من قبله عند بعضهم يستهزون **تام** ومثله الملكة بيان  
 قل الله **كاف** الرجمة **حسن** ان جعلت اللام في ليجعنكم جواب قسم  
 محذوف كانه قال والله ليجعنكم كلمة قوله لا فعلن انا ورسلي  
 قال السجاء وندي قال الحذف اقسام واحلف واشهد ليس بيمين  
 حتى يقول بالله او نواه والاصح انما جواب قسم محذوف لان  
 قوله كتب وعدنا جزو ليجعنكم وعيد مستنكر لا ريب فيه **تام**  
 ان رفع الذي على الابتداء والخبر فهم لا يومنون وليس بوقف ان جعل  
 الذي في موضع خفض نعتا للمكذبين او بدلائمهم لا يومنون وليس  
 بوقف ان جعل الذي **تام** والنهار **كاف** العليم **تام** والارض **حسن**  
 ولا ينظم **كاف** من اسم **حسن** من المشركين **كاف** ومثله عظيم فقد رخصه  
**كاف** المبين **تام** لا ابتداء بالشرط الا وهو **حسن** قد ير **تام** فوق عباده  
**حسن** الخبير **تام** البر شهادة **حسن** وقال نافع الوقف قل الله ثم  
 يبيدي شهيد يميني وبينكم والوقف على وبينكم **حسن** ومن بلغ  
**حسن** والتفسير يدل على ما قال المهدى من كعب العنقري من بلغته  
 انه من كتاب الله فكأنما رآه الرسول صلى الله عليه وسلم ثم سئل  
 واوحى الي هذا القرآن لا تذكركم به ومن بلغ وقيل من بلغ اي  
 احتمل لان من لم يبلغ الحلم غير مخاطب وقال نافع الوقف على قل الله  
 فيكون خبر مبتدأ محذوف تقديره هو الله وبيندي شهيد علي  
 انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هو شهيد يميني وبينكم قل لا يشهد  
**حسن** وقال ابو عمرو **كاف** تشركون **تام** انما هم **كاف** وقيل **تام** ان  
 جعل الذي في محل رفع على الابتداء والخبر فهم لا يومنون ودخلت

الغاية الخبر

الغاية الخبر لما في ابهام الذين من معنى الشرط وليس بوقف ان جعل  
 الذين نعتا لقوله الذين اتيناكم الكتب او بدلائمهم لا يومنون  
**تام** بآيته **كاف** ومثله الظالمون وقيل **تام** ان نصب يوم يا ذكر  
 محذوفه فتعولابه وليس بوقف ان علق بمحذوف متأخر تقديره  
 ويوم يحشرون كان كيث وكيت نكر ليس في الابهام الذي هو  
 ادخل في التحريف ترعون **كاف** ومثله مشركين ويعتقون البلاء **تام**  
 عند الاحتشاش ومثله وقيل لا يومنون بها **حسن** اساطير الاولين  
 على استئناف ما بعده ويؤمنون عنه **حسن** لا ابتداء بالمتي مع واو  
 العطف وما يشعرون **كاف** ولو تركوا وقفوا على النار **حسن** وجوز  
 لو محذوف اي لو ان امراف ظليعا شنيعا وحذف ليدفع الوهم  
 الي كل شي فيكون ذلك ابلغ في التحريف يا ليتنا نرد **كاف** على قراءة  
 رفع الفعلين بعده على الاستئناف اي ونحن لا نكذب ونحن من  
 المؤمنين ردد **تام** لا وايضا العامل قد اخذ مفعوليه لان فاعله  
 ليت وجملة نرد في محل رفع خبر ودة ذلك من مقتضيات الوقف  
 وليس بوقف على قراءة نصبها جوابا للتمني ولا على قراءة رفعها عطفا  
 على نرد قيد حلال في التمني ولا قراءة رفع الاول ونصب الثاني  
 اذ لا يجوز الفصل بين التمني وجوابه من المؤمنين **كاف** من قبل  
**حسن** لما نوا عند **كاف** على ان التكذيب اخبار من الله على عبادتهم  
 وبما عليه من الكذب في مخاطبة الرسول صلى الله عليه وسلم فيكون  
 منقطعا عما قبله وليس بوقف ان رجع الي ما تضمنته جملة التمني  
 بالرد على الايمان اذ التقدير باليتنا يكون لتارة مع انتفاء التكذيب  
 وكوننا من المؤمنين لكذبون **كاف** الدنيا **حسن** لا ابتداء بالتمني  
 بمفعولين **كاف** وقيل **تام** ونقل عن جماعة ممن يحمل اللغة انهم

Copyrighted material



يكرهون الوقت على هذا أو اشباهه كقولهم انكم اذ اشدتم وقوله انكم  
 اسارقون وقوله فان مضى بكم الى النار وقوله ولما فعلوا الذنوب  
 وقوله وقالوا الحمد لله ولما لم يفسدوا ذلك جعل منهم  
 لان الوقت على ذلك كله وما يشبهه مما طاهره كفر نفهم ان  
 الابتداء باطاهره ذلك غير معتد لعنا لا يكره ولا يجوز لان  
 ذلك حكاية قول قائلها حكاه الله عنهم ووعيد الحق الله  
 بالكفار والوقت والوصلة في ذلك مرة المعتد سواء بل ومثل  
 ذلك المستمع ايضا وقدم ما يعني عن اعادته على ربه **حسن**  
 ومثله بالحق وكذا اورينا نكزون **تام** بلعنا الله **جاء** ان جعلت حتى  
 ابتداءه وليس يوقف ان جعلت غائبة لتكذيبهم لا لخصائهم  
 لانه لا يزال بهم التكذيب الى قولهم يا حسرتنا وقت نحي الساعة  
 فالساعة ظرف للحسرة والعامل في اذ اقوله يا حسرتنا ظرفا لها  
**تام** عند نافع على استئناف ما بعده وليس يوقف ان جعل ما بعده  
 جملة حالية وفي الحال الضمنية قالوا على ظهورهم **حسن** ما يزررون  
**احسن** مما قبله ولو يتقون كل ما حسان يعقلون **تام** وعند من  
 قرا يعقلون بالترقية انهم الذي يقولون **جاء** ومثله فاعلم لا يكدون  
 قال يعقظهم لكن اذا كان بعد جملة صلح الابتداء بها **جاء** **تام**  
 نصرنا **حسن** لكلمة الله **احسن** مما قبله المرسلين **كان** اتفق على الرسم  
 على زيادة الآية تسعة مواضع **افان** قات ومن بنا المرسلين  
 وتلقا نفسي وايتا في القوي ومن انا في الليل **افان** حت  
 واو من وراي حجاب وبابيك المعقون وسموا هذه كلها بزيادة  
 الياء وترسم بالجملة كما تزييكم علمها من علمها وجعلها من جعل  
 سنة متبعة **باب** **حسن** لان جواب الشرط محذوف تقديره فافعل

المواضع التي زيدت  
 بها الياء

احد الامر

احد الامر ابتغا الثمن وابتغا السلم ومثله الهدى والجليلين  
**كان** يسعون **حسن** يبعثهم الله **جاء** برحبون **تام** اية من ربه **حسن**  
 على ان ينزل اية ليس يوقف لحرف الاستدراك لا يحل **تام** انما لكم  
**حسن** من شي يحلون **تام** الظلمت **كان** لا ابتداء بالشرط **حسن**  
 مستقيم **تام** صدقين **كان** اياه تدعون **جاء** لان جواب ان الشرطية  
 مستظهر محذوف تقديره ان كنتم صدقين فاجيبوا ان شأ **حسن**  
 ومفعول شاعذون تقديره ان شأ كسفت ما شأ كون **تام** يفرعون  
**كان** تفرعوا **جاء** كذا قيل قلوبهم مثله على استئناف ما بعده ليس  
 يوقف ان جعلت الجملة داخلية تحت الاستدراك فيكون الحامل على  
 ترك النقص فسوة قلوبهم واعجابهم باعمالهم التي كان الشيطان  
 سببا في تحسبها لهم وهذا اولى بعلون **كان** وقيل تام ابواب كل شي  
**حسن** ميسون **كان** على استئناف ما بعده الذي ظلموا **جاء** **حسن**  
 العلمين **تام** يا نبيكم به **حسن** وقيل كاف وقيل تام بصدقون **تام**  
 او جهة لم ينص احد عليه لكن نصوا على نظيره ووسموا بالتام  
 في قوله ثم قتل الذين ظلموا اذ وقوا عذاب الحمد للاستئناف بعده  
 وشرطوا في النظر ان يكون منصوبا عليه فهذا مثله لان جملة  
 فعل يهلك معناها النفي اي ما يهلك الا العموم الظلمون ولذلك  
 دخلت الاقهر **جاء** الظلمون **كان** ومنذرين **حسن** عليهم **جاء**  
 يحزنون **تام** ومثله يفسقون خزائن الله **حسن** الغيب **جاء** مما قبله  
 اني ملك **جاء** وهذه الاحوية الثلاثة لما ساله المشركون فالاول  
 جواب لقولهم ان كنت رسولا فاسأل الله بوسع علينا خبرات  
 الدنيا والثاني جواب ان كنت رسولا فاجبرنا بما يقع في المستقبل  
 من الصالح والمضار فنستعد لتحصيل تلك ودفع هذه

Copyrighted material



والثالث جواب قولهم مال هذا الرسول واكل الطعام ومحتوي الاسوة  
 ما يوجب اليقظة مثله البصر لا يتبدل بالاستفهام فتكون **تام**  
 اليقظة في موضع ليس بوقوف لان لم يوقف في موضع الحال وقد حال  
 الراوية بخلافه والحكمة الثانية الابتداء بحرف التعجب وهو في  
 النقل كلام في اي وانذرهم رجاء ان تحصل لهم التقوي يتقون  
**تام** ولا وقف من قوله ولا تنظر الي الظلمين فلا توقف على من شئ فيها  
 لان فتنهم جواب للنفي فتكون جواب النفي لان لا تنظر مني  
 وجوابه فتكون وبعد من التقدم وما عليك من حسابهم من شئ  
 فهو في مقدم من ما قبله لولا تأخر لكان في موضع الصفة وعليه  
 في موضع خبر المبتدأ اكانه قال ما شئ من حسابهم عليه وجواب النفي  
 فتقدم على التقدم والتأخير فينتهي الحساب والترك وصار  
 جواب كل من النفي والنفي على ما يناسبه فجمله النفي وجوابه  
 معترضة بين النفي وجوابه الظلمين **تام** من بيننا **تام** للاستفهام  
 بعده بالشكر **تام** سلام عليكم **تام** الرحمة **تام** على قراءة من قرأه  
 انه بكرة المزة استيفاء لما ذكره من المزة وابو عمرو والكسائي بكرة  
 المزة فيها وعاصم وابن عامر يفتحان الاولى والثانية وليس بوقف  
 لمن فتحها يجعله مع ما بعده بياناً للرحمة فلا يوقف على ما قبل الاولى  
 ولا على ما قبل الثانية لان الثانية معطوفة على الاولى فهي منصوبة  
 من حيث انتصبت وكذا لا يوقف على ما قبل الثانية فلو اضمم مبتدأ  
 اي فامرؤه انه عفور رحيم او هو انه عفور رحيم **تام** وقال ابو عمرو  
**تام** ففصل الاليت ليس بوقف لان الالام في ولدتين متفانة  
 بما قبلها المجرمان **تام** من دون الله **تام** امرؤ ليس بوقف لان اللام متفانة  
 بقوله لا تتبع واذا مضى الجزاء قد ضللت ان اتبعت امرؤ

من المبتدئين

من المبتدئين **تام** من ربي **تام** وكذبتم به **تام** ومثله ما تشبهون  
 به الا الله **تام** ومثله يفتقر الحق وعند من قرأه من الصادقين  
 وتقدم ان رسم يفتقر بغير ما بعد الصادق الفصل الثاني وقيل  
 تام بيبي وبيبتكم **تام** بالظلمين **تام** الا هو **تام** وقال العباس بن  
 الفضل تام والبعوض **تام** ومثله في ظلمت الارض لم تقرأ ولا رطب  
 ولا يابس بالرفع على الابتداء وبها قرأ الحسن ومحمود شاذة وليس  
 بوقف لمن رفع ذلك على انه معطوف على المحل في قوله من ورقة لان  
 من رآه ورقة فاعل يقطع ويعلمها مطلقاً قبل السقراط معه  
 وبعده ويعلمها في موضع الحال من ورقة وهو حال من التكرار كما تقول  
 ما جاء احد الاركاب وبعضهم وقف على قوله ولا يابس ثم استأنف  
 خبراً اخر بقوله الآية كتاب مبين معني وهو في كتاب ايضا قال  
 لانك لو جعلت قوله الآية كتاب متصلاً بالكلام الاول لفسد  
 المعنى ان اعتقد انه استثنى اخر مستقلاً يجعل فيه يعلمها فنقلب  
 معناه الى الاثبات اي لا يعلمها الآية كتاب واذا لم يكن الآية كتاب  
 وجب ان يعلمها في كتاب فاذا الاستثنى الثاني يدل من الاول  
 اي وما تسقط من ورقة الا هي في كتاب وما يعلمها انتهى سمين  
 اما لعله استثنى مؤكداً للاول لم يفسد المعنى وجعله ابر البقا  
 استثنى منقطعاً تقدم به لكن هو في كتاب مبين وبهذا التقدير  
 يزول الفساد الآية كتاب مبين **تام** اجل مسي **تام** لان ثم لترتيب  
 الاخبار مع اتحاد المقصود تقولون **تام** فوق قباده **تام** ومثله  
 حفظه لا يفرطون **تام** مولاهم الحق **تام** للاستفهام موده  
 الحسبان **تام** وخفية **تام** لا احتمال الاخبار اي يقولون لن ينجيتنا  
 وتعالى لنر معني القول في تدعونه اصح وفي لن انجيتنا اجتماع

Copyrighted material



الشرط والقسم وقرا الكونيين انما ناولوا بالخطاب  
وقد قرأ كل بما رسم في مصحفه الشكرين **كاف** وكذا انشركون وبما  
بعض ويفهمون وهو الحق وبوكيل ومستقر للابتداء بالتمهيد  
شدة اتصال المعنى وتعلمون للابتداء بالشرط وفي حديث غيره  
والظلمين كلها وقوت كافية وقيل كلها حسان من شي **جاء** ولكن  
اذا كان بعد صالحة صلح الابتداء بها اي ولكن هي وكري يتقون  
**تام** الحيوة الدنيا **جاء** بما كسبت **جاء** على استئناف ما بعده وليس  
بوقوف ان جعلت صفة نفس ولا شفع **حس** وقيل كاف للابتداء  
بالشرط مع العطف لا يؤخذ منها **حس** بما كسبوا **كاف** على استئناف  
ما بعده يكزون **تام** ولا وقف الى حيران فلا يوقف على قوله ولا يفترنا  
ولا نجد اذ هدانا الله حيران **تام** على استئناف ما بعده وليس  
بوقوف ان جعل صفة حيران وهو اوله لان تمام التمثيل حيران  
والعنى ان ابويه والكلين يقولون له تابعنا على الهدى **أشنا**  
**حس** ومثله الهدي العلمين **جاء** قال شيخ الاسلام وليس يحسن  
وان كان راسية لتعلق ما بعده بما قبله لان التقدير وامرنا  
بان نسير وان اقموا واتقوه **حس** وقال ابو عمرو كان تحذرون  
**كاف** ومثله بالحق ان نصب ويوم باذكر مقدر اسعوا لانه وليس  
بوقوف ان عطف على هاء واتقوه او جعل يوم خبر قوله قوله  
والحق صفة والتقدير قوله الحق كاي يوم يقول كما تقول اليوم  
القتال او الليلة الدلال او عطف على السموات للفصل بين  
المتقاطعين كن **جاء** وكن معمول لقوله يقول وقوله فيكون خبر  
مبتدأ محذوف تقديره فهو يكون وهذا تمثيل لاجزاء الشيء من  
العدم الى الوجود بسرعة لان شئ شيأ يومئذ ويرجع الى

القيمة

القيمة يقول للخلق موتوا فيموتون وقوموا فيقومون فيكون  
**حس** ومثله قوله الحق في الصورة **كاف** ان رفع ما بعده خبر  
مبتدأ محذوف وليس بوقوف ان رفع ذلك نعتا للذي خلق او قراء  
بالخفص بدلائل الهاء في قوله وله الملك وهو قراءة الحسن والاعتراف  
وعاصم والشهادة **كاف** الخبر **تام** ان علق اذ ياد كرمقدر اسعوا  
به لا يبد **جاء** لمز رفع ازر على العدا شئ مبتدأ في ازر وليس بوقوف  
لمن نصبه بدلائل الهاء في ابيه او عطف بيان وبذلك قرأ السبعة  
وهو مجبور وبالفحة نيابة عن الكسوة لانه اسم لا ينفرد والمانع  
له من الصرف العلمية ووزن الفعل وكذا ان قيل ازر خبر مبتدأ  
اي هو ازر فيكون بيانا لايه محو قل انا نبيكم بشر من ذلكم النار  
فرفع النار على معنى هي النار اصناما لله **حس** للابتداء بان  
مع اتحاد المقول مبتدأ **حس** ومثله والارض وليكون من الموقنين  
واللام متعلقة بمحذوف اي ارضيها الملكوت وبعضهم جعل الواو  
في وليكون زائدة فلا يوقف على الارض بل على الموقنين واللام متعلقة  
بالفعل قبلها الا ان زيادة الواو ضعيفة ولم يقل بها الا لا  
الاعتراف او انما عطف على علة محذوفة اي ليستدل وليكون او  
ليقيم الحجج على قومه بافراد الحق وكونه لا يشبه المخلوقين  
الموقنين **كاف** هذا ربي **حس** الا فلان **كاف** هذا ربي **حس** على حذف  
همزة الاستفهام اي اهداربي كقوله  
طوبت وما سئوفا الى البيضا طرب ولا ليامني وذا الشيب يلعب  
وقوله وتلك نعمة تمنها على تقديره واأفزع وذا الشيب  
واتلك الفضل **كاف** هذا اكبر **حس** تشركون **كاف** وكذا اخينا  
ومن المشركين وحاجه قومه **حس** وقد هدانا **حس** مما قبله



١٠٧

Copyrighted material



لانها الاستغناء لان وقد هذان جملة حالته وصاحبها اليها  
 في الخاجون اي الخاجون فيه حال كوني مفديا من عنده ولا  
 اخاف استيفاء اخبار وقوله في الله اي في شأنه ووهذا  
 قاله نافع قال المعرب والظاهر انقطاع الجملة القولية  
 عن ما قبلها **شاه** ومثله علما وقيل كاف افلا تشذكون  
**كاف** سلطانا **شاه** تعلون **تام** لتناهي الاستغناء الى ابتداء اخبار  
 ولو وصل بما بعده لاشتبه بان الذين امنوا متصل بما قبله  
 بل هو مستند اخبره اولئك لهم الامن لان جواب ان متعلق بخبر  
 تقديره ان كنتم من اهل العلم فاخبروني اي الفريقين المتركين  
 ام الموحدين احق بالامن واصناف ايا الى الفريقين يعني فريق  
 المتركين وفريق الموحدين وعدل عن ايتا احق بالامن انا ام  
 انتم احراز امن تجريد نفسه فيكون ذلك تركية لها بظلم  
 ليس يوقف لان خبر امتداد الميات وهو اولئك لهم الامن او الجبل  
 الذين خبر مستدام حذف اي هم الذين او الذين مستدام اولئك  
 مستد اثنان ولهم الامن خبر اولئك والجملة من اولئك وما  
 بعده خبر عن الاول ووقف نافع على بظلم كان التقدير  
 عنده فاي الفريقين احق بالامن الذي المزاوم يلبسوا  
 ايمانهم بظلم ام الذين لم يؤمنوا فعلى هذا وصلت الذين بما قبله  
 وابتناءت باربع ولهم الامن **شاه** وهم ممتدرون **تام** على  
 قوله **كاف** على استيفاء ما بعده من نشا كذلك **كاف** علم  
**تام** ويعقوب **شاه** وكذا هدينا لان ونوحا مفعول لما بعده  
 ولو وصل بما بعده لالتبس بانه مفعول لما قبله ونوحا هدينا  
**شاه** من قبل **كاف** على ان الضمير في ومن ذريته عائد على نوح

لانه

لانه اقرب مذكور لانه ذكر لوطا وليس هو من ذرية ابراهيم  
 لان لوطا ابن اخي ابراهيم فهو من ذرية نوح والمعنى ونوحا  
 هدينا من قبل ابراهيم واسحق ويعقوب وعد من جملة  
 الذرية يونس وليس هو ايضا من ذرية ابراهيم الا ان يقال  
 اراذ وهدي يونس ولوطا فعلى هذا التقدير يكون الوقت  
 على وايح كافيا وقال ابن عباس هو لا الانبياء مضافون الى  
 ذرية ابراهيم وان كان منهم من لم تلحقه ولادة من جهنم من  
 قبل اب وام لان لوطا ابن اخي ابراهيم والعرب تجعل القسم  
 اياها اخبر الله عن ولد يعقوب قالوا لعبد الله **شاه** واليه  
 اياك ابراهيم واسماعيل واسحق فاسماعيل عم يعقوب فعلى  
 عدم يكف الوقت على كلا هدينا ولا على نوحا هدينا من قبل  
 والوقت على هذا التاويل على قوله والياس وان اسماعيل  
 منصوب بفعل مضمر وما بعده معطوف عليه بتقدير ووهنا  
 له انتهى النكراوى وهارون **شاه** المحسن **كاف** والياس **شاه**  
 الصلح **كاف** ولوطا **شاه** العاين **كاف** على استيفاء ما بعده  
 ويكون التقدير من هو من اباهم وكذا ان قدرته وهدينا  
 بعض اباهم فمن على هذا التقدير للتعبير لان هذه الاسماء  
 ترتيب اخر عا على اولها واخوانهم **شاه** على اخبار الخبر المعنى  
 ومن اباهم وذريتهم واخوانهم من هو صالح ثم قال ولما  
 واجتنبهم وهدي ينظم الى صراط مستقيم ومستقيم **كاف**  
 من عبادة **شاه** يعلمون **كاف** والنبوة **كاف** للابتداء لشرائط القاء  
 بكسر **شاه** اقتده **شاه** وقيل تام واكثر القراءات يحتمل الوقت  
 على كل مسكت لان ما السكت انما اجنبية للوقت خاصة اجرا



**حسن** لا يتدأ بالشي لان ان بمعنى ما للعلمين **تام** من شي الاول  
**حسن** ومثله للناس سوا قري ما بعده بالقبلة ام بالخطاب  
 وقيل ان قري اي الافعال الثلاثة وهي يجعلونه ويميدونها  
 ويخفونها بالنسبة مخاطبة لليهود وقوله وعلمتم ما لم تعلموا  
 انتم ولا ابائكم مخاطبة للمسلمين كان كائنا لان ما بعده  
 استئناف وهو قراءة بما عهد وان كثير واي عمرو ومخاطبة  
 لشركي العرب وان قرئت بالناء التوقية فليس بوقف لان  
 ما بعده خطاب مستعمل بالخطاب الذي تقدمه في قوله  
 قل من انزل الكتب فلا يتقطع بعينه من بعض قل الله **حسن**  
 الحلالة فاعل بفعل محذوف اي قل انزل الله او هو مبتدأ والخبر  
 محذوف اي الله انزله يلعبون **تام** وقال نافع قل الله ومن جملتها  
**حسن** والذي يؤمنون بالآخرة يؤمنون به **جائز** والذي مبتدأ  
 خبره يؤمنون ولم يتجدد المبتدأ والخبر لتغاير متعلقهما كما في قوله  
**كان** وقيل تام مثلاً ما انزل الله **حسن** وقيل تام غمات الموت  
**كان** وجواب لو محذوف تقديره لرايت اسرار عظماء الظالمين  
 مبتدأ خبره في غمات الموت باسطوا ايديهم **جائز** قال ابن  
 عباس باسطوا ايديهم بالعذاب انتكس **حسن** على تقدير  
 محذوف اي يقولون اخرجوا انفسكم وهذا القول في الدنيا  
 وقيل في الآخرة والمعنى خلصوا انفسكم من العذاب والوقت  
 على قوله اليوم والابتداء بقوله تجزون عذاب الهون  
 وقيل اليوم منصوب بتجزون والوقت جند على انفسكم  
 والابتداء بقوله اليوم والمراد باليوم وقت الاختصاص  
 او يوم القيمة غير الحق **كان** ان جعل ما بعده مستأنفاً

وليس بوقف

وليس بوقف ان عطف على ما كنتم معللاً لجزا العذاب بكذبهم على الله  
 وباستكبارهم عن آياته يستكبرون **كان** وقيل تام لانما اختر  
 كلام الملائكة وراظهركم **حسن** لا يتدأ بالشي شركا **حسن** بينكم  
**كان** تزعمون **تام** والنوي **حسن** وقيل كاف على استئناف ما بعده  
 من المحي **كان** توقكون **حسن** وقيل وصله احسن لان فالق الاصباح  
 تابع لما قبله والاصباح **حسن** على قراءة وجعل اي خلق وجعل  
 نعلا ما ضياء ونصب الليل والشمس والشمس وهي قراءة الكوفيين  
 واما على قراءة الباقي وجعل فالوقف على حسباننا واما على  
 غير الكوفيين وان الناصب للشمس والشمس فعل مقدر تقول  
 هذا ضارب زيد الآن او عدا وعمر اقصى عمر اقصى  
 مقدر لا على موضع المجزوء باسم الفاعل وعلى راي الزمخشري  
 النصب على محل الليل ومنه قوله .

هل انت باعث دينار حاجتنا . او عبد رب اخينا عوذ بن خرق .  
 بنصب عبد حسباننا **حسن** على القرائين العلم **كان** والبحر **حسن**  
 يعلمون **تام** ومستودع **حسن** يفتنون **تام** قال ابن عباس مستقر  
 في الارض ومستودع عند الله وقال ابن مسعود مستقر في الرحم  
 ومستودع في القبر ومستودع في الدنيا كل شي **جائز** والوقت  
 على ضمير او على منزلة **حسن** دانية **كان** لمن رفع جنات  
 مبتدأ والخبر محذوف تقديره لهم جنات او مبتدأ والخبر  
 محذوف تقديره وجنات من اعشاب اخرجها ما وهو قراءة  
 الاعشاب ولا يصح رفعه عطفا على فتوان لان الجنات تسن  
 الاعشاب لا تكون من الفتوان ومعنى دانية اي قريبة تدنو  
 بنفسها من محبيها وليس بوقف لمن نصب جنات عطفا



على حياء او على نبات وان نصبتها بفعل مقدر اي واخر جناب  
جنات كانت الوقوف على خضر او على مراكبا وعلى دانية كافيه  
من اقباب **ح** غير متشابه **ح** وقيل كاف وينفع **كاف** وينفع  
من باب ضرب يقال ينجع الثمر ينجع نبعاً وينوع اذا انفع  
واذرك وايضاً مثله اي وانظروا الي اذركه واحمراره فقرأه  
الاخوان الى ثمره بصتين والباقيون بفختين يومنون **تام**  
شركا الجن **كاف** ومثله وحلتهم وهو كقولهم قرأ وحلتهم بفتح  
اللام وفيه الجن الحركات الثلاث فالرفع على تقديرهم الجن جوابا  
لمن قال من الذين جعلوا الله شركا فقتلهم الجن وبها قرأ الباقية  
الثاني والنصب على انه مفعول ثان لجعل وصنف قول من نصبه  
بدلاً من شركا لانه لا يصح للمبدل ان يحمل محل المبدل منه فلا يصح  
وجعله الجن وبالنصب قرأ العامة والجن بالجرو الاضافة  
وبها قرأ شعيب بن اوجزة ويزيد بن قطيب بقوله **كاف**  
وقيل تام للابتداء بالتنزيه يصفون **تام** على استئناف ما بعده  
خبر مستند محذوف اي هو يدعي او يستد او خبره ما بعده  
من قوله ان يكون ولد وعليه فلا يوقف على الارض لئلا يفتل  
بين المستد وخبره وان جعل يدعي بدلاً من قوله الله او من الهاء  
في سبحانه او نصب على المدح جاز الوقف على الارض ولم تكن له  
صاحبة **ح** ومثله كل شيء علم **ح** منها الا هو وقاعبده وروى  
كلها حسان الابصار الثاني **ح** الخبر تام من ربكم **ح** للابتداء  
بالشرط فعليها **كاف** للابتداء بالنتي ومثله بحفيظ يعلمون **تام**  
للافتداء بالامر من ربك **كاف** الا هو **ح** المشركين **ح** ما اشركوا  
**ح** ومثله حفيظا بركيل **تام** من دون الله ليس بوقف لمكان

الفا

الفا غير علم **كاف** علمهم **ح** وشم لترتيب الاخبار لا لترتيب الفعل  
يعلمون **كاف** ومثله ليومنون بها عند الله **تام** وما يشرككم اي  
قراءة انما يكسر الهمزة وبها قرأ ابن كثير وابو عمرو واستئناف  
اخبار عنهم انهم لا يومنون اذا جاءت الاية وما يشرككم اي وما  
يدريكم اي انهم اذا جاءت فاجبر الله عنهم بما علمه منهم فقال انما  
اذا جاءت لا يومنون على الاستئناف وليس يوقف على قراتها  
بالفتح وما استنما مية مبتدأ او الجملة بعد ما خبرها وهي تتعدي  
لمفعولين الاول ضمير الخطاب والثاني محذوف اي واي شيء يدريكم  
اذا جاءت الايات التي يقتضونها لان التقدير على فتحها لانها  
اذا جاءت لا يومنون او بانها وقد سال سيبويه الخليل عنها فقال  
هي بمقولة قول العرب ايت التوت انك تشتري لنا شيئا اي  
لعلك تفعل قوله وقفت على يسلمكم كما وقفت في المكسرة ايضا  
فمن اوجه الفتح كونها بمعنى فعل او كونها على تقدير العلة قال  
الزمخشري وما يشرككم وما يدريكم ان الايات التي يقتضونها اذا  
جاءت لا يومنون معني انا اعلم انما اذا جاءت لا يومنون بها وانتم  
لا تدرون وذلك ان المؤمنين كانوا اطامعين اذا جاءت تلك الايات  
ويؤمنون مجيئها فقال **كاف** وما يدريكم انهم لا يومنون لما سبق  
في علمي انهم لا يومنون فعلى هذا لا يوقف على يسلمكم وقد قرأه  
ابو عمرو وباسكان الراوي قدرا للدورة راوياً بالاختلاف مع كسر همزة  
انما فيها وقرأ ابن كثير بصلة الميم بالضم مع كسرة همزة انما  
وقرأ الباقيون بضم الراء مع فتح همزة انما وباسكان الراوي قد  
الهمزة فلا يقرؤها احد لاسيما السبعة ولا من العشرة والكلام على  
سوال سيبويه لشجة الخليل بن احمد وما يتعلق بذلك بطول اخرتها



عنه تحقيقا وفيها ذكر غاية والله الحمد روي عن ثعلب انه قال سمعت  
احمد بن محمد القواسم يقول نحن نقف حيث انقطع النفس الا في  
ثلاثة مواضع مستعمدة الوقف عليها في العمران وما يعلم تأويله  
الا الله ثم نبتدي والراسخون في العلم وفي الانعام وما  
يسركم ثم نبتدي ايها اذا جات لا يومنون بكبر المنزلة وفي  
الخل انما يعلمه بشر ثم نبتدي لسان الذي وزيد عنه موضع  
رابع في يس من مرقدا ثم نبتدي هذا ما وعد الرحمن انتهى  
التكرار لا يومنون **كاف** اول مرة **حسن** يعجزون **تام** الا ان يشاء الله  
ليس بوقف لحرف الاستدراك يجملون **كاف** ومثله غرورا ما فعلوا  
**جاء** وما يعجزون **كاف** على ان قوله ولتصني متعلق بمحذوف  
تقديره وفعلوا ذلك وقيل لا بوقف على هذه المواضع الثلاثة  
لان قوله ولتصني معطوف على حرف القول وهو من عطفت المصدر  
المفكوك على المصدر المبكوك فلا يفصل بين المعطوف والمعطوف  
عليه لان ترتيب هذه الفاعيل في غاية النصاحة لانه او لا  
يكون الخداع فيكون الميل فيكون الرضي فيكون فعل الافتراق  
فكان كل واحد مسبب عما قبله فلا يفصل بينها بالوقف متعقبات  
**كاف** حكما **حسن** عند تافع على استئناف ما بعده ومثله منفلا  
من الممتزج **تام** وعد **لاسر** لكلمته **كاف** لا ابتداء بالضمير  
المنفصل العلم **تام** عن سبيل الله **حسن** بخصوص **كاف** وكذا  
عن سبيله لا ابتداء بالضمير المنفصل بالهمزة **تام** مؤنثين  
**طاف** ومثله اليه وبغير علم وبالمعدين وباطنة كلهما  
وموقوف كاذبية يفتخرون **تام** لغسق **حسن** ليبدأ لوكم **حسن**  
لشركون **تام** بخارج منها **حسن** يعملون **كاف** ليكرها **حسن**

بلغ مثابة على اصل

وما يشرون

وما يشرون **كاف** رسول الله **تام** رسالتك **كاف** يملكون  
**كاف** وقيل تام لا ابتداء بالشرط للاسلام **كاف** ومثله بين  
السماء لا يومنون **تام** مستقيما **كاف** يدكرون **تام** عند ربهم **حسن** يعملون  
**تام** لمن قرأ تحشرهم بالنون لانه استئناف واخبار عن الله تعالى بلفظ  
الجمع فهو منقطع عما قبله ومن قرأه بالتحفة يفتد على يعملون ايضا  
لانهم اخبار عن الله في قوله وسور ليهم فهو متعلق به من جهة المعنى  
فهو انزل من التام فلا يقطع عنه من الاسر الاول **حسن** ومثله  
اجلت لنا قال ثم نبتدي بقوة الصوت التار إشارة الى ان التار  
مستد ابعاد القول وليست فاعلة يقال ايما كانه واقفوا عمل  
وان قال منفصل عما بعده لفظا الاما شاء الله **كاف** علم **تام** وكذا  
يلعبون ومعنى نولي نسلط بعضهم على بعض حتى ينتقم من  
الجميع وكذا لك ظلمة الجن على ظلمة الاسر وقيل نكل بعضنا  
الى بعض فيما يختارونه من الكفر كما تكلمهم عند الرواية منهم  
الذين لا يقدرون على تحليصهم من العذاب اي كما تفعل ذلك  
في الآخرة كذلك تفعل بهم في الدنيا وهذا او كما قاله التكرار  
هذا **حسن** ومثله على انفسنا الحيوة الدنيا **جاء** كقرين **تام**  
ومثله غفلون وكذا درجات مما عملوا اعلموا تراء تفعلون بالقوة  
لانه استئناف خطاب على معنى قل لهم يا محمد وليس بوقف على  
قراءة بالتحفة فلا على ما قبله من الغيبة لتقلعه بما قبله  
وهو لكل درجات مما عملوا فلا يفصل بعضه من بعض تفعلون  
**تام** على القرائن ذوالرمة **حسن** اعز من **تام** لا **حسن** وقيل  
**كاف** اتفق علما الرسم على ان ما كلتان ان كلمة وما كل كلمة  
في هذا المحل وليس في القرآن غيره بمعز من **تام** اني عامر

Copyrighted material



عن لان سوف للتقدم في سبيلها الكلام لانها لتأكيد الواقع  
 فسوف تعلمون **كان** ان جعلت من سبيلها او الحرف محذوف وتقدم  
 من له عاقبة الدار فله جزا الحسنى وليس يوقف ان جعلت  
 من في موضع نصب لان من الاستفهام ووقع تعلون على  
 الجملة الاستفهامية اي سوف تعلمون انكم تكون له عاقبة  
 الدار ومن حيث كونه راسا في يجوز عاقبة الدار **حسب**  
 الظلمون **تأ** نصيبا **من** بزمهم **جانز** ومثله لشركا بنا وكذا  
 فلا يصل الى الله للفصل بين الجملة المتضادتين الى شركا بهم  
**فس** ما يحكمونه **كان** ومثله دينهم ما فعلوه **جانز** يغترون **كان**  
 وكذا اجر ومثله اقرا عليه يغترون **كان** على ازوجا **حس** للابنة  
 بالشرط شركا **كان** ومثله ومنهم حكم عليم **تأ** على **حس**  
 مهتدين **تأ** اكله **تأ** عند نافع وخولف لان ما بعده معطوف على ما  
 قبله وغير متشابه **كان** حصاده **حس** ولا تقرأ **الحس** الكسوفان  
**كاف** على استيفاف ما بعده وان عطفت على جنات اي وانشا  
 من الانعام موهلة وفرشا كان جانزا لكونه راسا في ومثله هذا  
 يقال في مابين لان ثمانية منصوب باضارا استاكانه قال وهو  
 الذي انشا جنات معروشات وغير معروشات ومن الانعام  
 ثمانية اروج حمولة وفرشا **جانز** عند نافع خطوات  
 الشيطان **كان** مابين **حس** ان نصب ثمانية بالاعطف على معمول  
 انشا او نصب بفعل مقدر وليس يوقف ان نصب بدلا من  
 حمولة او ما رزقكم الله لتعلق ما بعده بما قبله ومن المعز  
 اثنتين **جانز** لان ما بعده استيفاف اثر من الله تعالى ومثله  
 ام الانثيين ان كان حرم الذكر فكل ذكر حرام وان كان حرم

الاناث

الاناث فكل انثى حرام واحمى عليهم بهذا لانهم اهلوا ما اولد  
 حيا ذكر الذكر وحرموه على الاناث وكذا ان قالوا الانثيان  
 وكانوا يحرمون ايضا الوصلة واخاها على الرجال والنساء وان قالوا  
 حرم ما اشتملت عليه ارحام الانثيين فكل مولود منها حرام وكلها  
 مولود فكلها اذ احرام فتخصيص الترخيم للبعض دون البعض من  
 ابن هذا الترخيم ارحام الانثيين **جانز** لان ام الانثيين منصوب  
 بانثا صدق **حس** اي ان الله حرم ذلك ومن الابل اثنتان  
 ومن البقر اثنتان **جانز** ايضا وكذا الانثيين ومثله ارحام الانثيين  
 اذ وصاكم الله بهذا **جانز** فانه لم ياتكم نبي به وليس تومنون  
 بكتاب فكل سجدتم الله حرم هذا وقيل لا وقف من قوله  
 ثمانية اروج الى قوله اذ وصاكم الله بهذا لان ذلك كله داخل  
 في قوله ام كنتم سجدتم اي على تخريم ذلك لانه لوجا الترخيم بسبب  
 الذكر لحرم جميع الذكور ولو جاب سبب الاناث لحرم جميع الاناث  
 ولو جاب سبب اشتمال الرحم عليه لحرم الكل اتفق على الترخيم  
 ان ما كان من الاستفهام فيه الغان او ثلاثة نحو اذكر من زاله  
 مع الله فهو بالغ واحدة اكتفاء بها كراهة اجتماع صورتين  
 متعنتين فيعلم **كان** الطالبين **تأ** يطعمه **جانز** ان جعل الاستثنا  
 منقطعا لان الاستثنى منه ذات والمستثنى معني وذلك لا يجوز  
 وكذا لا يجوز ان جعل مفعولا من اجله والعامل فيه اهل متعنا  
 عليه نظيره في تقديم المفعول من اجله على عامله قوله  
 طوبى وما شوقا الى البصر اطرب ولا ليعامني ود والشيب يلعب  
 فاسم يكون ضمير متعدي يعود على نحو ما اي الا ان يكون المحمودة  
 وليس يوقف ان جعل الاستثنا متصلا اي الا ان يكون مبينة

Copyrighted material



والأدنى مسفوها والالحم خنزير ورجم ليس بوقف لأن قوله  
 أو فسقا مع هذه المعنى كأنه قال إلا أن يكون ميتة أو دما  
 مسفوها أو فسقا فهو منصوب عطفا على خبر يكون أي إلا  
 أن يكون فسقا أو نصب على محل المستثنى وقيل رتبة أن نصب  
 فسقا بفعل مضارع تقديره أو يكون فسقا وقرا ابن عامر  
 لا أن تكون ميتة بالتانيث ورفع ميتة فتكون تامة وبحوزة  
 أن تكون ناقصة والخبر محذوف أي إلا أن يكون ذلك ميتة  
 أهل لغز الله به **حريم** **حريم** **حريم** وهو الأبل والنعام  
 وعند أهل اللغة أن ذا الظن من الطير ما كان ذا مخالب قوله  
 شحومها قال ابن جرير هو كل شحم لم يكن مختلطاً بعظم ولا على  
 عظم وهذا الولي لعموم الآية وللمحذوف المستند عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فباعوها  
 وأكلوا أثمانها إلا ما حملت فلهن ما أي الشحوم الحنث وما علق  
 بالظفر فأنه لم تحرم عليهم أو الحوايا وأحدتها حاربة بتخفيف الياء  
 وحيوة بتشديد الياء ما تحوي من البطن أي ما استدار  
 منها **بعظم** **حريم** ومثله بغيرهم لصدة تون **تام** أي حرمت عليهم  
 هذه الأشياء لأنهم كذبوا فقالوا لم يحرمها الله علينا وإنما حرمها  
 إسرائيل على نفسه فاتبعناه **واسعد** **قاف** **الحريمين تام** من  
 شح **حريم** ومثله باستأوكذا اقتصر جوه لنا **تخريف** **تام** الحجة  
 البالغة **حريم** لا تبدأ بالمشبهة **اجمعين** **كاف** **هـ** **حريم** ومثله  
 معهم وكذا بالآخر **على** استئناف ما بعده وقطعه عن ما قبله  
 وليس بوقف أن عطفا على ما قبله بعد لون **تام** أي يجعلون له  
 عدلاً وشريكاً ما حرم ربكم **حريم** ثم يتبدى عليهم لا تشركوا

على



على سبيل الإغراء أي الترويض لا الشراك وأغرا المنها طلب تصحيح  
 نقلة ابن الأنبار وأما أغرا الغائب فتصحيح والوقف على علم  
 جائز أن جعل موضع أن رفعا مستانفا تقديره هو لا تشركوا  
 أو نصبا أي وحرم عليهم أن تشركوا ولا زيادة ومفاهة حرم عليكم  
 الشراك وليس بوقف أن على علم بحرم وهو اختيار البصريين  
 أو على بائنا وهو اختيار الكوفيين فهو من باب الإعمال قال المبرور  
 يعلمون الثاني والكوفيون يعلمون الأول وكذا أن جعلت أن بدلا  
 من ما أو جعلت أن بمعنى لئلا تشركوا أو بالاشتركون التعلق الثاني  
 بالأول **شيا** **حريم** ومثله احسانا على استئناف النهي بعد أي  
 واحسنوا بالوالدين احسانا فاحسانا مصدر بمعنى الأمر من املأ  
**جاء** **وايام** **كاف** ومثله وما بطن للفصل بين الحكمين وكذا يا الحق تعقلون  
**كاف** **اشد** **حريم** ومثله بالقطط على استئناف ما بعده للفصل  
 بين الحكمين وليس بوقف أن جعل ما بعده حالا أي أو فوا غير مكلفين  
 إلا وشها **جاء** ولا يوقف على فاعد لولا أن قوله ولو بالغة فيما قبله  
 بالامر بالعدل أو فوا **كاف** لأنه آخر جواب إذا تذكر **تام** على  
 قراءة حمزة والكسائي وإن هذا بكسر هـزة إن وتشديد النون  
 ويؤيد هـا قراءة الأعشى وهذا صراطى بدون إن وجائز على قراءة  
 من فتح الهمة وتشديد إن وبها قرأ نافع وأبو عمرو وابن كثير  
 وعاصم وكذا على قراءة ابن عامر ويعقوب وإن هذا بفتح الهمة  
 واسكان النون وعلى قرأتها تكون أن معطوفة على ولا تشركوا  
 فلا يوقف على تعقلون وجائز أيضا على قراءة ابن عامر غير أنه يجوز  
 الباء من صراطى وإن عطفتها على أن ما حرم ربكم أي وأنزل عليهم  
 أن هذا فلا يوقف على ما قبله أي قوله فاستمعوه والوقف على

١١٣

Copyrighted material



ما سمعوه **حسن** ومثله عن سبيله **تقولون** **كان** ورجمه ليس بوقف  
لانه لا يسد الجوف القوي بوسنونه **تام** فالتقوه **حسن** ثم  
**جاء** وما بعده متعلق بما قبله اي فاستقوه لئلا تقولوا لان  
ان منصوبه بالانزال كانه قال وهذا الكتاب انزلناه لئلا  
تقولوا انما انزل لغفلين ليس بوقف لعطف او يقولوا على  
ان تقولوا ومن حيث كونه راسا يجر من قبلنا **جاء** ورجمه  
**حسن** وقيل كان لا ابتداء بالاستفهام وصدق عنها **كان** يصدر  
**تام** لا ابتداء بالاستفهام اليه ربه الاول **حسن** ويوم منصور  
بلا ينفع واما هنا فاعل ينفع واجب تاخيره لعود الضمير  
على المفعول نحو ضرب زيد علامة ونحو اذ ابلى ابراهيم ربه  
خير **كان** منظرون **تام** في شئ **كان** يفعلون **تام** لا ابتداء  
بالشرط امثالها **كان** على القرائين اعني تتزين عشر ورفع  
امثالها او بالاضافة امثالها **حسن** على استئناف ما بعده  
وليس بوقف ان جعل ما بعده في موضع الحال من القرائين ولا  
بوقف على امثالها لان العطف يصير الشبه كالشي الواحد  
فيظلمون **تام** مستقيم **جاء** ان نصب ديننا باضمار فعل تقديره  
هداني ديننا فيما او على انه يصدر على المعنى اي هداي بعد ائنه  
دين يتم او نصب على الاخر اي الرموا ديننا وليس بوقف ان جعل  
بدلا من محل الصراط لان تفدي تارة يتفدي بالي تقول الي  
صراط وتارة بنفسه الى المفعول ثان كقولك وهدنا بها  
الصراط المستقيم **صفا** **كان** لا ابتداء بالنفي المشركين **تام** العليم  
**حسن** لا شريك له **حسن** منه لا تنها القرية وبذلك امرت  
المر منها اول المسلمين **تام** كل شئ **حسن** الاعلها **كان** وراهم

**حسن** لان

**حسن** لان ثم لترتيب الاختار مع اتحاد المقصود تختلفون **تام**  
هو من الوقوف المنصور عليها ولعل اسقاط شيخ الاسلام له  
سبق قلم او انه يتبع فيه الاصل الذي اختصره في ما انشأكم  
**كان** صريح العقاب **جاء** فضيلتين التخيير والتبشير وارتقاء  
بعضهم فترابين الغريقين المتأبلين ولا يخلط احدهما بالآخر  
وقال ابو حاتم السجستاني لا اقف على سرب العقاب حتى اقول  
وانه لغفور رحيم ومثله ما في سورة الاعراف لان الكلام موزون  
بالاول وهو بمنزلة قوله نبي عبادي انا الغفور الرحيم  
وان عبادي هو العذاب الاثم فالثاني يعززون بالاول ومحول  
عليه فلا يوقف على احدهما حتى ياتي بالثاني هذا ما ذهب اليه  
ابو حاتم السجستاني ووافقه على ذلك يحيى بن نصير الشيباني  
بالنحو رحم الله الجميع وجزاها الله احسن الجزا آخر السورة  
**تام** النقص على الرسم على قطع في الواو في وحدها وفي ما انشأكم  
في وحدها وما وحدها كاسر التنبيه عليه **سورة**  
**الاعراف** **حكمة** الا قوله واسئلكم عن القرية الثمان  
او الخمس ايات الى واذا نتقنا الجبل فندني وهي مائة ايات وخميس  
ايات في البصر والثاني وست في المدني والكي والكورة اختلاهم  
في خمس ايات المصعد بها الكورة مخلصين له الدين عددها  
البصر والثاني كما بدأكم تعودون عددها الكورة ضنعهم النار  
عددها المديان والكي الحسني على بني اسرائيل الثالث عددها  
المديان وكلهم عددي بني اسرائيل الاول والثاني ولم يورد الرابع  
ولا قوله من الجن والانس وفيها مما يشبه الفواصل وليس  
معدودا باجاء اربعة مواضع فدلاها بغير رر ولقد اخذنا

Copyrighted material



ال فرعون بالسنين وحزبوس صمعا عدا باسديدا وكلهمها  
 ثلاثة الان وثمانية وعشرون كلمة وحسروفا اربعة  
 عشر الفا وثلاثمائة وعشرة احرف **المصر** تقدم ان في الحروف  
 التي في فواتح السور الحركات الثلاثة الرفع والنصب والجبر  
 فالرفع من وجهين والنصب من وجهين والجبر من وجهين فالرفع  
 كونها مبتدأ والخبر فيها بعدها او خبر مبتدأ محذوف والنصب  
 كونها مفعولا للفعل محذوف والجبر على افعال حرف القسم او هو قسم  
 فاعلى انها مبتدأ والخبر مبتدأ او مفعول فعل محذوف فالرفع عليها  
 كان وان جعلت كتاب خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا الكتاب  
 كان الرفع على المصر تائلا وان جعلت في موضع عمل القسم والجواب  
 محذوف جاز الوقت عليها وليس بوقت ان جعلت قساوما  
 بعدها جوابه والتقدير وهذه الحروف ان هذا الكتاب يا محمد  
 هو ما وعدت به وحسب ذلك فلا يوقف على المصر وهكذا يقال في  
 جميع الحروف التي في اوائل السور على الترتيل بانها معرفة وان لها  
 محلا من الاعراب ككتاب انزل اليك **جاء** لان كتاب خبر مبتدأ  
 وانزل جملة في موضع رفع صفة لكتاب اي كتاب موصوف  
 بالانزال اليك **خرج** منه **كان** ان علقته لام كي جعل مقتدر  
 اي انزلناه اليك لتتذرع به وليس بوقت ان علقته بالتريل  
 لتتذرع به **خرج** ان جعل ما بعده مستاقا خبر مبتدأ محذوف  
 اي هو ذكرى للمؤمنين وحذف مفعول لتتذرع اي لتتذركم الكاف  
 وليس بوقت ان عطفت وذكرى على كتاب لتعلق اللام بالتريل او عطفت  
 على لتتذراي وتذكرتهم ذكرى للمؤمنين **تأم** ان جعل الخطاب للنبي  
 صلى الله عليه وسلم والمراد اعتد وليس بوقت ان جعل الخطاب للامة

وحدها

وحدها لانه يكون الامة ارجع في القول اي لتقول يا محمد ابتعدوا  
 اليكم من ربكم ومن حيث كونه راسا اية يجوز من ربكم **جاء** اوليا  
**كان** وقال ابو حاتم **تأم** تذكرون **تأم** قائلون **كان** وقيل **تأم** ظاهرا  
**كان** ومثله المرسلين وقيل ليس بكان لعطف فلتقتصر على  
 فلتسئلن بعلم **التي** منها **تأم** **الحق** **جاء** وقيل كان للابتداء  
 بالشرط المعلوم **كان** يظلمون **تأم** معايش **كان** وقيل **تأم** معايش  
 جمع معيشة فلا يهمل ان ياء اصلية عين الكلمة غير زائدة ولا منتزعة  
 واما الهزج بضائع ورسائل في عجز فتقلب عجزا واستكرو  
**تأم** ثم صورناكم **جاء** ومثله ولا دم والوصل اوضح لعطف الماضي  
 على فعل الامر بغير التعقيب الا بليس **جاء** من الساجدين **كان**  
 اذا امرت **جاء** لما فيه من الفصل بين السؤال والجواب وذلك  
 ان الفعل الذي بعده جوابه الا ان الفاء حذف منه وما استغنى به  
 مبتدأ الجملة بعدها خبر ما اي اي شيء من فعل من السجود والالتجاء  
 او ما الذي دعاك الى التوجه انا خبر منه **جاء** من طين **كان**  
 ومثله من الصلوة **جاء** ويضعون والمنظرين المستقيم **جاء** وعن  
 شاكلهم **كان** عند العباس بن الفضل وقال غيره ليس بكان لان اتصال  
 ما بعده به قاله الفراء في شكر من **كان** مدهورا **تأم** عند نافع في  
 والى حاتم على ان اللام التي بعده لام الابتداء ومن موصولة ولا تعلق  
 جواب قسم محذوف بعد من يتبعك لست جواب القسم مسندة  
 وذلك القسم المحذوف وجوابه في موضع خبر من الموصولة اجمعين  
**كان** من حيث ينشأ **جاء** الظالمين **كان** من سواهما **جاء** وقيل  
 كان المحذوف **كان** النصفين **جاء** وقيل ليس بوقت بغير **جاء**  
 ما قبله من ورق الجنة **كان** لانه اخر جواب لما مبين **جاء** انفسنا

للعطف

منقلب عن الله



**حاصل** وقيل ليس بوقف لان ما بعده متصل به من الحسنين **لان** ايهبطوا  
**حسن** وقال الاخضر تام ان جعل ما بعده مبتدأ خبره لبعض عدو  
 وليس بوقف ان جعل ما بعده جملة في موضع الحال من الضمير في ايهبطوا  
 اي ايهبطوا امتبا بعض عدو **تاما** الى حين **تام** ومثله تخرجون  
 وريثا **كان** على قراءة ولباس التقوي بالرفع خبر مبتدأ محذوف  
 وبها قرأه عاصم وابن كثير وابوعمره وليس بوقف على قرأه  
 بالنصب عطفا على لباسا اي انزلنا لباسا وانزلنا لباسا التقوي  
 وبها قرأه نافع وابن عامر والكسائي **كان** خبر **كان** على القراءتين  
 اي لباس التقوي خبر من الثياب لان العاجز وان ليس الثياب  
 العاجزة فهو ديسر وقيل لباس التقوي الحي من ايت الله ليس  
 بوقف لان بعده حرف العري وهو لا يمتد في يد يدكوتون  
**تام** من الجنة ليس بوقف لان يفرغ حال من الضمير في اخرج او من  
 ابويكم لان الجملة فيها ضمير الشيطان وضمير الابوين ونسب القرع  
 والاراة الى الشيطان لتسببه في ذلك سواء **كان** وقال ابو  
 حاتم تام للابتداء بعده بانه ليس بوقف على قراءة عيسى بن عمر  
 انه يفتح الهمزة والتقدير لانه من حيث لا ترونهم **تام** لا يؤمنون  
**كان** امرنا بها **حسن** وخبر حنه انه فاصل بين الاعتقادي  
 اذ تقليد الكفار اياهم ليس طريقا لمصول العلم وقولهم والله  
 امرنا بها افتراء عليه نفا اذ كل كاي مراد الله تعالى وان لم يكن  
 مرضيا له ولا مأمورا به وبالمس يكاي ليس بمراد له تعالى  
 اذ قد امر العباد بالبطالة منهم كاتره بالايان من علم موثقة  
 على الكفر كالبير ووزن ترميد ابوي جهل ولهم اذ هم يظنون  
 بالايان نظر الحالة الراصة لتدبرهم ظاهرا وان كانوا عاكفين

عنه

عنه باطنا العلم الدبانم لا يؤمنون اذ قد علم نفا عدم ايمان ترميد  
 على الكفر فاستع وجود الايمان منه واذ كان وجود الايمان مستقلا  
 فلا تتعلق الارادة به لانها تختص احد الشئين بالفعل او التزلا  
 بالوقف تعالى ان يكون في مسلكه لا يريد بالحق **حاصل** ما قبله  
 وقال نافع تام مالا تعلمون **كان** وكذا بالقسط كل مسجد **حاصل** ومثله  
 الذين على ان الكاف في محل نصب نعت لمصدر محذوف تقديره تقومون  
 عودا مثل ما يدركم وتام ان نصب قريبا يهدي او جملة الجملتان  
 مستانفتين وليس بوقف ان نصبتا ما لير من فاعل تقومون  
 اي تقومون قريبا ممتدنا وقريبا حاقا عليه الصلاة والوقف حنه  
 حينئذ على الصلاة ويدل لهذا اما في مصحف ابن كعب كما يدركم  
 تقومون قريبا قريبا يهدي وقريبا حاقا عليه الصلاة فنصب  
 قريبا الثاني باضمار فعل ينسره ما بعده اي واصل قريبا فهو  
 من باب الاشتغال **روى** عن محمد بن كعب القرظي انه قال في هذه  
 الآية تحتم للمؤمن بما يدعيه الا ترى ان السجدة كافر الكفار انهم  
 لهم بالسعادة وان البير كان مع الملائكة موثقا عاد الى ما بعد  
 به فقل هذه التاويلات لا يؤمنون على تقومون قاله النكر او ربه  
 الصلاة **حسن** من دون الله **حاصل** مهتدون **تام** مسجد **حاصل** واستربرا  
**حسن** ولا تنفروا **حسن** مما قبله المسوقين **تام** من الرزق **حسن** وكذا  
 في الجواهر الدنيا على قراء نافع خالصة بالرفع استئناف خبر مبتدأ  
 محذوف تقديره هي خالصة للمؤمنين يوم القيمة او الرفع خبر  
 بعد خبر الاول هو كذا من امنوا والتقدير يزل الطيبات مستقرة  
 للذين امنوا في الحياة الدنيا وهي خالصة لهم يوم القيمة وان كانوا  
 في الدنيا شاكرا لهم الكفار فيها وليس بوقف على قراء باقي السبعة

Copyrighted material



بالنصب على الحال من الضمير المستكن في الجار والمجرور الواقع خبراً  
لهي والتقدير برقل هي مستقرة للذين آمنوا في حال خلوصها لهم  
يوم القيمة ويوم القيمة **هـ** يعلمون **كاف** ولا وقت من قوله  
قل إنما هم ربي إلى ما لا تعلمون فلا يوقف على نظر ولا على تقدير  
الحق ولا على سلطانا لاتساق الكلام بعينه ببعض لأن العطف  
يعبر الأشياء كالشيء الواحد ما لا تعلمون **تام** أجل **جاء** وجواب  
إذا لم يأت ولا يستغنون **تام** لأنها الشرط بجوابه أي ليس  
يوقف لأن الفاء جواب إن الشرطية في قوله أمّا يا نبيكم عليهم  
**جاء** يجوزون **تام** اصحاب النار **جاء** حلدون **تام** بآيته **حسن**  
وكاف عند أي حاتم من الكتب **حسن** وقام عند نافع يتوفونهم ليس  
بوقت لأن قالوا جواب إذا من دون الله **حسن** عنا **جاء** كغفرين **تام**  
في النار **كاف** لعنت أختها **حسن** جميعا ليس بوقت لأن قالت جواب  
إذا فلا يفصل بينهما بالوقت صغارا من النار **حسن** لا تعلمون **تام** من  
فضل **حسن** تكلمون **تام** ولا وقت إلى قوله في سم الحياط فلا يوقف  
عليها ولا على أبواب السآية سم الحياط **حسن** والكاف نعت لمصدر  
محذوف أي مثل ذلك الجزاء خبري المجرمين **كاف** عواش **حسن** الظلمة  
**تام** الأوسعها **جاء** أن جعلت جملة لا تكلف خبر والذين آمنوا  
وليس بوقت أن جعلت جملة أولئك الخبر وتكون جملة لا تكلف  
اعتراضا بين السبدا والخبر وقائدة الاعتراض تنبيه الكفار  
على أن الجنة مع عظم محلها يوصل إليها بالعمل اليسير من غير  
مشقة اصحاب الجنة **جاء** حلدون **كاف** من غل **جاء** وعلى امتياز  
ما بعده **تيل** أن أهل الجنة إذا استيقظوا إليها وجدوا عند  
بابها شجرة في أصلها فئان فيشربون من واحدة منها

فنفخ

فنفخ ما في صدورهم من قبل فهو الشراب الطهور ويشربون من  
الأخضر فيجري عليهم نضرة النعيم قلن يستغثوا ولن يستغثوا  
بعدها أبد **التين** التين **كاف** **حسن** وقيل ما في هذا **كاف**  
على قراءة من قرأ بعده بالواو وحسن على قراءة من قرأه بلا واو  
وجواب لولا الجملة قبله وهو وما كنا لنهتدي أي من ذوات  
انفسنا لولا أن هدانا الله فان وما في خبر ما في محل رفع بالابتداء  
والخبر محذوف وجواب لولا مدلول عليه بقوله وما كنا وقراءة  
الجمعة وما كنا بواو كذا في مصاحف الانصار وفيها وجهان  
أظهرهما أنها واو الاستئناف والجملة بعدها مستأنفة والثاني  
أنها حالية وقرأ ابن عامر ما كنا لنهتدي بدون واو والجملة  
محذوفة الاستئناف والحال وهي في مصحف الشاميين كذا فقد  
قرأ كل بما في مصحفه انتهى سمين لولا أن هدانا الله **حسن** ومثله  
بالحق تعلمون **تام** حقا **كاف** لأنه آخر الاستفهام قالوا انعم **التين**  
منه الظاهر في محل الذين الركعات الثلاثة الرقع والنصب والجر  
فكان أن جعل الذين في محل رفع خبر مبتدأ محذوف تقديره هم  
الذين وحسن أن جعل في موضع نصب يا صبارا عني وليس بوقت  
أن جر نعتا لما قبله أو بدلا منه ومن حيث كونه راسية بحوزة  
عوجا **جاء** وسأله كغفرين من حيث كونه راسية **جاء** **كاف**  
بسمهم **حسن** وقيل **كاف** أن سلام عليكم **حسن** وقيل الرقعة على  
لم يدخلوها ثم يبتدي وهم يطعمون في دخولها فقوله وهم  
يطعمون مستأنف غير متصل بالنبي لأن اصحاب الاعراف  
قالوا أهل الجنة قبل أن يدخلوها سلام عليكم أي قد سلمتم من  
الافات لأنهم قد عرفوهم بسماء أهل الجنة فيكون المعنى على هذا



لم يدخلوها وهم يظنون به دخلوها فيكون النقي واقعا على الدخول لا على  
الطبع وهذا أولى وان جعلت النقي واقعا على الطبع لم يحز الوقت  
على لم يدخلوها وذلك انك تريد لم يدخلوها طامعين وانما دخلوها  
في غير طبع فيكون النقي مستقولا من الدخول الى الطبع اي دخلوها  
وهم لا يطعمون كما تقول ما ضربت زيدا وليس عنده احد معناه  
ضربت زيدا وليس عنده احد والاول اولي عند الاكثر يطعمون  
**كان الظالمين** **تأ** سيماهم ليس يوقف لان ما بعده نعت  
رجالا تستكبرون **تأ** برحمة **حسن** لتسامي الاستغناء والإقام  
وكلام الملائكة قد انقطع ثم قال الله لهم ادخلوا الجنة فحسنة  
باعتبارين فان نظرت الى الانقطاع من حيث الجملة كان تأما  
وان نظرت الى **الاستطاع** التعلق من حيث المعنى كان حسنا وقيل  
ليس يوقف لان اهل الاعراف قالوا لاهل النار ما اغني عنكم جمعكم  
وما كنتم تستكبرون فاقسم اهل النار ان اهل الاعراف لا يدخلون  
الجنة فقال الله تعالى اهل الاعراف انتم اقسم لا ينالهم الله برحمة  
ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا انتم تحزنون فعلى هذا لا يوقف  
على برحمة للفصل بين الحكاية عن كلام الملائكة عن كلام اهل النار  
وكلام الله تعالى والحكاية والمحملي كالشي الواحد انتهى المتكروا مع  
زيادة للايضاح تحزنون **تأ** ونادي اصحاب النار اصحاب الجنة  
ليس يوقف لان قوله ان افيضوا منصوب بان المصدرية او المفسرة  
بما رزقكم الله **حسن** الكفرين في تحمل الذين الركات الثلاث الرفع  
والنصب والجوفالرفع على انه مبتدأ وخبره فاليوم تنسأهم  
وهو **تأ** ومثله ان رفع خبر مبتدأ محذوف تقديره هم الذين  
وكان ان جعل في موضع النصب باضمار اعني وليس يوقف ان جد

نعتا

نعتا للكافرين او بدلائلهم او عطف بيان الحمية الدنيا **حسن** هذا  
ليس يوقف لان وما كانوا معطوف على ما في كاسوا وما فيها مصدر  
والنقد برينسيانهم وكونهم مجدد وايات الله اي فاليوم نقر كلهم  
في القذاب كما تركوا العمل للقاء يومهم هذا كما كانوا باياتنا مجددون  
اي بجدهم لا ياتنا بجدهم **تأ** يومنون **كان** ومثله الاثا وويله  
لان يوم منصوب بما بعده وهو يقول فلهذا انقصل ما قبله والجملة  
بعد يوم في تقدير مصدر اي يوم اتيان تاويله بالحق **حسن** ومثله  
كما فعل انفسهم **حسن** يفكرون **تأ** على العرش **حسن** حشيتا **حسن** ما  
قبله على قراءة ما بعده بالرفع ستا فاستق طعنا عما قبله على  
الاستد أو الخبر وبها قرأ ابن عامر هنا وفي النخل برفع الشمر وما  
عطف عليها ورفعه مستمرات وافقت حفص عن عاصم في النخل  
خاصة على رفع والنجوم مستحذات وليس يوقف على قراءة الباقيين  
بالنصب في الموضعين عطفا على السموات لان ما بعدها معطوف  
على ما قبله ومستحذات حال من هذه المعاني على ما مره **حسن**  
وقيل كاف على القوانين الاله الخالق والامر **كان** رب العالمين  
**تأ** وحقيقة **كان** المعتدين **تأ** اي في الدعابان يدعوا الشخص  
وهو متلبس بالكبر او بالجهل والصياح وفي الحديث لستم تدعون  
اصم ولا غائبا انكم تدعون سميا قريبا وطعا **كان** المحسنين  
**تأ** رحمة **حسن** مؤكل الثمرات **حسن** والكاف في ذلك نعت  
لمصدر محذوف اي تخرج الموتي اخراجا كما خراجنا هذه الثمرات  
تذكرون **تأ** يا ذرية **كان** على استيناف ما بعده الاتكدا  
**حسن** والتكدي في اللغة النور التقليل قال مجاهد يعني اذ في  
بنو ادم الطيب والحبيب يشكرون **تأ** اعبدوا الله **حسن** غيره



المتن منه على القرائين جره فقال لا اله على اللفظ ورفعته فقال  
على العمل عظم **كان** ومثله مبين وكذا العلماء على استنباط  
ما بعده وليس بوقف ان جعل ما بعده في موضع رفع فغير رسول  
للفصل بين النعت والمنعوت ما لا يفلحون **كان** ومثله ترجمون  
في الفلك **كان** بابتنا **كان** عاب **كان** لانه اخر القصة هو **اجاز**  
ومثله اعبد والذبح غيره **كان** ومثله تتقون وكذا الكذب بين  
العلمين **سن** وقبل **كان** على استنباط ما بعده وليس بوقف ان  
جعل ما بعده في محل رفع نعت رسول رسالت ربي **جاسر**  
امير **كان** للاستنباط الانكار التوبيخ ليقتدركم **حسن** ومثله  
بصطة تفلحون **كان** ابا ونا **جاسر** من الصدق **كان** ومثله غضب  
وكذا امر سلطان لانه اخر الاستفهام فانتظروا **حسن** المتظري  
**كان** برحمة مناجاة ومثله بابتنا مومنين لانه اخر القصة  
صالحا **جاسر** ومثله اعبد والذبح غيره **كان** ومثله من ربكم واية  
ويز ارض الله بسوء ليس بوقف لكان الفاعل **كان** ولا وقف من  
قوله واذا كره الي سبوت الاتساق ما بعده يموت **كان** الا الله **جاسر**  
مفسدين **كان** مرسل من ربه **جاسر** مومنون **كان** ومثله كفرون  
ومثله المرسلين **جاسر** **كان** ونصحتكم ليس بوقف لوقف الاستد  
بعده النصيحة **كان** لانه اخر القصة وانتصي لوطا باصهار  
وارسلنا الفاحشة **جاسر** العلماء **حسن** مزدون النساء **جاسر**  
سرفون **كان** ومثله من قرئكم يتطهرون **حسن** العلمين **كان**  
مطرا **جاسر** المجرمين **كان** **جاسر** **كان** ومثله اعبد والذبح غيره  
**كان** من ربكم **جاسر** **كان** ومثله اشياهم وكذا اجابة  
اصلاحها ومومنين وعوجا فكثركم المفسدين **كان** للابتداء

بالشرط

بالشرط لم يومتوا ليس بوقف لان جواب الشرط لم يات وهو  
فاجبروا فلا يفصل بين الشرط وجوابه بالوقت بينما **حسن**  
الحكمين **كان** وفي قوله اول لتعودن في ملتاجوا اطلاق العتود  
عليها لم يتقدم فعله لان الرسل لم تكن في ملتهم قبل لانهم لم يخلوا  
في ملتة احد من الكفار فالمراد بالعود الدخول في ملتة **حسن**  
ومثله كسر هين وقيل ليس بوقف لبشاعة الابتداء ما بعده واذا  
كان محكما عن السيد شعيب كان اشنع ولكن الكلام معلق بشرط  
يعقبه والتعلق بالشرط اعدام ونجائنا الله منها والا ان يشا  
المرتباه وكل شي علما وعلى الله توكلنا ومين قومنا بالحق كلها وقوف  
حسان الفتحين **كان** **جاسر** **كان** ومثله جلتهم على استا  
ما بعده مبتدأ خبره كان لم يغنوا فيها وليس بوقف ان جعل ما بعده  
نعتا لما قبله او بدلا من الضمير في اصبحوا او حالا من فاعل  
كذبوا ومن حيث كونه راسا اية يجوز كان لم يغنوا فيها **حسن** وقيل  
تام ان جعل ما بعده مبتدأ خبره كانوا هم المحسرين وليس بوقف  
ان جعل ذلك بدلا من الذين كفروا المحسرين **كان** ونصحت كلتم  
**جاسر** لان كيف للتعب فتصلح للابتداء اي فكيف احزن علي من لا  
يسحق ان يحزن عليه كافرين **كان** **جاسر** **كان** حتى عفو **جاسر**  
وقال الاغتسل تام قال ابو جعفر وذلك غلط لان وقالوا معطوف  
على عفو الا انه من عطف الجمل المتقايرة المعني لا يشعرون **كان**  
ومثله يكسبون وكذا انما يكون لمن حولك الراوي ليس بوقف على  
قراءة من سلكها وهو نافع وابن عامر وابن كثير وقرا الباقون بنفهم  
فوق قراءة من سكن الراوي جعل او جعله تافه عطف ومقتضا  
التقسيم ومن فتح الراوي جعلها للمعطف ودخلت عليها همزة



الاستغناء مقدمة عليها لان الاستغناء له مصدر الكلام وان كانت  
بعد ما تقدمت عند الجمهور وهم يلعبون **كاف** ومثله مكر الله  
المستغنون **كاف** للاستغناء بعد ما تقدمت **جاء** للفصل بين  
الماضي والمستقبل فنطبع منقطع عما قبله لان اصحاب ما مضى  
ونطبع مستقبل وقال الغزالي ان نطبع على قلوبهم ليس داخل  
في جواب لو ويدل على ذلك قوله فهم لا يسمعون والوقت **علي**  
لا يسمعون تام من انبائها **حسن** ومثله بالبيت لمطعم الجملتين  
المختلفتين لان منه ما كانوا اليوم من الاصل مكة ومنه ما جاءتهم للاسم  
السابقة مع ان القاتوبب الاتصال وكذا من قبل الكفر **كان**  
لا يتد بالشيء ومثله من عهد الغسق **تام** وشم وردت لترتيب  
الاخبار فينبغي انما جاءت اول قصة اخرى فظلموا **جاء**  
للفصل بين الماضي والمستقبل مع العطف بالفا المفسد **تام**  
العلمين **جاء** ورأى كل اية كتاب الله من ذكر الآلهة وغير  
نون الاية عشرة مواضع فهو يفتون منها حقيق على ان لا اقول  
والوقت على حقيق احسن على قراءة نافع على يتقدم بيا المتكلم  
على ان الكلام ثم عند قوله حقيق لان حقيق تحت رسول  
اي رسول حقيق من رب العالمين ارسيت وعلى هذا لا يوقف  
على العالمين لان حقيق صيغة رسول او خبر بعد خبر وليس  
حقيق وقتا ان جعلته الا اقول ان وصلتها سبدا وحقيق  
خبرا او حقيق سبدا وان لا اقول خبرا ازان لا فاعل  
بحقيق وهذا الغريب الرجوه لو صرحه لفظا ومعنى  
وقرأ العامة على من جرمي دامت يا المتكلم **الالحق حسن**  
من ربكم **جاء** بن اسرائيل **كان** ورأس اية المصادق **حسن**

مبين



مبين **جاء** للفظون **حسن** ومثله لساغر علم على استيناف ما بعده  
وليس يوقف ان جعل في موضع الصفة لما قبله من ارضكم  
**حسن** ان جعل فاما تامرون من كلام فرعون ويوم كونه من كلامه  
قوله قالوا ارجئه وقوله يريد ان يخرجكم هو قول الملا **واس**  
يوقف ان جعل قوله يريد ان يخرجكم من ارضكم من كلام الملا  
وخاطبوا فرعون وحده يقول لهم فاذا تامرون تسفها لك كما  
تخاطب الملوك بصيغة الجمع او قالوا لك له ولا صحابه ويجوز  
ان تكون ما ذكرها اسما واحدا معنويا ثانيا تامرون والمفعول  
الاول محذوف وهو يا المتكلم والتقدير يا بني شي تامرونني ويجوز  
ان تكون ما وحدها استغناء ما سبدا او ذا اسم موصول بمعنى الذي  
خبر عنها تامرون صلة او مفعول تامرون محذوف وعسر  
ضمير المتكلم والثاني الضمير العائد على الرسول والتقدير فاني  
شي تامرونني اي تامرونني به تامرون **كان** حشرين واس  
اية وليس يوقف لان ما بعده من تمام الحكاية عن الملا ولا يوقف  
على حشرين لان قوله يا نوك جواب قوله وارسل فلا يفصل  
بين الامر وجوابه ساغر علم **كان** ومثله نحو الغليلين قال  
نعم **جاء** القريين **حسن** اللطيفين **كان** قال القوا **حسن** ومثله  
واستقره بهم **بسم** عظيم **تام** عساك **جاء** عند بعضهم وقيل  
ليس يوقف لان ما بعده يفسر ما قبله يا فكون **كان** ومثله يكون  
وصا غرين وساجدين على استيناف ما بعده وليس يوقف  
ان جعل ما بعده خالفا لفاعل التعليم العلمين ليس يوقف  
لان ما بعده يدل على قبله رب موسى وهارون **تام** وقدم موسى  
عسا علي هارون وان كان هارون اسن منه كبره في الرتبة

١٢٠



اولا انه هنا وقع فاصلة كما تقدم هارون على موسى في طه  
لوقوعه فاصلة ومات هارون قبل موسى بثلاث سنين قبل  
ان اذن لكم **كاف** على استئناف ما بعده وليس بوقف ان جعل  
ما بعده اذ خلا في القول اهلها **جاء** على ان اللام في قوله  
لتخرجوا منها اهلها من صلة مكرمة ومن جعلها متعلقة  
بمخذوق تقديره فقلتم ذلك لتخرجوا وقت على المدينة  
وقال فاقع تام فتسوف تعلمون **كاف** ومثله اجعروا وكذا  
متعلمون لما جئنا **حسن** صبر **جاء** مسلمان تام في الارض  
**جاء** ان نصب ويذكر عطفا على جواب الاستفهام وهو  
ليفسدوا باضمار ان والمعنى ان يكون الجمع بان تركل موسى  
وقومهم للافساد ويترككم اياك وعبادة الممتك اي ان  
هذا ما لا يمكن وقصد الملاية في تغنيظ فرعون على موسى  
وقومهم وليس بوقف ان قوي بالرفع عطفا على ان تركل موسى  
عن الحسن انه كان يقرأ ويذكر بالرفع وكذا ان نصب  
عطفا على ما قبله او جعل جملة في موضع فلاصل الربية  
في اعراب ويذكر خمسة اوجه انظرها ان شئت والتمس  
**حسن** ومثله نسا هم **فهمون تام** واصبروا **كاف** للابتداء  
بان من عباده **حسن** للمستقر **كاف** ما جئنا **حسن** في الارض  
ليس بوقف لان بعده فالسببية تعلمون **تام** يذكرون  
**كاف** لنا هذه **حسن** والراد بالحنة العافية والرخا والسعة  
البلا والعقوبة ومن بعد **كاف** عند الله الاولى وصله لايعان  
**كاف** ومثله يومئذ ومفصلات وقوما مجرمين ومن وقت  
على ادع لتاربك وابتدا بما عهد عندك وجعل الباء حرف

قسم

بلغ متابلة عا امد

قسم فقد تقسفت واخطا لان باء القسم لا يحذف معها الفعل بل  
مقي دكوت الباء لا بد من الايتان بالفعل معها بخلاف الواو بما عهد  
فذلك **جاء** بني اسرائيل **حسن** واسراية ايضا **يكنون كاف** فاسما  
سهم **جاء** على استئناف ما بعده وليس بوقف ان جعل ما بعده  
نفس الاستقام غفيلين **كاف** يستغفرون ليس بوقف لان  
لان مشارق منصوب على انه مفعول ثان لا ورثنا قال السجستاني  
نصبوا مشارق باورثنا ولم ينصبوها بالظرف ولم يريدوا  
في مشارق الارض وفي مغاربها قال ابو بكر بن الابناري فانكاره  
النصب على الظرفية خطا لان في مشارق ومغارب وجهين ايد  
انها منصوبة باورثنا على غير معنى محل وهو الذي يسمى الكساة  
صفة ويسمى الخليل طرفا والوجه الثاني ان تنصب التي  
باورثنا وتنصب مشارق ومغارب على المحل كان ذلك قلست  
واورثنا القوم الارض التي باركنا فيها في مشارق الارض ومغاربها  
فلما حذف الجار نصبت واذا نصبت مشارق ومغارب بوقف الفعل  
عليها على غير معنى المحل جعلت التي باركنا فيها نعت مشارق  
ومغارب وعليها فلا يوقف على يستغفرون والوقف على  
ومغاربها **حسن** ان جعل التي باركنا فيها منقطعا عما قبله قال  
الاخفش باركنا فيها هو تمام الكلام بما صبروا **كاف** ومثله يبرشون  
واصنام لهم وكما لهم الله كلها **حسن** تجهلون **كاف** ما هم فيه  
**جاء** يعملون **كاف** ومثله العلمين عا فزاة الجماعة غير ابن عامر  
في قوله واذا انجبتكم بالنون على لفظ الجمع لان كلام موسى قد تم  
وليس بوقف على فزاة ابن عامر واذا انجبتكم على لفظ الواحد  
الغائب لان ما بعده متصل بكلام موكي واخاره عز الله تعالى

Copyrighted material



في قوله انما افقكم اليها فهو مردود عليه فلا يقطع منها انتهى  
تكون في سورة العذاب **كاف** على استئناف ما بعده وليس بوقف ان  
جعل بدل من يسوونكم نسلك **هم** عظيم **تام** اربعين ليلقة **هم**  
واضحة **كاف** على استئناف التي منها عن اتباع سبيلهم وانشره  
اياء بالاصلاح على سبيل التاكيد لا لغرض ان يفتح منه خلاف الاصلاح  
لان منصب النبوة منزلة عن ذلك الفسد **تام** وكله ربه ليس بوقف  
لان قال جواب لنا اليه **هم** ومثله لو تراني ومثله الى الجليل  
للافتد بالشرط مع الفاء فتراني وصفتنا قر الاخوان  
دكا بالمد بوزن حمراء والباقرن دكا بالفتور والتنوين اول المومنين  
**تام** وبكلامي **جامز** الشكرين **كاف** من كل شيء **هم** ان نصب ما بعده  
بفعل مقدر وليس بوقف ان نصب بما قبله او يقول منه او نصب  
على القول من اجله اي كنيته له تلك الاشياء للافتاد والتفصيل  
لكل شيء **هم** ومثلهما باصنهما **الفقيرين تام** بغير الحق **كاف** للابتداء  
بالشرط لا يرمون بها **كاف** للابتداء بالشرط ايضاً سبيل **هم**  
يتخذوه سبيل **كاف** عظيمين **تام** اعمالهم **هم** يعملون **تام** له فوار **هم**  
ومثله سبيل لا يصير الجملة صفة سبيل فاذ الها ضمير العجل  
وكذا ظالمين وقال ابو جبر فيها **تام** قد فعلوا ليس بوقف لان قالوا  
بعده جواب لما **الفقيرين كاف** ايضاً ليس بوقف لان قال جواب  
لما ورسموا بيها مرسولة كلمة واحدة باتفاق وتقدم الكلام على  
ذلك من بعد **كاف** للابتداء بالاستئناف ومثله امر بكم يجر اليه  
**هم** اتفق على الرسم على رسم يابن ام ابن كلمة وام كلمة على سراد  
الافتصال وياي الكلام على التي في طه يقتلون **هم** ووصله **هم**  
لان الفايه جواب مقدر اي اذا هم قتلوا يقتلوا فلا تشبههم بغيري

الظلمين

الظلمين **تام** في رحمتك **هم** الراحمين **تام** في الحيوة الدنيا **كاف** وقيل  
تام ان جعل ان الذين اتخذوا العجل وما بعده من كلام موكي وهو اشبه  
بسياق الكلام وقوله في الحيوة الدنيا امر كلامه ثم قال نعم وكذلك  
بخبري المغترين ولا يبلغ درجة التمام ان جعل ذلك من كلام الله اخبارا  
عما ينال عباده العجل ومخاطبة لموسي بما ينالهم وتدل عليه قوله وكذلك  
بخبري المغترين وعلى هذا الميم الوقت على قوله في الحيوة الدنيا ولكن  
كاف المغترين **تام** واسوا **كاف** رحيم **تام** الغضب ليس بوقف لان  
جواب لما يات وهو قوله اخذ الألواح فلا يفصل بينها بالوقت  
الألواح **هم** على استئناف ما بعده وليس بوقف ان جعل وسب  
نسخها جملة في محل نصب حال من الألواح او من ضمير موكي بوجهين  
**كاف** وقيل تام لميقنا **هم** واي **كاف** ومثله السهنا منا ان هي الا  
فتك **جامز** لان الجملة لا توصف بها المعرفة ولا عامل يجعلها حالاً قاله  
الشيخ وندي وتمدي من تشا **هم** ومثله وارحمنا **الفقيرين كاف**  
هذه نال **هم** ومثله من اشال للعصل بين الجملة كل شيء **كاف**  
يرمون في محل الذين الحركات الثلاث فالرفع من وجهين والنصب  
من وجهين والجر من ثلاثة فتام ان رفع هي انه خبر مبتدأ محذوف  
او مبتدأ والخبر اي الجملة الفعلية من قوله يا مريم بالمعروف او الجملة  
الاسمية وكاف ان نصب الذي او رفع على المدح وليس بوقف ان خبر  
بدلاً من الذين يتقون او تقنا او عطف بيان ومن حيث كونه راو اي  
بخبر والاحيل **كاف** على استئناف ما بعده وقيل تام لان ما بعده  
يجعل ان يكون خبر مبتدأ محذوف اي هو يا مريم وان يكون لغتها  
لقوله مكتوباً او بدلاً اي يحذونه امراً او صلة الذي قايماً مقام  
يحذونه كالمبدل عن تلك الجملة اي الامري الذي يا مريم قاله

Copyrighted material University







ولا يعقلون وان جعل والذين مبتدوا غيره انا لانضج لم يوقف على  
قوله واقاموا الصلاة لانه لا يفصل بين المبتدوا والخبر بالوقف لان  
المصلين هم الذين يتكلمون بالكتاب وفي قوله واقاموا الصلاة  
اعادة المبتدوا بعناه والرابط بينهما العموم في المصلين او ضمير  
محذوف تقديره المصلين منهم المصلين **تام** واقع بهم **حسن** تقتضون  
**تام** ان علق اذ بادركم قدرا من قوله وان عطف على ما او على واذا تنقنا  
الجمل لم يتم الكلام على ما قبله واختلاف في شئ من كلام الله  
او من كلام الله والملائكة او من كلام الذرية فعلى انه من كلام الملائكة  
وان الذرية لما اجابوا بيلي قال الله للملائكة استهدوا عليهم فقالت  
الملائكة شهدنا فبلى آفوق قصة الميثاق فاصلة بين السؤال والجواب  
فالوقف على بلي تام لانعلق له بما بعده لا لفظا ولا معنى وعلى انه من  
كلام الذرية فالوقف على شهدنا وان ان متعلقة بمحذوف اي فعلنا  
ذلك ان يقولوا يوم القيامة فاذا لا توقف على بلي لتعلق ما بعدها  
بما قبلها لفظا ومعنى وقال ابن الانبار لا يوقف على بلي ولا على شهدنا  
لتعلق ان بقوله واستهدم فالكلام متصل بقصته ببعض ما قبله  
ليس يوقف لان ما بعده معطوف على ما قبله من بعد **حسن** لا ابتداء  
بالاستفهام المبطلون **كاف** برهون **تام** الفاويز **كاف** وابتع حواء  
**حسن** وقيل كاف لان ما بعده مبتدأ او تركه يلهي **حسن** فهو لا يلهي  
ترك اللهم بايتنا **حسن** يتفكرون **تام** مثلا جاز ان جعل الفاعل  
مضمرا تقديره ساء مثلهم مثلا ويكون القوم خبر مبتدأ محذوف  
تقديره هم القوم وليس يوقف ان جعل القوم فاعلا لبا لا ي  
لا يفصل بين الفعل والفاعل مبطلون **تام** فهو المبتدأ **حسن** بايتنا  
اليا وصلوا وقتا باتفاق القراء هنا خلافا لما في سورة الكهف

والاسرا

والاسرا فان اباعدونا فاعيا شيئا منها وصلوا والباقون يحذون منها  
بها وقفا وصلوا الخسرون **تام** والاسر **كاف** على استيناد ما بعده  
وليس يوقف ان جعل ما بعده في موضع النعت لقوله كثير الايسر بها  
**حسن** اصل **كاف** الغفلون **تام** فادعوه بها **كاف** ومثله في اسما له  
يعلمون **تام** ومثله بعد ان لا يعلمون **كاف** على استيناد ما بعده واملي  
لهم **كاف** لا ابتداء بعد بان متين **تام** اولم يتفكروا **تام** لا ابتداء باله  
من جهة **حسن** وقال ابو عمر وكاف لا ابتداء بعد بالنفي والمعنى اولم يتفكروا  
ويشدد رواية انتقاء هذا الوصف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه  
منتف عنه لاجماله ولا يمكن لمن انتفى الفكر ان يتشب ذلك اليه  
مبين **تام** من شي ليس يوقف لان وان عبي متعلق بينظروا منه في محل  
جر عطف على ملكوت اي اولم ينظروا وان الاسر والاشان عبي ان يكون  
فان يكون فاعل عبي وهو حينئذ تاممة لانما هي رفعت ان وما ي  
حيثها كانت تاممة اجلهم **كاف** لا ابتداء بالاستفهام اي اذ لم يرموا  
بهذه الحديث فكيف يرموا بغيره يرمون **تام** فلا هادي له **كاف** على  
قراءة ونذرهم بالنعون والرفع على الاستفهام لانه منقطع عنه وبها  
قرا ابن كثير وابن عامر ونافع وليس يوقف من قرا ويذرعهم بالياء والجرم  
لانه معطوف على موضع الفاويز ذلك ان موضعها جزم لانها جواب  
الشرط وهو انه مجزوم استدهش **تام**  
ايكصدهت فاني لك كاشع وعلى انتقاء صير في الحياة وازد  
فجرم وازد عطف على محل الفاويز استدهش الاختصار البكر والبصر  
دعني واذهب جانبيا يوما والفلان جانبيا فجرم والفلان عطف  
على محل الفاويز اعمى والكساي ويذرعهم بالياء والجرم وضرا  
عاصم وابو عمرو ويذرعهم بالياء والرفع فان جعلته معطوفا على



١٢٤

Copyrighted material



ما بعد العالم بجزء الوقت على ما قبله وان جعلته مستأثرا وقت على  
ما قبله بغيره **تام** مرسلها **حسن** عند ربي **تام** لا خلافا لجملة  
الامور **تام** عند الله وروى عنده نافع تام والارض **حسن** الا بقية **تام**  
حتى عنها **تام** للامر بعده اي عالم وسعته بها وبالسرور عنها قل  
انما عنها عند الله اولي وصله للاستدراك بعدة لا يعلمون **تام**  
ما شاء الله **حسن** وقيل كاف من الخير ليس بوقت لعطف وما مضي السوء  
على جواب لو وما مضي السوء **تام** ان فسر السوء بالجور الذي نسبوه  
اليه فكان ابتداء بني بعد وقت اي ما يجهلون ان انا الانذير وليس  
لقوم يومنون المعنى لو علق الغيب من امر الخط الاستكثار من  
الطعام وما مضي الجمع والاولى ان جعل السوء على الجور الذي نسبوه  
اليه لقوم يومنون **تام** ليسكن اليها **حسن** ومثله ثرت به الشكرين  
**تام** فيما اتها **تام** ايضا لا تنقص قصة ادم وهو اعلمها السلام  
وما بعده تخلص الى قصة العرب واسرائيل ولو كانت القصة  
واحدة لقال عما يشركان قوله دعوا الله وبها فلما اتاهما صالحا  
جعل الله شركائهما ليتركوا **تام** ومثله يجلتون ويتصورون  
ولا يتبعوكم قرائنهم بتخفيف التوفيق ومثله يتبعهم القرون في  
الشرا والباقيات بالتدبير فيها لقتان صبتون **تام** ومثله صدقون  
وكذاهما الاخرة وفي المواضع الثلاثة لا يجوز لان ام عاطفة والمعنى  
ينقص الوصل لان الاستغناء قد يجعل على الابتداء فلا تنظرون  
**تام** الكتاب **تام** على استيناف ما بعده الصالحين **تام** على القرائين  
قرا العامة ولي معنى ليا المشكم المفتوحة اضاف الولي الى نفسه  
وقرأ ولي الله بيا مشددة مفتوحة وجبر الجلالة اضاف الولي  
الى الجلالة ينصرون **تام** لا يسعوا **تام** لا ينصرون **تام** الجاهلين

تام ومثل

**تام** ومثله بالله علم تام يصرون **تام** لان واخوانهم مبتدأ ومثله  
خير لا ينصرون **تام** ومثله احتبيستها وكذا من ربي وعدي ورحمة  
ليس يوقت لتعلق ما بعده بما قبله يومنون **تام** وانصتوا ليس يوقت  
لموذا الترجي بعده وتعلقته كتعلق لام كي ترجمون **تام** والاصال  
**تام** الفذلين **تام** ويسمعونه **تام** اخر السورة **تام** **حسن**  
**الانفال** **حسن** الا سبع ايات اولها واذا يكرهك الايات  
السبع فكي وهي سبعون وخمس ايات في الكوفة وستة في الدينين والكي  
والبصرة وسبع وسبعون في الشامي اختلافهم في ثلاث ايات ثم يغلبون  
عدها البصرة والشامي ليقضي الله امره كان مفعولا الاول لم يعدها  
الكوفة بنصره وبالمؤمنين لم يعدها البصرة وكلمتها الف وما شان  
واحدة وثلاثون كلمة وهو فيها خمسة الاف ومايتان واربعة  
وتسعون حرفا وفيها ما يطيع الفواصل وليس بعد واما ما  
ثمانية مواضع اولها المؤمنون زجر الشيطان فوق الاعناق عن  
السجد الخرام الا المتقون يوم الغزاة يوم النقي المعاد امره كان  
مفعولا الثاني بعده والي الله ترجع الامور عن الانفال **تام** وقيل  
ليس يوقت لان ما بعده جواب لما قبله والرسول **تام** لان عنده  
انقضى الجواب وقيل حسن لعطف الجملة المختلفة بالغايات  
بينكم **تام** ومثلي **تام** وجلت قلوبهم **حسن** وعلى ربهم يتوكلون **تام**  
ان وقع الذين على الابتداء والخبر اولها هم المؤمنون حقا او رفع  
خير مبتدأ محذوف اي هم الذين كاف وان نصب بتقدير اعني وليس  
يوقت ان جعل بدلا لما قبله ارفقا او عطف بيان بينمقون **حسن**  
ان لم يجعل اولها خبر الذين للفصل بين المبتدأ والخبر حقا **تام**  
وقيل تام كريمة **تام** ان علق الكافية كما يفعل محذوف وذكر

١٢٥



ابراهيم في تاويل كما سبعة عشر قولا حاصلها ان الكاف نعت لصدر  
 محمد وفي اي الاقوال ثابتة لله بوثانها اخرج ربك او واصلا ذات  
 بينكم اصلاها كما اخرج ربك او واطيعوا الله ورسوله طاعة محقة  
 كما اخرج ربك او واطيعوا الله ورسوله طاعة محقة  
 او هم المؤمنون هتاك اخرج ربك او استقر لهم درجات استقر اربابا  
 كاستقر اربابك في هذه التقديرات التي لا يوقد على ما قبل  
 الكاف لتعلقها بما قبلها وان علق ما بعدها بتقدير بجد لربك  
 مجادلة كما اخرج ربك في متعلقة ما بعدها او لكاهن كراهية  
 ثابتة كما اخرج ربك او ان الكاف بمعنى اذ ومار آية نحو واحسن  
 كما احسن الله اليك فعناه واحسن اذ احسن الله اليك لان كاهن هذا  
 متعلقة بمضمر يسوع الوقت على ما قبل كما والتقدير اذ ذكر اذ اخرج  
 ربك او ان الكاف بمعنى علي والتقدير برامض علي الذي اخرج ربك وان  
 كرهوا ذلك كما في كراهتهم له اذ اخرج ربك او ان الكاف في محل رفع  
 والتقدير كما اخرج ربك فائق الله او انما في محل رفع ايضا والتقدير  
 لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم هذا وعد حق او هو في محل  
 رفع ايضا والتقدير براد صلوات الله عليكم ذلكم خير لكم كما اخرج ربك  
 ربك او هو في موضع رفع خبر مبتدأ محذوف اي هذا الحال سن  
 تنقيلك الغزاة على ما رايت في كرامتهم لها حال اخرج ربك للحرب  
 او هو صفة خبر مبتدأ وحذف هو وخبره والتقدير قسمة الغنائم  
 حق كما كان اخرج ربك حقا او ان التثنية وقع بين اخرج اخرج  
 ربك اياك من مكة وانت كاره لمزاجك وكان عاقبة ذلك الاخراج  
 النفر والظفر كما كان عاقبة ذلك المزاج الاول السابع عشر انما  
 قسم مثل السما وما بناها يجعل الكاف بمعنى الواو قاله ابو عبيدة



ومعناه

ومعناه والذي اخرج ربك كما قال وما خلق الذكور والانثى اي والذي  
 خلق الذكور والانثى وبهذه التقادير يتضح المعنى ويكون الوقت  
 لان الوقت تابع للمعنى فان كانت الكاف متعلقة بفعل محذوف  
 او متعلقة بنجاد لربك بعدها او جعلت الكاف بمعنى اذ او بمعنى  
 علي او بمعنى القسم حسن الوقت على كريم وجاز الابتداء بالكاف  
 وليس بوقت ان جعلتها متصلة بيب الربك او غير ما ذكر واستينا  
 الكلام على هذا الوقت جدريان يخبر بنا ليد وفيما ذكر غاية في بيان  
 ذلك والله الحمد للكرمون **كان** على استئناف ما بعده بعد ما تبين  
**جايز** يفرون **انما** لكم **سالم** تكون لكم **حس** الكثرين ليس بوقت لتعلق  
 ما بعده بما قبله المحمرون **كان** وقيل تام ان علق اذ ياء كرم قدرة  
 وكان ان علق بقوله ليحق المحمرون ويصل السطر اي نحو المحمرون  
 استغاثكم وهو قول ابو جوير وهو غلط لان ليحق مستقبل لاسمه  
 منصوب باضمار واذا ظرف لما مضى فكيف يعمل المستقبل في الماضي قاله  
 السمين ربكم **من** مردفين **كان** ومثله به قلوبكم للابتداء بالنفي  
 الامن عند الله **حس** حكيم **قام** ان نصب اذ ياء كرم قدرة وليس بوقت  
 ان جعل اذ ياء لا ثانيا من اذ ياءكم ومن حيث كونه راسا  
 يجوز قرانا في يفتيكم بضم التحتية واسكان العجمة ونصب  
 النفاس وترا ابو عمرو يفتيكم النفاس برفع النفاس وقرأ الباقي  
 يفتيكم النفاس بفتح ياء الشذ العجمة ونصب النفاس امنة  
**سنة** **جايز** به الاقدام **كان** ان علق اذ ياء كرم قدرة فثبتوا الذين امنوا  
**قام** الرعب **حس** فوق الاعناق ليس بوقت للمعطف كل بيان **حس**  
 ومثله ورسوله الاول العقاب **قام** فذوقوه **جايز** بتقدير براد  
 ان الكثرين او بتقدير مبتدأ تكون ان خبره اي وحتم ان وليس

١٥٦

Copyrighted material



بوقت ان جعلت ان بمعنى وان او بمعنى وذلك ان للكفرين عذاب النار  
**تام** الادبار **كان** لا يبدأ بالشرط من الله **حسن** وما ربه جهنم  
 منه المصير **كان** قتلهم **حسن** ولكن الله ربي ليس بوقت لتعلق ما بعد  
 ما قبله اذ معناه ليقتلهم ويختبرهم وان جعلت اللام في ويلي  
 متعلقة بمحمد وذو بعد الراو تعديره ونقلنا ذلك اي قتلهم وزيهم  
 ليلي المؤمنين كان وقفا حنا ملائكة **كان** ومثله عليه  
 الكفرين **تام** الفتح **حسن** للفصل بين الجملتين المتضادتين مع  
 العطف خبركم **كان** على استئناف ما بعده **تعد** **جانز** ولو كثرت  
**كان** على قراءة وان بكر المصنوع وبها قرأ ابن كثير وابو عمرو وحسرة  
 والكسائي وابو بكر عن عاصم وليس بوقت ان قرأ بفهمها لتعلق ما  
 بعدها بما قبلها وان قد عمل فيها ما قبل الواو وبفتحها قرأ ابن  
 وشيبة ونافع وحفص عن عاصم وابن عاصم وذلك على تقدير  
 مستد ان يكون ان في موضع رفع اي ذلكم وان اذ في موضع نصب  
 اي واعلموا ان الله مع المؤمنين والوقت على المؤمنين **تام** لا يبدأ  
 بيا النداء ورسوله **جانز** تشبهون **كان** وقيل جانز لمطف ولا تكونوا  
 على قوله ولا تولوا لا يسمعون **تام** لا يفتلون **كان** ومثله لاسمهم  
 مرفعون **تام** لا يبدأ بيا النداء لما يجيكم **كان** وقلبه **حسن** بفتح  
 واعلموا انه ليس بوقت ان جعل وان قد معطوف على ما قبله تحرون  
**كان** فاعنة **حسن** العقاب **كان** تشكرون **تام** تفلون **كان** عظيم  
**تام** ويغفلونكم **كان** العظيم **تام** او يخرجون **حسن** ومثله ويكفرون  
 ويكفرون **حسن** منه المكفرين **كان** وقيل تام مثل هذا **حسن** ولا يمتاعه  
 في الابتداء ما بعده لانه مكايبة عن قايلي ذلك الاولين **كان** ومثله  
 اليهم وانت فيهم **حسن** على ان الضمير في معذبهم للمؤمنين والضمير

في المعذبين

في المعذبين للكفار ليصرف بينهما وليس بوقت على قول من جعله فيها  
 للكفار وهم يستغفرون **تام** لان الله لا يهلك قرية فيها نبيا وما كان  
 الله معذبهم لو استغفروا من شركهم وقالهم لا يعذبهم الله وهم  
 لا يستغفرون من كفرهم بل هم مضرون على الكفر والذنوب اولياء  
**كان** الا المتفنون ليس بوقت لحرف الاستدراك لبعده لا يعلم **تام**  
 وتصديقه **حسن** ترا العامة صلاتهم بالرفع مكاة بالنصب وقرا  
 عاصم وما كان صلاتهم بالنصب ورفع مكاة وخطا الفارسي هذه  
 القراءة وقال لا يجوز ان يخرج عن النكرة بالمعرفة الا ضرورة كقول  
 حسان كاذب سيئة من بيت راس يكون من اجها غسل وماء  
 وخرجهما ابو الفتح على ان المكاة والتصدية اسماء خبر واسم  
 الجنس تفرقة وتكثيره متقاربان وهذا اقرب من المعروف  
 بالجنسية حيث وصفه بالجملة كما وصف به النكرة كقوله تعالى  
 راية لهم الليل نلح منه النهار وقوله  
 ولقد امر على الليم بسبني فصيت تمت قلت لا ينبغي  
 وقري مكاي بالقصر والتنوين وجمع الشاعر بين الله والقصر في قوله  
 بكت عيني بحق لها بكاء **حسن** وما يعني البكاء ولا العويل  
 ونظير هذه القراءة ما قري به قوله اولئك هم اية ان يعلم علماء  
 بني اسرائيل برفع اية وهي ضعيفة وذلك انه جعل اسم يكن نكرة  
 وخبرها معرفة وهذا قلب ما عليه الباب ومن ذلك قول العطار  
 قتل الترق يا ضاعا **حسن** ولا يكت موقت من الوداعا  
 وذلك ان قوله ان يعلم في موضع نصب خبر يكن ونصبه اية من  
 وجهين اما ان يكون خبر اليمكن وان يعلم اسما فكانه قال اولئك  
 علم علماء بني اسرائيل اية لهم تكفرون **تام** عن سبل الله **حسن** يعذبون

١٢٧

Copyrighted material



**كاف** وراس الية في البصري والشامي لان والذين مبتدأ يحشرون ليس  
 بوقف لتعلق لام ليس بقرينة يحشرون ومن حيث كونه راس الية يجوز  
 من الطيب ليس بوقف لعطف ما بعده على ما قبله في جهنم **كاف**  
 الحشرون **كاف** ما قد سلف **حرف** للابتداء بالشرط الاولين **كاف** كمال في كتاب  
 الله من ذكر سنة الله فهو بالها الية خمسة مواضع فهو بالتا المجرور  
 هنا سطر الاولين والاسنت الاولين وفلن تجد لسنة الله تبديلا  
 ولن تجد لسنة الله تحويلا **كاف** لا تبتدأ بعد بالشرط بصير **كاف** ومثله  
 مولىكم النصير **كاف** ولا وقت من قوله واعلموا الى الجمعان فلا يوقف على  
 ابن السبيل لتعلق حرف الشرط بما قبله اي واعلموا هذه الاقسام  
 ان كنتم مؤمنين وان جعل ان كنتم شرط اجوابه مقدم لا متقدم  
 اي ان كنتم امنتم فاعلموا ان حكم المنكر ما تقدم او فاقبلوا اما ان كنتم  
 به كان الوقف على ابن السبيل كافيا الجمعان **كاف** وكذا قد ير ومثله  
 اسفل منكم لا تختلفتم في الميعاد **وصلة** احسن لحرف الاستدراك  
 وقيل يجوز بتقدير ولكن جمعكم هذا والاول اولي كان متفعلا ليس  
 بوقف لتعلق لام ليهلك بما قبلها عن رتبة **حرف** علم **كاف** على استناد  
 ما بعده ولا يوقف عليه ان جعل ما بعده متعلقا بما قبله اي  
 وان الله لسميع علم اذ يريدكم الله في منامكم قليلا قليلا **حرف**  
 في الامور لا يوقف عليه لتعلق ما بعده استندراكا وعطفنا سلم  
**كاف** وكذا الصدور وقيل قام ان جعل المعنى واذكروا اذ يريدكم  
 وان جعل معطوفا على ما قبله كان كافيا متفعلا **حرف** الامور  
**كاف** للابتداء بعد بيا التدا تعلقون **كاف** ومثله ورسوله رحاكم  
**حرف** واصبروا **حرف** منه الصابرين **كاف** ومثله عن سبيل الله

وكذا محيط

وكذا محيط جاز لكم **حرف** ومثله بري منكم وما لا تزون واخاف الله  
 كلها حسن العقاب **كاف** ان جعلت التقدير اذكروا اذ يقولون بينهم  
**كاف** لانه آخر كلام المنافقين **حرف** علم **كاف** كغروا **حرف** بين بعد الوقف  
 المعنى المراد على قراءة يتويع بالتحنية ان الفاعل موصوف ببنو عابد  
 على الله وان الذين كفروا في محل نصب مفعول يتويع والملائكة مبتدأ  
 والخبر يضر بون وان الملائكة هي الضاربة لوجه الكفار واد بارهم  
 وكذا ان جعل الذين كفروا فاعل يتويع بالتحنية والمفعول محذوف  
 تقديره يستوفون اعمالهم والملائكة مبتدأ وما بعده الخبر فعلى  
 هذا التقدير بين الوقف على كبري واوليس بوقف لمن قرأتون في  
 بالوقفة او التحنية والملائكة فاعل ويضر بون في موضع نصب  
 حال من الملائكة وخميند الوقف على الملائكة ويستدي يضر بون  
 وهو هم فبين به ان الملائكة هي التي تتوفاهم ولم يجعل الملائكة  
 بما بعده ليلا يشك بان الملائكة ضاربة لا منزوية والاولان لا  
 يوقف على كغروا ولا الملائكة بل على قوله واد بارهم اي حال الادبار  
 والاقبال وجواب لو محذوف تقديره لرايت اسرار عجيبا وشيا  
 ما لا نظيرها الخ **كاف** للعبيد **حرف** والاولي وصله بكدا ب  
 وتقدم ما يعني عن عادته في الزعم ان فعليك به ان شئت  
 والادب العادة اي كذاب الكفار في ما لهم الى النار مثل مال الزعم  
 لما يقنن ان موسى بنى فكدبه كذبت عولا جاهم محمد فويل الله  
 عليه وسلم فكدبه فانزل الله بهم عقوبة كما انزل بال فرعون  
 والذين من قبلهم **حرف** ثم يستدي كغروا بابيت الله فاهذم الله  
 بنوهم ويذنبهم **كاف** ومثله العقاب **حرف** علم **حرف** وفيه ما تقدم  
 من ان الكاف في محل نصب اوية محل رفع والذين من قبلهم كاتبة

١٢٦



شعب وصالح وهو دونه الا فرعون **حس** لا استيناف ما بعده  
ظالمين **تام** لا يومنون **تام** ان جعل الذين بعده مبتدأ والخبر فيهما  
بعده وكذا ان جعل خبر مبتدأ محذوف تقديره هم الذين اوتي  
موضع نصب بتقدير اعني الذين وليس بوقف ان جعل بدل  
من الذين قبله وهو الاخر ومن حيث كونه اسرا يذبحون لا يتقون  
**كاف** ومثله يذكرون وكذا اعلى سوا الخمينين **تام** سجدوا **حس**  
لمن قرأهم بكم المهمة مستانفا وهذا تمام الكلام اي لا تحسب من  
أفئت من الكفار يوم يدرفا توأيل لا بد من اخذهم في الدنيا  
وليس بوقف لمن قرأه بفتحها بتقدير لانهم لا يعجزون فهي متعلقة  
بالجملة التي قبلها لا يعجزون **كاف** ومثله من رباط الخيل وعدوكم  
**حس** وتام عند الاضطرر ويجعل قوله واخر من منصوبا باضمار  
فعل غير معطوف على ما قبله لان النصب بالفعل اولى وليس بوقف  
ان جعل واخر من معطوفا على راعى والضم اي وتوتوا اخرين او معطوفا  
على وعدوكم اي وترهبون اخرين والتفسير يدل على هذين التفسيرين  
لا تغلبونهم **حس** لانهم يقولون لا اله الا الله ويعتدون بمقامهم  
وقيل واخر من سجدوا وهم لا تغلبونهم هم الجن ويقال الجن تغلب من صهيل  
الخيل وانهم لا يغلبون دارا فيها فرس والتقدير على هذا وترهبون  
اخرين لا تغلبونهم وهم الجن وكان محمد بن جرير يجهل هذا القول  
لابني قريظة وفارسهم يعلمونهم لانهم كفار وهم حرب لهم  
قاله النكر اورد الله يعلمهم **تام** يوف اليكم **تام** لا تظلم **كاف**  
ومثله على الله وكذا العلم وحسب الله بين قلوبهم الاول **كاف**  
ومثله انما بينهم حكم **تام** حسم الله **تام** على استيناف ما  
بعده وان من انبغذ في محل رفع بالابتداء اي ومن انبغذ

حسبهم

حسبهم الله وليس بوقف ان جعل ذلك في محل رفع عطفا  
على اسم الله اوتي محل جر عطفا على الكاف من المؤمنين **تام**  
على القتال **حس** ومثله ما استيناف لا ابتداء بالشرط ولا بغيره  
شعنا **كاف** وقيل تام ما استيناف لا ابتداء بالشرط ومثله باذن الله  
مع الصابرين **تام** في الامر **كاف** على استيناف ما بعده لان المعنى  
حتى يقتل من بهائم المشركين او يغلب عليها او هو على تقدير  
اداء الاستيناف اي اشريدون عوف من الدنيا وهو حسن لان ما بعده  
مستانف مبتدأ والله يريد الاخر **حس** منه حكم **كاف** ومثله عظيم  
كليا **حس** وانقوا الله **حس** رحيم **تام** من الاسرى ليس بوقف لان  
ما بعده مقول قل قرا ابو عمرو من الاسرى بزنة فقال في بعض الفا  
وكسر اللام والباقون بزنة فعلى بفتح الفاء واسكان العين وفتح  
اللام وقرا ابو جعفر من العشرة انه يكتموا من الاسارى **تام**  
بعد السنين بغير امالة وقرا ابن عامر وعاصم بعدم الصلة  
وبالقصر من غير امالة واما بغير الصلة ومن المهمة وفتح السين  
وبغير امالة فلم يقرأ بها احد لان العشرة ولا من السبعة وبغير كسر  
**كاف** ومثله رحيم وقيل تام فاسكن منهم **تام** حكيم **تام** ولا وقف  
من قوله ان الذين امنوا الى اولياء بعض فلا يوقف على في سبيل الله  
اولياء بعض **حس** وقيل **كاف** وقيل تام حتى يهاجروا **حس** لا ابتداء  
بالشرط ميثاق **كاف** بصير **تام** اولياء بعض **حس** وقيل **كاف**  
لا ابتداء بالشرط اي ان لم تقطعوا كمن فتنه وفساد كبير وكبير  
**كاف** ولا وقف من قوله والذين امنوا الى حقا فلا يوقف على في سبيل الله  
ولا على ونصروا لان خبر والذين اولئك فلا يفصل بين المبتدأ  
وخبره بالوقف حقا **كاف** كريم **تام** فاولئك منكم **كاف** ومثله في  
كتب الله اخر السورة **تام** سورة التوبة مدنية

١٢٩



الايتان من اخرها لقد جاء رسول الى اخرها فانها نزلت بمكة وانما  
تركتم البسلة في رواية لانها نزلت لرفع الامان قال هذه بركة من اليان  
انكم تسمونها التوبة وانما هي سورة العذاب والله ما تركت اهدا  
الانما لتسموها اولها تشبه الانتقال وتناهيها لان في الانتقال  
ذكر العهود وفي رواية تفيد لها فضمت اليها وقيل لما اختلفت  
الصحابة في انها سورة واحدة في سابعة السبع الطوال او سورة  
تركتم بينها فرجة ولم تكتب البسلة وهي مائة وتسع وعشرون  
اية في الكوفي وثلاثون في عد الباية اختلفت في ثلاث ايات ان الله يري  
من المشركين عدوها البقرة الاستغفار وعذابها البقرة عذابها  
الشيء وعذاب او عذابها المدينان والملكى وكلها القان  
واربع مائة وسبع وتسعون كلمة وعلى قراءة ابن كثير ثمانية وتسعون  
كلمة وحروفها عشرة الاف وثمانماية وسبعة وثلاثون حرفا  
وفيها مما يشبه الفواصل وليس معدودا باجماع ستة عشر موضعا  
عاهدتم من المشركين بعده ثم لم ينقصكم شيئا على ان اهل البصرة  
قد جاءهم خلاف فيه وفي قوله يري من المشركين والصحيح عنهم  
ما قدمناه والذي في اول السورة مجمع على عده وقالوا المشركين  
برحمة منه ورضوان وقلوبهم لك الامور وفي الرقاب ويومن  
للمؤمنين من يلزم في الصدقات عذابا اليها وهو الثاني ما على  
المحسين من سبيل الاجدوا ما ينفعون من المهاجرين والانصار  
وتقرى قبايل المؤمنين فيقتلون ويقتلون ان تستغفر للمشركين  
ما ينفعون انهم يغفون عاهدتم من المشركين **كان** وراوية  
غير صحيحة في الله ليس يوقف لمطن وان الله على ما قبله الكفرين  
**كان** ان لم يعط واذا ان على رواية يوم الحج الاكبر **كان** على قراءة المحسن  
البصرة ان الله بكرة المنة على اعمار القوم وليس يوقف لمن فتحها

على العذر

على قد بان لان ان متعلقة بما قبلها وموضعا اما نصب او جر  
وهي قراءة الجماعة ورسوله **كان** اذ رفع ورسوله عطفا على محل ان  
قبل قولها اذ محله رفع على الابتداء اذ رفع عطفا على الضمير المستكن  
في يري اي يري هو ورسوله وان رفع على الابتداء وخبره محذوف  
تقديره ورسوله يري منهم وحذف الخبر لدلالة ما قبله عليه  
وعليه يحسن الوقف على المشركين ولا يحسن على رسوله وقد اجتمعت  
القراء على رفع ورسوله الا عيسى بن عمرو بن ابي اسحق فانهما كانا يضافان  
فعلى مذهبهما يحسن الوقف على ورسوله ولا يحسن على المشركين لان ورسوله  
عطفا على لفظ الجلالة او على انه مفعول مفعلة وقيل الحسن ورسوله بالجر  
على انه مقسم به اي ورسوله ان الامر كذلك وحذف جوابه لغرض  
المعنى وعليها يوقف على المشركين ايضا وهذه القراءة بتعقد صححتها  
عن الحسن للابن حاتم حتى يحكى ان اعرابيا سمع رجلا يقرأ ورسوله بالجر  
فقال الاعرابي ان الله يري من رسوله فانا يري فانفذه القارئ  
الي امير المؤمنين عشرين الخطاب فيحكي الاعرابي الواقعة في حشد  
امير المؤمنين العربية ويحكي ايضا عن علي كرم الله وجهه وعن ابى الاسود  
الدؤلي قال ابو البقاء لا يكون ورسوله عطفا على المشركين لانه  
يؤدي الى الكسر وهذا من الواضحات انتهى سمع من زيادة ايضا في  
خيركم **كان** غير معجز في الله الثاني **كان** بعد اب اليم ليس يوقف للاستثناء  
بعده وقيل يجوز بحمل الاعمى الواو ويبتدي بها ويبتدئ اليها  
الي مدتهم **كان** ومثله المتقين وقيل تام كل مرصد **كان** ومثله سبيلهم  
رقيم **كان** كلام الله **كان** ما سئله **كان** لا يعملون **كان** المسجد الحرام **كان**  
فاستقيموا لهم **كان** المتقين **كان** ولازمة **كان** قلوبهم **كان** فاستقروا  
**كان** ومثله عن سبيله وكذا يعملون ولازمة **كان** العتدون **كان**



ومثله في الدين ويعلمون والائمة الكثر قوا ابن عباس انهم لا يمان لهم  
بكر العزة اي لا تقدر ان لهم والباقيون بفتحها مع بين يعني نفي  
الامان عن الكفار ان صدرت منهم وبذلك قال الشافعي وقال ابو  
حنيفة عمن الكفار لا تكون عينا شرعية يشتهون **كان** ومثله  
اول مرة وقال الاخفش تام وخولعت في بعد الان ما بعده متعلق بما  
قبله وقال بعضهم الوقت انخسوتهم لان اسم الله مستدام مع القاف  
احق او ان تخشوه سبدا واحن خبره قدم عليه والجملة خبر الاول  
مومنين **كان** قلوبهم **حسن** على القراءة المتواترة بفتح يتيوب مستانفا  
وليس يوقف على قراءة اي اسحق ويتوب بالنصب على اصدار ان او جوابا  
للامر بالواو فيكون القتال سببا للتوبة من بيا **كان** حكم **تام** وليجة  
**كان** ما تعلمون **تام** بالكسر **حسن** على استئناف ما بعده اي ما كان لهم  
ان يهروه في حال اختارهم بالكسر وليس يوقف ان جعل ما بعده جملة  
في موضع الحال من قوله للمساكين وعليه فلا يوقف على بالكسر ولا  
على اعمالهم خلدون **تام** ومثله من المستدين في سبيل الله **حسن**  
لا يسترون عند الله **حسن** منه الظالمين **تام** لا تقطاع ما بعده عما  
قبله لنظا ومعنى عند الله **حسن** الغايرون **كان** وجنت **تام** معتم  
ليس يوقف لان خلد بر حال ما قبله ابد **كان** عظيم **تام** على الامان  
**كان** لا يبتدأ بالشرط **الظالمون** **تام** ولا وقت من قوله قل ان كان  
الي قوله باسمه لعطف المذكورات على اباوكم وخبر كان احبة ولا وقت  
على اسم كان ورن خبرها باسمه **كان** الفاسدين **تام** كثيرة **حسن** وقيل  
**كان** على اصدار فعل تقديره وتصركم يوم حناين وليس يوقف ان  
جبل ويوم حناين معطوفان على قوله في مواطن ومنهم من وقف على  
حناين لان ويوم عطفت على محل مواطن عطفت ظرف زمان في ظرف مكان

بلغ مقابلة على اصل

وذلك

وذلك جائز تقول مورت امامك ويوم الجمعة وهو جسد عنكم شيئا  
**جائز** على استئناف ما بعده وليس يوقف ان جعل ما بعده جملة  
في موضع الحال بما رخصت **جائز** مدبرين **حسن** ونتم لتزيب الاخبار  
وانزل جنود الم تر وها **حسن** على استئناف ما بعده وليس يوقف  
ان عطفت ما بعده على ما قبله ولكن من عطفت الجمل المتنايزة العبي  
وعذب الذين كفروا **كان** وكذا الكافرين ومثله من بيا زعيم **تام**  
**حسن** على استئناف ما بعده بعد عامهم بعد **كان** وقيل تام  
ان شاك **كان** حكم **تام** ولا وقت اي صغفرون لكن العطفت بصير الاشيا  
كالشي الواحد صغفرون **تام** عن ابن الله **جائز** ومثله المسح ابن العذوقيل  
**كان** لتمامي مقول الزبيرين ورسوا ابن بالغ في الموضوعين لان الفان  
انما تحذف اذا وقع ابن صفة يان على بن ونسب لابييه فلو نسب  
الي حبة كقولك محمد ابن شهاب الزهري لم تحذف الالف لان شهاب حبة  
او نسب الي امه لم تحذف ايضا كعبي ابن مريم او نسب الي اقربائه  
لم تحذف ايضا كالقناد بن الاسود فاقبوه الحقيقي عمرو وثبناه الاسود  
فهو كزيد بن الامير او زيد بن اخينا باقوا عنهم **كان** على استئناف ما بعده  
وليس يوقف ان جعل ما بعده جملة في موضع الحال من الزبيرين اي  
مضاهين قول الذين كفروا من قبل وحينئذ لا يوقف من قوله  
وقالت اليهود اي يضاهون قول الذين كفروا امر قبل لا يقال الكلام  
بمعنه ببعض من قبل **كان** اي يوفكون **تام** والمسيح ابن مريم **حسن**  
وقيل تام ان جعل ما بعده مستدا وليس يوقف ان جعل حالا  
اي اتخذوا غير ما مريم واحدا **حسن** يتركون **كان**  
على استئناف ما بعده وليس يوقف ان جعل ما بعده جملة في موضع  
الحال ومن حيث كونه راسا يجر الكفرون **تام** على استئناف

Copyrighted material





ما بعده وان جعل ما بعده متعلقا بما قبله لم يتم الا ان يتم نوره وكذا  
 الذي كله ليس بوقت لان الوقت الذي هو ما قبلها المتكون **تام**  
 عن سبيل الله الاول **حسن** وقال ابو عمرو تام ان جعل والذين يكفرون منه  
 محل رفع بالابتداء وخبره فيبرهم وليس بوقت ان جعل في محل نصب  
 عطفا على كثيرا وكانه قال ان كثيرا من الاحبار والرهبان لياكلون والذين  
 يكفرون ياكلون ايضا في سبيل الله الثاني ليس بوقت لمكان الفاعل عذاب  
 اليم **ان** نصب يوم بمحذوف يدل عليه عذاب اي يعذبون يوم يحيى  
 او نصب باذكر مقدر وليس بوقت ان نصب يوم بقوله اليم او بعذاب  
 وكذا نصبه بعذاب لا يجوز لانه مصدر وقد وصف قبل اخذ متعلقا  
 فلا يجوز اعماله وهذا الشرط في عمله النصب للمفعول به لانه عمله  
 في الظرف والمجاور والمجرور لان الجوامد قد تفعل فيه مع عمل المتعلق  
 فلما عمل وصفه وهو اليم لجاز اي اليم عظم قدره يوم يحيى عليها  
 وظهور **كان** على استيناف ما بعده لان بعده قول لا محذوف وان قد  
 فقال لهم هذه التي جزاها ما كنتم لانفسكم ولا انفسكم **ان** تذكرون  
**تام** والارض **ما** حرم **حسن** القيم **انفسكم** **كان** على ان الضمير  
 في فيمن يعود على اربعة وعليه فلا يوقف من قوله منها اربعة الى  
 قوله انفسكم وان جعل الضمير في فيمن يعود على اثني عشر لم يوقف  
 من قوله يوم خلق السموات والارض الى قوله ذلك الذين القيم  
 قاله يعقوب ثم قال والصحيح في ذلك ان يعود الضمير لا يمتنع  
 الوقف على ما قبله لان بعض التام والكافي جميعه كذلك قاله  
 النكراوي كافة **كان** المتعين **تام** في الكفر **حسن** لم يقرأ بفعل بضم الياء  
 ونحو الفاء مبنيا للمفعول وبها قرأ الاخوان وحققوا والباقي  
 مبنيا للفاعل من افضل وليس بوقت لم يقرأ بفتح الياء وكسر الصاد

لانه يعمل

لانه يجعل الفعالة والزيادة من فعلهم كانه قال زاد واذا اكثر  
 فضلوا ما حرم الله **حسن** اعمالهم **كان** الكفر **تام** الى الارض **حسن**  
 وقيل كان للاستفهام بعده من الاخرة **حسن** من الاقليل **كان**  
 للابتداء بعد الشرط وليست الاحرف استثناء في الموضعين وانما هي ان  
 الشرطية ادعت النون في اللام وسقطت النون في تنفروا وسقطت  
 علامة الجزم وجواب الشرط بعذبكم وتقديرها ان لم تنفروا ان لم تنفروا  
 فوما غيركم **حسن** ومثله شيا قد ير **كان** ان الله معنا **حسن** فانزل الله كيئنة  
 عليه **كان** ان جعل الضمير في عليه للمصدر بضم الميم الله عنه وهو المختار  
 كما روي عن سعيد بن جبيرة وان جعل الضمير في عليه للنبي صلى الله عليه  
 وسلم لم يكن الوقت عليه السخلى **تام** لم يقرأ وكلمة الله بالرفع وبها  
 قرأ العامة وهي احسن لانها لو قلت وجعل كلمة الله في العليا  
 بالنصب عطفا على مفعولي جعل لم يكن حسنا وليس بوقت لم يقرأ  
 بالنصب عطفا على كلمة الذين كفروا السخلى وبها قرأ علقمة  
 والحسن ويعقوب قال ابو البقاء وهو ضعيف لثلاثة اوجه وضع  
 الظاهر موضع الضمير كقول الشاعر  
 لا اري الموت يسبق الموت شي **نقص** الموت ذا الغني والفقير  
 اذ لو كان كذلك لكان وجعل كلمته في العليا وقراءته بالنصب  
 جائزة معروفة في كلام العرب الثاني ان فيه دلالة على ان كلمة الله  
 كانت سخلى فصارت عليا وليس كذلك الثالث توکید مثل ذلك  
 يعني بعيد اذ ليس القياس ان تكون اياها وقيل ليست توکید لان  
 الضمير لا يؤكد الظاهر انتهى **حسن** في العليا **كان** على الترانيم حكيم **تام**  
 للابتداء بالاسم وان نصب حنا فاقربا لا على الحال من فاعل  
 انفروا في سبيل الله **حسن** تعلمون **كان** ومثله الكثرة على استيناف

Copyrighted material



ما بعده اي يقولون بالله لو استطعنا ان نعلمه بغيره  
**ح**ر يملكون انفسهم **ح**ر منه ككذبون **كاف** وزعم بعضهم ان الوقت  
 على عقاب الله عنك وغرة ان الاستغناء اقتراح كلام وليس كما زعم لشدة  
 تعلق ما بعده به ووصله بما بعده اولى وقوله من قال لا بد من اضار شي  
 تكون حتى غاية له اي وهلا تركت الاذن لهم حتى يتبين ذلك العذر  
 الكلام في غيبة عنه ولا ضرورة تدعو اليه لتعلق ما بعده به  
 الكذابين **كان** ومثله وانفسهم وبالمقربين يفردون لا يحدوا  
 له عذرة ووصله بما بعده اولى لحرف الاستدراك بعده قرا العامة  
 عذرة بضم العين وتا الثانية اي من الماء والزاد والراحلة وفري  
 لا عدوا له عذرة بفتح العين وبها ضمير الغائب العائد على  
 المروج فبطهم **جاء** القعدين **كان** قيل هو من كلام بعضهم لبعض  
 وقيل من كلام النبي صلى الله عليه وسلم والقاعدتين النساء والصبان  
 يبقونكم العنتة **ح**ر على ان الواو للاستيناف وليس بوقف ان  
 جعلت الجملة حالاً من مفعول يبقونكم او من فاعله ورسوا او وضوا  
 بزيادة الف بعد لام الغم كما تروي ولا تعلم زيادة تامة هذه اللفظ بل  
 من جهة المعنى لانهم يرسون ما لا يتلفظ به سماعون لهم **كاف** ومثله  
 بالظلمين وكذا كاهنون ولا تقتني **ح**ر نزلت في الجدر بن قيس قال  
 له النبي صلى الله عليه وسلم اغزو واغنوا بسات الاصف والاصفر  
 رجل من الحبشة كان له بسات ولم يكن في وقتهم اهل منهم فقال  
 الجدر بن قيس ائذن لي في التخلف ولا تقتني بذكر بسات الاصف  
 فقد علم قومي اني لا اتمالك عن النساء اذ ارأيتن واختلف في الابتداء  
 ائذن لي فالتساوي سيداهم تان الثانية منها ساكنة ومثله  
 ادرج الالف في الوصل ابتداء منه مكسورة بعد ما ساكنة

لان القاعدة

لان القاعدة في الابتداء بالهمزة ان يكتب الساكن بحرف حركة  
 ما قبله اولاً او وسطاً او اخره او يذن واو تن والباسا واقر  
 وحسيناك وهبي والموتون وتسرهم لان اللفظ يكتب بحروف  
 مما جاء مع مراعاة الابتداء به والوقت عليه سقطوا **ح**ر  
 معناه في الاسم الذي حصل بسبب تخلفهم عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم بالكفر **ح**ر تسرهم **ح**ر للابتداء بالشرط فمكون **تاء** لنا **جاء** **ح**ر  
 مولاتا **ح**ر الموتون **كان** الحسين **ح**ر يعني الغيبة او الشهادة  
 او بابد بنا **ح**ر فترجموا **ح**ر منه للابتداء بعد ما بنا متر بصون  
 منها وقيل لا وقت من قوله قل هل تتر بصون الي متر بصون لان  
 ذلك كله داخل تحت القول المأمور به والوقت على الواضع  
 المذكورة في هذه الآية للفصل بين الجمل المتقاربة المعنى لا يتقبل  
 منكم **جاء** فتقنين **كاف** ومثله كسرهم ولا اولادهم **ح**ر  
 ان جعل في الحياة الدنيا متصلاً بالعذاب كانه قال انما يريد  
 الله ليغذهم بها اي بالنفخ في نفخها وانفاقها كرها وهو قول  
 ابي حاتم وقيل ليس بوقف لان الآية من التقديم لانفسار الكلام  
 بعينه ببعض النسخة اي فلا تخجلوا اموالهم ولا اولادهم من  
 الحياة الدنيا انما يريد الله ليغذهم بها في الآخرة وهذا الشرط  
 معتبر في قوله وارلاهم الاي وهم كسرون **ح**ر ومثله انهم منكم  
 الاول بفتحون **كاف** ومثله يجمعون في الصدقات **ح**ر وهو حرث  
 ابن زهير التميمي بن الحويصيرة راس الخوارج رضوا **جاء** للفصل  
 بين الشرطين وجواب الاول لا يلزم فيه المغالبة بخلاف الثاني  
 فجاياة الفجائية وانهم اذا لم يبطوا فاجأ سبطهم ولم يكن  
 نأخروا لما جيلوا عليه من محبة الدنيا والشهوة في تحصيلها

سبحان

Copyrighted by University



ومفعول رضى محذوف اي رضى ما اعطوه بسخطون **كل** حسنا  
 الله **حس** ومثله ورسوله على استيناف ما بعده وقيل ليس يرفق  
 لان من قوله ولو انهم رضى الى راغبون متعلق بلو وجواب لم يحذف  
 تقديره لكان خبرا لهم وقيل هو ايها وقالوا والواو زائدة وهذا  
 من ذهب الكوفيون وقوله سويثنا الله من فضله ورسوله انا الى الله  
 راغبون هاتان الجملتان كالشرح لقوله حسنا الله ولذلك لم  
 يتعاطفا لهما كالتى الواحد فالانفعال مع المفعول قاله الحسن  
 راغبون **تا** واين السبل **جا** لان ما بعده منصوب في المعنى بما قبله  
 لانه في معنى المصدر المؤكد اي فرض الله هذه الاشياء عليكم فريضة  
 من الله وفريضة من الله **كا** وحكم **تا** هو اذن **حس** وكذا ان يكون  
 اذن وخبر ورفعهما ومن قرأ اذن خير يحضر الرأى على الاضافة  
 وهي القراءة المتواترة كان وقفه منكم حسنا على القرائن وهو من  
 المؤمنين **كا** لم يقرأ رضى بالرفع مستانفا اي وهو رضى وليس  
 يوقف لمن رضى ما عطف على اذن وكذا امر بها عطف على خبر  
 والمعنى انما تقول ما شئنا ثم ناتي فننقضه فيقبل منا فقال  
 الله قل اذن خير لكم اي ان كان الامر على ما تقولون فهو خير لكم  
 وليس الامر على ما تقولون ولكنكم يومن بالله ويومن للمؤمنين  
 اي انما يصدق المؤمنون آمنوا بكم **كا** ومثله اليهم وكذا اليه  
 على استيناف ما بعده مؤمنين **تا** خلد ايها **كا** ومثله العظيم  
 وما في قلوبهم وقل استهزوا وما يحذرون ويلعب كلها وقوف  
 كافية تستهزون **حس** لا تنقضوا **حس** منه وقيل **تا** بعد  
 ايستكم **كا** سوا قرأتها بضم التاء مبنيا للمفعول اي بضم  
 الذنوب او قري تغذب بضم التاء مبنيا للمفعول ايضا طائفة

نائب

نائب الفاعل وبها قرأ مجاهد او قري ان تغذب منون العظمة تغذب  
 كذلك طائفة بالنصب على المفعولية وبها قرأ عاصم وقرا الباقر  
 ان تغذب تغذب مبنيا للمفعول ورفع طائفة على النيابة والنائب  
 في الاول الجار بعده مجزئ **حس** ومثله من بعض لانه لو وصل ما بعده  
 لكانت الجملة صفة لبعض وهو صفة لكل النافقين ايديهم **حس**  
 فسيهم **كا** ومثله الغاشقون خلد بن فيها **جا** هي حسم **حس**  
 ولعنهم الله **حس** مقيم ليس يرفق لتغلب ما بعده بما قبله وقيل  
 حسن لكونه راسية وذلك على قطع الكاف في قوله كالدن عما  
 قبلها اي انتم كالدن فالكاف في محل رفع خبر مبتدأ محذوف والاداء  
**جا** بخلافهم ليس يرفق لانتاف ما بعده على ما قبله كالذي خاضوا  
**كا** على استيناف ما بعده والافرة **جا** الخسرون **كا** والموتفكت  
**حس** ومثله بالبينت للابتداء بعد بالنبي يظنون **تا** اولياء بعض  
**جا** ورسوله **حس** سبرهم الله **حس** منه وقيل **تا** للابتداء بان  
 عزيز حكيم **تا** ولا وقف من قوله وعد الله اليه فذن فلا يوقف  
 على الانتهاء لان خالد بن خالد مما قبله ولا على خالد بن فيها لانتاف  
 ما بعده على ما قبله في جنت عدن **كا** ومثله اكبر العظيم **تا**  
 لانها صفات المؤمنين بذكر ما وعدوا به من نعيم الجنات  
 واعلظ عليهم **جا** وما واهم جهنم **حس** ويشير المصير **كا** ما قالوا  
**حس** حلف الجاهل من سويد من النافقين ان كان محمد صادقا  
 لنحش شر من الحجر بما لم يبالوا **كا** وكذا من فضله للابتداء بالشرط  
 مع الفايد خبرا لهم **كا** للابتداء بالشرط ايضا والفصل بين الجملتين  
 والافرة **كا** للابتداء بالنبي ولا نصير **تا** من الصالحين **حس** ومثله  
 من نون وكذبون **تا** العيوب **كا** ان جعل الذين خبر مبتدأ محذوف

Copyrighted material



او مبتدأ خبره سبحانه الله منهم وليس بوقف ان جعل الذين بدلوا من الضمير  
 في نحوهم ولا وقت من قوله الذين يمترون الى قوله سبحانه الله منهم  
 فلا يوقف على الصدقات ولا على صيدهم ولا على فيسبحون منهم  
 لان خبر المبتدأ الميات وهو سبحانه الله منهم والوقف على سبحانه الله منهم **جاء**  
 الم **كاف** ولا يستغفر لهم **جاء** لا ابتداء بالشرط فليست بغير الله لهم  
**كاف** ومثله ورسوله الفسحين **تام** ولا وقت من قوله فشرح المخلفون  
 الى قوله في الحر فلا يوقف على رسول الله ولا على في سبيل الله في الحر **كاف**  
 ومثله اسد حرا لان جواب لو محذوف اي لو كانوا يغفرون حرارة  
 النار لما قالوا لا تنزوا في الحر ولو وصل لغرضهم ان نار جهنم  
 لا تكون اسد حرا ان لم يغفروا ذلك يغفرون **كاف** ومثله كثيرا  
 لان جزاء اما مفعول جزاء او مصدر محذوف اي يجوزون جزاء  
 يكسبون **كاف** ومثله في عدد او قيل لا وقت من قوله فقتلوا تحموا  
 الى مع الخالفين لان ذلك كله داخل في القول او مرة **جاء** مع  
 الخلفين **كاف** والوقف على خبره وفسقون واولادهم وكفرون  
 ومع القاعدتين ومع الخوارج ولا يغفرون كلها وقوف كافيه  
 وانفسهم **جاء** الخبرات **كاف** المخفون **تام** فليدين فيها **كاف** العقلم  
**تام** يؤذن لهم **تام** عندنا نفع وقال غيره ليس بتمام لان قوله  
 وقعد معطوف على وجا ورسوله **كاف** اليم **تام** ولا وقت من  
 قوله ليس على الصنفين الى قوله ورسوله فلا يوقف على المرفعي  
 ولا على حرج لاتساق الكلام ورسوله **كاف** لا ابتداء بالسنن  
 ومثله من سبيل وكذا رحيم وجاز الوقت عليه وان عطفت  
 ما بعده عليه لكونه راسا **كاف** وقيل تام على انه منقطع  
 عما بعده لان الذي بعده نزل في العر بآخر بر سارية

واصحابه

واصحابه ولا وقت من قوله ولا على الذين الى قوله ما يفتنون  
 فلا يوقف على قوله عليه لان قوله تولوا علة لا تترك ولا على  
 جزا لان قوله لا يجدوا مفعول من اجله والعامل فيه جزا  
 فيكون لا يجدوا علة العلة يعني انه على فيض الدع بالحر  
 وعلى الحرز بعدم وجدان الفتنة وهو واضح انقل السنين  
 ما ينفقون **تام** اغنيا **جاء** لان رضوا يصلح ستانفا ورضا  
 اغنيا الحرز **حسن** لا يعلمون **تام** على استئناف ما بعده اليهم  
**سر** لا تقتدروا **حسن** منه لمن نزل منكم **حسن** منها من اخباركم **كاف**  
 لاستنباط بنا الفاعيل الثلاث الاول نا والثاني من اخباركم  
 ومن زيادة والثالث حذف اختصار العلم به والتمتدبير  
 بنا نا الله من اخباركم ورسوله **حسن** تخلون **كاف** وقيل تام لتقرموا  
 عنهم **جاء** ومثله فاعرضوا عنهم وكذا انهم رحيم وما وسم جهنم  
 وما بعده منصوب بما قبله في المعنى لانه اما مفعول له او مفعول  
 متعلق بمحذوف اي يجوزون جزا لقرموا عنهم **كاف** لا ابتداء بالشرط  
 مع الفاء الفسحين **تام** على رسوله **كاف** ومثله حكيم الدواير **حسن**  
 وقيل كاذ السوا **كاف** عليهم **تام** الرسول **كاف** قربة لهم **حسن** في رحمة  
**كاف** رحيم **تام** باحسان ليس بوقف لان قوله رضي الله عنهم خبر  
 والسابقون فلا يفصل بين المبتدأ والخبر بالوقف وكان عمر بن  
 الخطاب يري ان الواو سا قطة من قوله والذين استعملوا ويقول  
 ان الموصول صفة لما قبله حتى قال له زيد بن ثابت انها  
 بالواو فقال آيتوني بشان فانوة به فقال له تصديق  
 ذلك في كتاب الله في اول الجمعة واخر من منهم لما يمحوا ابراهيم  
 واوسط المحشر والذي جاءوا من بعدهم واخر الانفال والذين

اي زيادة وزايتها  
 فتمت ولم يبق بدو  
 الا لآخر سورة



اسم من بعد وهاجروا وروى انه سمع رجلا يقرأ بها بالواو  
فقال اي قد عاه فقال اقرا نبيه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وانك لتبصير القرط باليسبع قال صدقت وان شئت قل شهدنا  
وعينهم ونصرتنا وخذلتم واوبينا وظردتم ومن ثم قال عمر  
لقد كنت اري انار ففنا رفعة لا يبلغها احد بعدنا وروى  
عنه **علي** ابد **علي** العظم **تام** منافقون **كاف** ان جعل ومن  
حوكم خبرا مقدا ومنافقون مبتدأ موهرا ومن الاعراب  
ليمان الجنس او جعل ومن اصل المدينة خبرا مقدا والمبتدأ  
بعده محذوف قامت صفته مقامه والتقدير ومن اصل المدينة  
قوم مردوا على النفاق ويجوز حذف هذا المبتدأ الموصوف  
بالفعل كقولهم منا ظعن ومنا اقام يريدون منا جمع ظعن  
ومنا جمع اقام ويكون الموصوف بالتمرد منا فقوال المدينة ويكون  
من عطف المزدات اذ عطف خبرا على خبر وليس يوقف ان جولة  
مرد واجلة في موضع النعت لقوله منافقون اي ومن حوكم  
من الاعراب منافقون مردوا على النفاق ومن اصل المدينة  
**جاء** والاول وصله بما بعده لتعلقه به لا تعلهم **حسن** وكذا  
نحو تعلهم عظيم **تام** وقيل كاف لان قوله واخرون معطوف  
على قوله منافقون ان وقف على المدينة ومن لم يقف كان معطوفا  
على قوم المقدر او خبر مبتدأ محذوف اي ومنهم اخرون واخرى  
**جاء** ان يتوب عليهم **كاف** رحيم **تام** فلما تاب عليهم قالوا يا رسول  
الله خذ اموالنا وتصدق بها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ما ائتمت في اموركم شي فانزل الله خذ من اموالهم الاية وصل عليهم  
**كاف** لا ابتداء بان سكن لهم كذلك ومثل ذلك عليم والرحيم

والمؤمنون

والمؤمنون **حسن** تعلمون **كاف** وما بعده عطف على واخرون الاول اي ومنهم  
اخرين وايضا يتوب عليهم **كاف** ومثله حكيم على استئناف ما بعده  
مبتدأ محذوف الخبر تقديره منهم او فيما يتلى عليكم او فيما يقتض  
عليكم على قراءة من قرا والذين يغيروا ويا لو او عطفنا على ما قبله  
لانه عطف جملة على جملة فكانه استئناف كلام اخر وليس يوقف  
على قراءة نافع وابن عامر بغير واوان اعرب به لا من قوله واخرون  
مرحون من قبل **جاء** الحسن **كاف** لكذبون **تام** ان لم يجعل لا تشتم  
فيه ابد خبر قوله الذين اتخذوا وليس وقفا ان جعل الذي مبتدأ  
وخبره لا يزال بنسبهم فلا يوقف عليه ولا يثبت قبل الخبر ومن حيث  
كونه راسية يجوز ابد **حسن** لا ابتداء بلام الابتداء او جواب قسم  
محذوف وعلى التقدير يكون مسجدا مبتدأ واسر في محله رفع  
نعماله واحق خبره ونائب الفاعل ضمير المسجد على حذف  
مضاف اي اسس بنيانه ان تقوم فيه **حسن** ان جعلت فيه  
الثانية خبرا مقدا ورجال مبتدأ موهرا وليس وقفا ان جعلت  
نعت المسجد ورجال فاعل بها وروى من حيث ان الوصف بالمرء  
اصل والجار قريب من المزد انظر السمين ان يتطهر **كاف** الظاهر  
**تام** وروى ان خبر ليس يوقف لعطف ما بعده على ما قبله في ناس  
همهم **كاف** الظاهر **تام** على ان قوله لا تشتم فيه ابد خبر الذين  
او على تقدير ومنهم الذين فان جعلت لا يزال خبر الذين فلا يتم الوقف  
على الظاهر قلوعهم **كاف** حكيم **تام** الحنة **جاء** والقرآن **كاف** لا ابتداء  
بعد بالشرط والاستثناء التفسير اي لا احدى او في بعض هذه  
من الله تعالى فانه لا يجوز على الله تعالى اذ اختلف لا يقدح  
عليه الكرام فكيف بالعبي الذي لا يجوز عليه قبح قط من الله

١٢٦

Copyrighted material





**جاء** بما يعنى به **كان** العظم **تام** ان رفع ما بعده على الاستئناف او نصب  
 على المدح وليس بوقف ان جريد لان المومنين ومن حيث كونه راس  
 اية يجوز ولم يات بها طين هذه الاوصاف لما سبقتها لبعضها  
 الا في صفة الامر بالمعروف والنهي لئلا يبين ما بينهما فان الامر طلب فعل  
 والهي طلب ترك وقيل الواو والواو والثمانية لانها دخلت في الصفة  
 الثامنة كقوله وتامنهم كلهم لان الواو تودن بان ما بعده ما غير  
 ما قبلها والصحيح انها للعطف لحد ود الله **حز** وبشر المومنين **تام**  
 للابتداء بالنفي المحم **كاف** وعد ها اياه **حز** وقال نافع تام تترامنه  
**حز** حليم **تام** ما يتفقون **كاف** علم **تام** والارض **جاء** ويثبت **كاف**  
 للابتداء بالنفي ولا نصير **تام** فربق منهم **جاء** والادري وصل المتنوع  
 توبة التائبين والتوبة تشريذنب واما النبي فلانم للتوبة  
 فتوبته رجوع من طاعة الى اكل منها ثم تاب عليهم الاول **كاف** ومثله  
 رحيم على استئناف ما بعده وليس بوقف ان عطف على قول  
 والانصار وتر حيث كونه راس اية يجوز خلغوا **جاء** لان المعنى  
 لقد تاب الله على النبي وعلى الثلاثة وبرتني لدرجة الجنة بهذا  
 التقدير الا اليه **جاء** وسم لترتيب الاخبار ليتوبوا **كاف** الرحيم  
**تام** ومثله الصلدة قتر عن نفسه **حز** وقال احمد بن موك **تام** عمل  
 صالح **كاف** المحسن **كاف** وقال ابو حاتم لا احب الوقف على المحسنين  
 لان قوله ولا ينفقون نفقة معطوف على ولا يبالون وقيل تام على  
 استئناف ما بعده وليس بوقف ان عطف ما بعده على قوله لا يصيبهم  
 ومن حيث كونه راس اية يجوز الا كتب لهم ليس بوقف لان لا  
 ليحجزهم الله لام كي وهي لا يبتدأ بها لانها متعلقة بما قبلها وقال  
 ابو حاتم السجستاني تام لان اللام لام قسم حذفته منه النون

تخفيفا

تخفيفا والاصل ليحجزهم فحذفوا النون واللام بعد ان كانت مفعولة  
 فاستهتت في اللفظ لام كي فنصبوا بها كما نصبوا بلام كي قال ابو بكر  
 ابن الانباري وهذا غلط لان لام القسم لا تكسر ولا ينصب بها ولو جاز  
 ان يكون معني ليحجزهم لقلنا والله ليقتلن عتدا الله بنا ويل والله  
 ليقتلن وهذا معدوم في كلام العرب واحتج بان العرب تقول سنة  
 النجب اكرم بعبد الله نجزمونه لشبهه لفظ الامر قال ابو بكر الانباري  
 وليس هذا بمنزلة ذلك لان النجب عدل الى لفظ الامر ولا قسم  
 لم توجد بكسرة قط في حال ظهور اليهم ولا في اشارة قال بعضهم  
 ولا نعلم اهداس اصل العربية وافق ابا حاتم في هذا القول واجمع  
 اصل العلم باللسان على ان ما قاله وقد ربه في ذلك خطأ لا يصح فيه  
 لغة ولا قياس وليست هذه لام قسم قال ابو جعفر وراية الحسن بن  
 كيسان يتكرر مثل هذا على ابي حاتم اي يحطه فيه ويعيب عليه هذا  
 القول ويذهب الى ان اللام في متعلقة بقوله كتب انتهى النكر او مع  
 زيادة للايضاح ويقال مثل ذلك في نظائره ما كانوا يعملون **تام**  
**كاف** **حز** ولا وقف من قوله فلو لانز الى يحذرون فلا يوقف في  
 الدين لعطف ما بعده على ما قبله ولا على اذ امر جمعوا اليهم لانه  
 لا يبتدأ بحرف التبرج لانها في التعلق كلام كي يحذرون **تام** غلظه  
**حز** التقين **تام** هذه ايمانا **كاف** ومثله يستبشرون الى رحيم  
**حز** كغفرون **تام** على قراءة من قرأوا ولا ترون بالتا الفوقية يعني بيد  
 المومنين لانه استئناف واخبار ومن قرأ بالتحتمية لم يقف على  
 كغفرون لان ما بعده راجع الى الكفار وهو متعلق به وايضا  
 فان افروا وعطف دخلت عليها صفة الاستفهام او سرسرين  
**كاف** وكذا اولاهم يذكرون على استئناف ما بعده وليس بوقف

Copyrighted material



ان عطف على ما قبله ومن حيث كونه راسية يجوز ثم اذ فرقوا  
 وقال الفراء كاف لكان المعنى عنده واذا انزلت سورة فيها ذكر المنافقين  
 وعيبتهم قال بعضهم لبعض هل يراكم من احد ان قتم فان لم  
 يراكم اذ خرجوا من المسجد صرف الله قلوبهم ليس يوقفوا لان ما بعده  
 متصل بالصرف ان جعل خبرا وان جعله عاة عليهم جاز لا يفتقرون  
**تام** من انفسكم **كان** وقرئ من انفسكم بفتح النون من اشرفكم  
 من النفاسة وتبل الوقت على عزيز لانه صفة رسول وفيه تقدم  
 غير الوصف المخرج وهو من انفسكم لانه جملة على الوصف المخرج  
 وهو عزيز لانه مفرد ومنه وهذا كتاب انزلناه مبارك فانزلناه  
 جملة ومبارك مفرد ومنه يجبه ويجبوند وهي غير صريحة لانها  
 جملة موصولة بمفرد وقوله اذلة اعززة صفتان صريحتان لانهما  
 مفردتان كما تقدم وقد يجاب بان من انفسكم متعلق بجأوز المحرفة  
 ان يكون عزيز مستندا وما عنت خبره والارجح انه صفة رسول كقوله  
 بعد ذلك حريص فلم يجعله خبرا غيره واذا عاة كونه خبرا مستندا  
 محذوف لا حاجة اليه بقوله حريص عليكم خطاب لاسلام مكة وبالمؤمنين  
 روف رحيم خطاب لجميع الناس وبالمؤمنين متعلق بروف ولا يجوز ان تكون  
 المسألة من التنازع لان من شرطه تاهل المعول عن العالمين وان  
 كان بعضهم قد خالف ويجوز زيدا ضربته فنصب زيدا بجامل مضمرا  
 وجوبا تقديره ضربت زيدا ضربته وانما كان المحدث واجبا لان العامل  
 مغير له وقيل نصب زيدا بالعامل الموحى وقال الفراء الفعل عامل  
 في الظاهر المقدم وفي الضمير المتأخر انتهى من الشذوذ حريص عليكم  
**حسن** وقال ابو عمرو كاف روف رحيم **كان** وقال ابو عمرو **تام** ولم يجمع الله  
 بين اسمين من اسمائه تعالى لاحد غير رسول الله صلى الله عليه وسلم

الله **تام** ومثله الامور كذا عليه توكلت والجمهور على جبراهيم من العظيم  
 صفة للعرش وقرأ ابن محيصن يرضها نعم الرب قال ابو بكر الاصم  
 وهذه القراءة احب الي لان جعل العظيم صفة له تعالى او لي من جعله  
 صفة للعرش اخر السورة **تام** **سورة يوسف عليه السلام** **تكبير**  
 الاقوله فان كنت في شك الايتين او الثلاث قال ابن عباس فيها  
 من المدني ومنهم من يروى به الآية نزلت في اليهود بالمدينة  
 وهي مائة وعشر آيات في الشامي وتسع في عد الباقيين احصا لانهم  
 في ثلاث آيات مخلصين له الدين عدوها الشامي لتكون سن  
 الشاكرين لم يعد ما الشامي وسفعا لاني الصدور عدوها الشامي  
 وكلهم لم يعد الروا المروية الست سور وكلها الذوات ثمانية  
 واثنان وثلاثون كلمة وهو فيها سبعة الاق وحسان وتسعة  
 وستون حرفا وفيها مما يشبه الفواصل وليس بعد وداها ع  
 موضع واحد ولقد بوانا بنى اسرائيل الر تقدم ما يغني عن اعادته  
 في سورة البقرة الحكيم **تام** لا يتبدل بالاستفهام الانكاس ان اندر  
 الناس **حسن** سوا العرب ان اوحيما اسم كان وعجا الخبر او عكسه  
 والتقدير كان ايجادا بالانذار والتبشير الى رجل منهم عجبا  
 وان اندر الناس تفسير او جعلت كان تامة وان اوحيما بدلا  
 من عجبا بدل استمال او كل من كل وجعل هذا نفس العجب مبالغة  
 ان لهم قدم صديق عند ربهم **حسن** ما قبله وليس بوقف على قول من  
 يقول ان قوله قال الكافرون جواب ان اوحيما وهذا السارة الى الوحي  
 قاله ابو حاتم والمراد بالتقدم الصدق محمد صلى الله عليه وسلم  
 وهو موثوق يقال قدم حسنة قال حسان  
 لنا القدم العليا اليد وخلقنا لا لنا في طاعة الله تابع



اي ما تقدم لهم في السور السحر مبارز **تم** ما قبله على الرقعة  
 ومثله في الحروف يدبر الامر الامر بعد اذنه **كان** ومثله فاعبه وه  
 وكذا تذكرون جميعا **سوا** اعرب جميعا حال الامر المضاف وهو  
 مرجع امر المضاف اليه وهو الكاف وهو صحيح لوجود شرطه وهو كون  
 المضاف صالحا للمعية في الحال ومثله حقا لمز قرأ انه يدبر الخلق تكبر  
 الميزة وليس بوقف لمز قرأ بفتحها وهو ابو جعفر يزيد بن القنقاع  
 فانه كان يقول انه بفتح الميزة فعلى قرأته لا يوقف على حقا لان ما قبلها  
 عامل فيها بل يوقف على وعد الله ثم يبيد في حقا انه سيد الخلق  
 وقال ابو هاشم موضح ان بالفتح نصب بالوعد لانه مصدر مضاف  
 لمفعوله فكانه قال وعد الله له فعلى قوله لا يوقف على ما قبل حقا  
 ولا على ما بعده وقيل موضحه رفع اي حقا انه سيد الخلق كما قال الله  
 احق اعباد الله است داخله ولا خارجا الا على رقيب  
 فرفع ان يعي حقا لانها لا تكسر بعد حقا ولا بعد ما هو بها  
 وقيل موضعها جر على اضمار حرف الجراي وعد الله حقا بانه وقري وعد  
 الله فعل وفاعل ثم يعيده فيه ما مري في براءة من ان لام يجرى لام كي  
 بالقط **تام** لفصله بين ما تجزي به المؤمنون وما تجزي به الكافرون  
 وهو من عطف الجمل يكررون **تام** والحساب **حسن** سئل ابو عمرو عن الحساب  
 انتصبه ام تجزى اي هل تقطعه على عدد ام على التبيين فتجزة قال  
 لا يمكن جزمه اذ يقتضي ذلك ان يعلم عدد الحساب ولا يقدر احد  
 ان يعلم عدده الا بالحق **كان** على قراءة تفصل بالنون وهو قراءة العامة  
 وليس بوقف لمز قرأه بالتحسية لان الكلام يكون متحلا لان ما بعده  
 راجع الى اسم الله تعالى قوله ما خلق الله ذلك ولا يقطع منه **تام**  
 ومثله يتقون ولا رقت من قوله ان الذين لا يرجون اليك سون

فلا يوقف

فلا يوقف على الله يالا لاشاق ما بعده على ما قبله ولا على والها نوايها  
 كذلك ولا على غفلون لان اوليك خبر ان فلا ينفصل بين اسمها وخبرها  
 بالوقف وكثيرا ما تكون اية تامة وهي متعلقة بآية اخري في المعنى  
 ككوننا استنشا والاخري مستثنى منها او حالا ما قبلها وان جعل  
 اوليك مبتدأ وما واهم مبتدأ ثانيا والتاخر خبر الثاني والثاني وخبره  
 خبر اوليك كان الوقف على غفلون كافيه يكسبون **تام** بآيهم **حسن**  
 في جئت النعم **تام** عند احمد بن موي سحانك اللهم **حسن** قال سحان اذ الراء  
 احد من اهل الجنة ان يدعو بالشي اليه قال سحانك اللهم فاذا قالوها  
 سئل ياريد به فهي علامة بيد اهل الجنة وخدمهم فاذا ارادوا الطعام  
 قالوها انهم حال بما يشتهون فاذا افرغوا حمدوا الله تعالى فذلك قوله  
 وآخرو دعوتهم ان الحمد لله رب العلمين بها سلام **حسن** مما قبله لان  
 الجملتين وان اتفقتا فقد اعترضت جملة معطوفة اخري لان قوله وآخرو  
 دعوتهم معطوف على دعوتهم الاول فدعواهم مبتدأ وسحانك منصوب  
 بفعل مقدر لا يجوز اظهاره هو الخبر والخبر هنا هو نفس المبتدأ والمعنى  
 ان دعوتهم هذه اللفظ فدعوي يجوز ان تكون بمعنى الدعاء ويدل عليه  
 اللهم لانه ندائه معنى يا الله ويجوز ان يكون هذه الدعاء بمعنى العبادة  
 فدعوي مصدر مضاف للفاعل رب العلمين **تام** اهلهم **حسن** للفصل  
 بين الماضي والمستقبل اي ولو جعل الله للناس الشريعة الدعاء  
 كما استجالتهم بالخير لم يملكو ايهمون **تام** او قايما **حسن** ومثله مسته  
 وزعم بعضهم ان الوقف على قوله فلما استخفنا عنه ضربه متر وليس  
 بشي لان المعنى استمر على ما كان عليه من قبل ان يمسسه الضرب وشي  
 ما كان فيه من الحمد والتبلا وشي سوا له ايانا يعلمون **تام** عنه  
 الى عمرو لما ظلموا ليس بوقف لقطف وجايم على ظلموا اي لما حصل

اذا انتهى اصل الجدة غيا

١٣٩

Copyrighted material



لهم هذا ان الامران محي الرسل بالبيوت وظلمهم اهلكوا وما كانوا يهتفون  
 والكاف من كذا في موضع نصب على المصدر المحذوف اي مثل  
 ذلك الجزاء وهو الاهلاك تجزي القوم المجرمين **كاف** ومثله تقولون  
 بيوت ليس بوقف لان قال جواب اذا فلا يفصل بينهما او بدله **حسن**  
 وقال ابو عمرو كاف من تلقا نفسي **حان** للابتداء بان الفاعلية وتقدم  
 ان تلقا من الموضع السبعة التي زيدت فيها الياء كما رسمت في معنى  
 عثمان بوجي الى **حسن** وقال ابو عمرو كاف للابتداء بان عظيم **تام** ما تلوته  
 عليكم **حان** على قراءة قبل ولا دراكم به بغير نفي فهو استغناء واخبار  
 بايقاع الدراية من الله تعالى فهو منقطع من النفي الذي قبله وليس  
 بوقف لمن قرأ ولا ادراك بالنعني لانه معطوف على ما قبله من قوله  
 ما تلوته عليكم فهو متعلق بالتلاوة وما اخل معها في النفي فلا يقطع  
 منها وقرا ابو عباس والحسن وابن سيرين وابو رجاء ولا ادراككم **بمسرة**  
 ساكنة بعد الراء بدلة من الف والالف متعلبة عن ياء الافتتاح  
 ما قبلها وهي لغة لمقبل حكاها قطرب وقيل المزة اصلية وان  
 اشتقاقه من الذرة وهو الدفع ولا ادراككم به **حان** على القرائين من  
 قبله **كاف** للابتداء بالاستغناء بعده فلا تقولون **تام** بالبتة **كاف**  
 المجرمون **تام** ولا ينضمهم ليس بوقف لان ما بعده من مقول الكفار عند  
 الله **كاف** لانها مقولهم ومثله ولا في الارض عما يشكون **تام** فقلنا  
**حسن** يختلفون **تام** والمعنى ولو لا كلمة سمعت من ربك لاهلك الله  
 اهل الباطل واجي اهل الحق اية من ربه **حان** لان الامر يستد بالفاء  
 ومثله الغيب لله وفانظر والرفي منها لان جواب الامور منقطع لفظا  
 متصل بمعنى من المتقربين **تام** في اياتنا **حسن** ومثله اسرع مكرنا **تام**  
**تام** سوا قري بالوقفية ام بالتحسنة في البر والبحر **حسن** وقري يترجم

من الشر

من الشر والبث ويسيركم من الضمير لان حتى للابتداء اذا كان بعدها  
 اذا الا قوله حتى اذا بلغوا النكاح فانها لا تنها الا ابتداء وجواب اذا  
 قوله جاتها مع من كل مكان **حسن** ومثله له الدين لان دعوا الله جواب  
 سوال مع قدر كانه قيل فاما كان حالهم في تلك السدة فتلا دعوا الله  
 ولم يدعوا سواه من الشكوى **كاف** ومثله بغير الحق على انفسكم **تام**  
 لمن قرأ متاع باصهار مبتدأ محذوف تقديره يعومنتاع او ذلك متاع  
 وكذا الوصل بمحذوف اي ينفون متاع ارفع بغيركم على الابتداء وعلى  
 انفسكم في موضع الخبر وفيه ضمير عائد على البتة تقديره انا بغيركم  
 مستتر على انفسكم وهو متاع فعلى متعلق بالاستقرار وكذا الو  
 رفع بغيركم على الابتداء والخبر محذوف تقديره انا بغيركم على انفسكم  
 من اجل متاع الحياة الدنيا مذموم وليس بوقف ان رفع خبر عن قوله  
 بغيركم وعلى انفسكم متعلق بالبق فلا ضمير في قوله على انفسكم لانه ليس  
 بخبر المبتدأ فهو ظرف لغو ونصب متاع بغيركم او نصب على انه  
 مفعول من اجله اي من اجل متاع وبالنصب قرا حفص عن عاصم على  
 ان متاع ظرف زمان اي من متاع وقرا باية السبعة متاع بالرفع  
 تقولون **تام** ولا وقف من قوله انا مثل الي والانعام فلا يوقف على قوله  
 فاختلف وزعم يعقوب الارزق انه فعلا وفيه الكهنت تام على  
 استيناف ما بعده جملة متانفة من مبتدأ وخبر وفي هذا الوقت شي من  
 جملة اللفظ والمعنى فاللفظ ان نبات فاعل بقوله اختلط اي فئت  
 بذلك المطر انق من النبات بختلها بعضها ببعض وفي المعنى تنكبه  
 الكلام المتصل الصحيح والمعنى الصحيح ودعابت الى اللغو والتفصيل  
 والانعام **حسن** لان حتى ابتداء ثمة تقع بعدها الجملة كقوله  
 فآزاله القتل في دمائها بدجلة حتى ماء دجلة اشكل



والغاية معنى لا يمارفها كما تقدم في قوله حتى يقول لا انما نحن فتنة  
 قلدرون عليها ليس بوقت لان اسمها ليس بوقت جواب اذا كان لم  
 تغز بالامر والكاف في كذا نعت لمصدر محذوف اي مثل  
 هذا التخصيص الذي فصلنا في الماضي نفعل في المستقبل لنقوم بتفكره  
 ويتفكرون تام والله يدعو الى دار السلام **حسن** مستقيم تام وزيادة  
**حسن** وقيل كاف وقيل تام قيل الحسنى العمل الصالح والزيادة الجنة  
 وقيل النظر الى وجه الله الكريم كما رو عن صهيب قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم اذا دخل اهل الجنة الجنة نودوا ان يا اهل الجنة  
 انكم عند الله حور اريد ان انجزكموه فيقولون ما هو لم تبصر  
 وجوهنا لم نر خراج النار لم تدخلنا الجنة فيكشف الحجاب  
 فينظرون اليه فوالله ما اعطاهم شيئا هو احب اليهم منه وقيل  
 واحدة من الحسنات بواحدة وزيادة تضعف عشرة اشغالها الى  
 سبعمائة ضعف ولا ذلة **كاف** اصحاب الجنة **جاء** لان قوله  
 هم فيها يصلح ان يكون جملة مستقلة مبتدأ وخبر او يصلح ان يكون  
 اصحاب خبرا وهم فيها خبر ثان فيها خبر ان لا وليك نحو الرمان  
 حلوا من خلدون **تام** لان والذين كسبوا مبتدأ وجزأ مبتدأ  
 ثان وخبره بمثلها ذلة **حسن** ومثله من عاصم لان الكاف  
 لا تتعلق بعاصم مع تعللها بذلة قبله معنى لان رفق الذلة  
 سواد الوجه وتغيره وكون وجوههم سوداء حقيقة لا مجاز  
 وكفي بالوجه عن الجملة لكونه اشرفها والظهور السور فيه مطلقا  
**حسن** وقيل كاف اصحاب النار **جاء** وفيه ما تقدم خلدون **تام**  
 وانتصب يوم بفعل محذوف اي ذكرهم او حورهم مكانكم ليس  
 بوقت لمعطى انتم وشركاؤكم لان مكانكم اسم فعل بمعنى ائتوا

فأله

بلغ مقابلة على اصل

فأله وعطف عليه انتم وشركاؤكم ومكانكم اسم فعل لا ينفذي  
 ولهذا قد تريا بشئوا لان اسم الفعل ان كان الفعل لازما كان اسم  
 الفعل لازما وان كان متعديا كان متعديا نحو عليك زيد لما تاب  
 مثاب الزم تعدي وقال ابو عطية انتم مبتدأ والخبر محذوفون  
 او هما فون فيكون مكانكم قد ترم ثم يبتدي انتم وشركاؤكم وهذا  
 لا ينفذي ان يقال لان فيه تفكيكا لا فصح كلام وما يدل على ضعفه  
 قراءة من قرأ وشركاؤكم بالنصب على المعية والناصب له اسم الفعل  
 انتم وشركاؤكم **جاء** للعدول مع الفا فربلنا بينهم **حسن** تعبدون **حسن**  
 ما قبله لتفعلين **كاف** ما اسلفت **جاء** ومثله الحق يغفرون **تام** ولا وقت  
 من قوله قل من يرزقكم الى قوله ومن يدير الامر فلا يوقت على الارض  
 لان بعده الدلائل الدالة على فساد مذمهم مفصلة واعترافهم  
 بان الرزق والمالك والمخرج والمدبر هو الله تعالى لا يمكنهم انكاره  
 ومن يدير الامر **جاء** فيقولون الله **كاف** لان الامر يبتدأ بالفا فلا  
 تتقون كالذي قبله ربكم الحق **حسن** الا الضلال **حسن** منه تعرفون  
**كاف** ومثله لا يؤمنون وكذا انتم يعبدون الاول يوفكون **تام** عند اي امر  
 الى الحق الاول **كاف** ومثله الحق على استئناف ما بعده الا ان يبتدي  
**حسن** وقال ابو عمرو كاف للاستفهام بعده وقال بعضهم فما لكم  
 ثم يبتدي كيف تحكمون اي على اي حالة تحكمون ان عبادتكم الان  
 الاصنام حق وصواب كيف تحكمون **تام** استفهام اخر فيها جملنا  
 انكر في الاول ونفج من اتباعهم من لا يبتدي ولا يمتد وانكر  
 في الثانية حكمهم بالباطل وتسمية الاصنام برب العالمين  
 الاطنا **كاف** ومثله شيئا بما يفعلون **تام** ولا وقت من قوله وما  
 كان الى قوله لا ريب فيه قال نافع تام ويكون التقدير هو

Copyrighted material





من رب العالمين قاله القزويني القليل **كان** لا ابتداء بالاستغناء بعده  
 افترايه **كان** صدقوا **كان** تاويله **كان** ونام عند احمد بن جعفر  
 من قبلهم **كان** الظلمين **كان** من لا يؤمن به **كان** المفسدين **كان**  
 ولكم علكم **كان** مما يفعلون **كان** يستمعون اليه **كان** لا يعقلون **كان**  
 ينظر اليه **كان** لا يتصورون **كان** نيليا الاولي وصله للاستدراك  
 بعده يظلمون **كان** قوا الاخوان بتخفيف لكن ومن ضرورة ذلك  
 كسر النون للاشفاق الساكنين وصلوا رفع الناس والياقوتون  
 بالتسديد وتعب الناس يتعارفون بينهم **كان** مهمدين **كان**  
 مرجعهم **كان** ريثم لترتيب الاخبار ما يفعلون **كان** ولكل امرئ نزل  
**كان** وقيل كان لان جواب اذا منتظر لا يظلمون **كان** ومثله صدقوا  
 الا ان شاء الله **كان** ومثله لكلامه اجل ولا يستقدسون **كان** او نهما را  
**كان** المجرمون **كان** آمنتم به **كان** التقدير وقيل لهم يا محمد عند نزول  
 العذاب تؤمنون به قالوا نعم قال يقال لكم الآن تؤمنون وقد  
 كنتم بالعذاب يستعملون استغرابه وليس شيء من العذاب يستعمل  
 عاقل اذا العذاب كله من المذاق تستعملون **كان** ومثله عذاب  
 الخلد تكسبون **كان** احق هو **كان** الضمير في هو عائد على العذاب  
 قيل الوقت على الحق بجعل السؤال والجواب والتقسيم كلاما واحدا  
 وقيل اي وزني ثم يستدري انه الحق على الاستنباط فان  
 جعل قوله انه الحق جواب القسم أي وزني انه الحق فلا يجوز  
 الوقت على وزني لان القسم واقع على قوله انه الحق أي نعم والله  
 لان اي بمعنى نعم في القسم خاصة فلا يفصل منه وقيل على اي  
 وقيل على الحق والوقت على انه الحق **كان** ان جعلوا انتم بمنزلة  
 مستأنفا وليس بوقت ان جعل مقطوعا وما جازية او كناية

بمعجزتين

بمعجزتين **كان** لاقتدت به **كان** ومثله العذاب **كان** بالقطر **كان** ومثله  
 لا يظلمون والارض **كان** وعد الله من الاولي وصله لحرف  
 الاستدراك بعده لا يعلمون **كان** وترجعون **كان** لا ابتداء بعده  
 بيا النداء للمؤمنين **كان** فبذلك فليفرحوا **كان** ويريد حسنا  
 عند من خالف بين التخييل والتفويت في الحرفين مما يحجرون  
**كان** وحالا **كان** لا ابتداء بعده بالاستغناء وهو ما حرموا من  
 الحرث والانعام والعبادة والسآة والوصيلة والحام قتل  
 الله اذن لكم بهذا التخييل والتحليل وام بمعنى بل على الله  
 تقفرون التحليل والتحريم وهو حسن بهذا التقدير وليس  
 بوقف ان جعلت متصلة تقفرون **كان** يوم القيمة **كان** وقال  
 ابو عمرو كان على الناس ليس بوقف لحرف الاستدراك بعده  
 لا يشكرون **كان** اذ تفيضون فيه **كان** وقيل كاف وقيل تام ولا  
 في الساكن **كان** ان ترى ما بعده بالرفع بالابتداء وكذا ان جعل  
 الاستثناء مقطوعا عما قبله اي وهو مع ذلك في كتاب مبين  
 والرب تفضح الاله موضع الواو ومثله  
 وكل اخ مفارقة اخوه **كان** لغروا بيك الا الفرقدان  
 ومن ذلك وما كان المؤمن ان يقبل موثنا الا خطا قال ابو عبدة  
 الاعمى الواو لانه لا يحمل للمؤمن قتل المؤمن عدا ولا خطا وصفا  
 لو كان متصلا لكان بعد النفي تحقيرا واذا كان كذلك وجب  
 ان يعجز عن الله تعالى شئ ذرة واصغر واكبر منها الا في الحالة  
 التي استثنى عنها وهو الا في كتاب مبين فيعجز وهذا غير جائز  
 بل الصحيح الابتداء بالاعلى تقدير الواو اي وهو ايضا في كتاب  
 مبين وقال ابو شامة ونزول الاشكال ايضا بان تقدر

وهو والفرقدان

Copyrighted material University



قبل قوله الآية كتاب ليس شيء من ذلك الآية كتاب مبين ويجوز الاستش  
من يعزب بعني ويكون يعزب بمعنى يبين ويدفع المعنى لم يكن  
شيء عن الله تعالى بعد خلقه له الا وهو في اللوح المحفوظ مكتوب  
يجوزون **تأم** ان رفع الذين على الابد او الخبر لهم البشري او جعل  
الذين في محل رفع خبر مبتدأ محذوف اي هم الذين او نصب باعني  
مقدرا وليس بوقف في خمسة اوجه وهي كونه نعتا على موضع  
اوليا او بدلائل الموضع ايضا او بدلائل اوليا على اللفظ او على  
اضمار فعل لايق والجو كونه بدلائل الهابة عليهم في اعراب الذين  
ثمانية اوجه اربع في الرفع وثلاثة في النصب وواحد في الجر  
يتحقق **تأم** ان لم يجعل لهم البشري خبر القول الذين وليس  
بوقف ان جعل خبرا في الاخوة **حسن** وقيل **تأم** والمعنى لم البشري  
عند الموت واذا هم جوامع فتورهم وقال عطا لهم البشري في الحياة  
الدينا عند الموت تايتهم الملائكة بالرحمة والبطارة من الله تعالى  
وتالي اعداء الله بالغلظة والفظافة وفي الاخر عند خروج  
روح المؤمن تخرج بها الى الله تعالى ترف كما ترف العروق تبشر  
برضوان الله تعالى وفي الحديث لا نبوة بعد الا المبشرات  
فيل يا رسول الله وما المبشرات قال الرويا الصالحة يراها المؤمن  
او ترى له وفيد اذا اقرب الزمان لم تكذب روى المؤمن تكذب  
فاصدقهم روى اصدقهم حديثا لا تبدل لكلمات الله **حسن**  
العظيم **تأم** ولا يجوز ذلك قولهم **انتم** ثم تنبدي ان العزة وان كان  
من المستحيل ان يتوهم احد ان هذا من مقول المشركين اذ لو قالوا  
ذلك لم يكونوا كفارا ولما حزن النبي صلى الله عليه وسلم بل هو  
مستأنف ليس من قولهم بل هو جواب سوال مقدر كان قائله

قال

قال لم لا يجوز ذلك قولهم وهو مما يجوز فاجيب بقوله ان العزة  
لله جميعا ليس لهم منها شيء ولو وصل لتوهم عود الضمير الى الاوليا  
وقول الاوليا لا يجوز الرسول بل هو مستأنف تسلمية عن قول  
المشركين وليس بوقف لمن قرأ ان العزة بفتح العزة وبها قراءة  
ابو حنيفة على حذف لام العلة اي لا يجوز ذلك قولهم لاجل العزة لله  
وبالغ ابن قتيبة وقال فتح ان كثر وعلو على ان ان تصير معمولة  
لقولهم اذ لو قالوا ذلك لم يكونوا كفارا كما تقدم جميعا **حسن** العلم  
**تأم** ومن في الارض **حسن** ومثله شركا للشيء بعده اي ما يعبدون  
من دون الله شركا الا الظن **كان** يخبر صون **تأم** مبعدا **كان** يسمعون  
**تأم** سبحانه **حسن** هو الفتي **حسن** منه اي عن الاهل والولد وما في الارض  
**كان** لا يتبدل بالشيء اي ما عندكم حجة بهذا القول من سلطان بهذا  
**حسن** ما لا تقبلون **كان** وشكله لا يغفلون وسأع في الدنيا يكفرون  
**تأم** بنافح **كان** ولا يصل بما بعده لانه لو وصل لصار اذ ظرفا لا متل  
بل هو ظرف لمقتد راي اذ كراة قال ولا يجوز نصب اذ بانك لفساده  
اذ متل مستقبل واذ ظرف لماضي توكلت **حسن** وشركا **كان** **حسن** منه لمن  
نصب شركا **كان** عطفا على اسركم وبه قرأ العامة ومن قرأ شركا **كان** بالرفع  
مبتدأ محذوف الخبر اي وشركا **كان** فليجمعوا المرحم كان الوقف على اسركم  
كافيا وليس بوقف وشركا **كان** بالرفع عطفا على الضمير في واجمعوا وهي  
قراءة شاذة رويت في الحسن وهي مخالفة للمصحف الامام الذي تقوم  
به الحجة لان في القراءة بالرفع الواو وهي ليست في المصحف الا باسم  
وكذا لا يوقف على اسركم ان نصب شركا **كان** يفعل مستفراي وادعوا شركا **كان**  
او نصب مستفراي مع شركا **كان** عليكم عمة **كان** على استيناف  
ما بعده وليس بوقف ان جعل ما بعده مسطوفا على فاجمعوا

١٢٢



لم يوقف على امركم ولا على شركاكم ولا على غمة لا تناف بعباد على بعض  
ومؤذي بالحر على حذف المضاف وانما المضاف اليه يجوز باعلى حاله  
كقولهم اكل امرئ خبيرا اسراة وناير توقد بالليل نارا اي وكل نار  
اي وامر شركا تام فحذف امر وبقى ما بعده على حاله ولا ينظرون  
**كان** من اجزائه ومثل على الله من المسلمين **كان** خلاف **حسن** ومثله  
بايتنا المنفردين **كان** لانتم لقرتب الاخبار لانما جاتية اول الفصة  
بالبيت ليس بوقف **كان** الفاعل قتل **كان** لان كذا قد منع قطع لفظا  
متصل معنى المتعدي **كان** ومثله قوما جرمين ولسمهم مبدلين لما جاكم  
**حسن** على اضرار اي اتقولون الحق لما جاكم هذا سحر قال تعالى اسحر هذا  
فدل هذا على المحذوف قبله اسحر **كان** ان جعلت الجملة بعينه  
استينافية لاحالية اي اسحر هذا الذي حيث به من سحر العقار اليه  
وكان تاما لانه امر كلام موي عليه السلام السحر **كان** في الارض  
**حسن** لا يتبدل بالنفي بموسى **كان** ومثله علم وكذا املقون ما جئتم  
به **حسن** لم يقرأ السحر بالد على الاستفهام خبر مبتدأ محذوف اي هو  
السحر او مبتدأ والخبر محذوف اي السحر هو ليس بوقف لم يقرأ السحر  
على الخبر لا على الاستفهام على البدل من ما في قوله ما جئتم به لانقاله  
بما قبله وبالمقدرا ابو عمرو بن العلاء على جهة الانكار عليهم لان موسى  
عليه السلام لم يرد ان يخبر السحر انهم انوا بسحر لانهم يعملون  
ان الذي انوا به سحر ولكنه اراد الانكار عليهم فلو اراد اخبارهم  
بالسحر لما قالوا له انت ساحر وقد جئت بالسحر لقتالهم  
ما جئتم به هو السحر على الحقيقة وليس بوقف لم يقرأ به مرة وشك  
لان ما يعني الذي مبتدأ خبره السحر والوقف عند السحر وفي الوجه  
الاول سيبطله وسيبطله **حسن** المتعدي **كان** ومثله الجرمون

ان يفتنهم

ان يفتنهم **حسن** في الارض **كان** لانما جاتية به من جهة المعنى  
المسوقين **كان** ومثله مسلمين توكلنا **حسن** الظلمين وقيل ليس  
بوقف للمعطوف ومن حيث كونه اسوية يجوز الكسرين **كان** وقيل  
تام **كان** وانتموا الصلوة **حسن** للمفصل بين الامرين لان  
قوله وبشر خطاب لمحمد صلى الله عليه وسلم وان اريد به موي فلا بد  
من العدول المومنين **كان** في الحياة الدنيا ليس بوقف لان قوله  
ليصلوا متعلق بقوله آتيت عن سبيلك **كان** وقيل تام لان موسى  
استأنف الدعاء فقال ربنا اطهر علي اموالهم واشدد علي قلوبهم  
فلا يؤمنوا قال ابن عباس صارت دراهمهم مجارة منقوشة صحافا  
واثلاثا وانصافا ولم يبق معدن الاطهر الله عليه فلم يستفح به  
احد واشدد علي قلوبهم اي استهمها من الايمان فلا يؤمنوا ولا حجة  
للجواز بدعائهم على انهم دعوا على الظالم بسوء الخاتمة للمنفرد  
بين الكافر الماتون منه والمؤمن العاصي المتعلق له بالجنة ائنا  
اولاوتنا نيا بل يجوز الدعاء على الظالم بعزله لزال ظلمه بذلك  
كان ظالمه او لغيره او بوليات في جسده ولا يجوز الدعاء عليه  
بسوء الخاتمة ولا بعتد اولاده ولا بوقوعه في معصية **الاسم**  
**حسن** فاستقيما **كان** لا يعلمون **كان** بئنا وعد **حسن** حتى اذا  
اروكه الفرق ليس بوقف لان قال جواب اذا فلا يفصل بينها وبين  
جوابها قال آمنت **حسن** لم يقرأ انه بكسر الهمزة على الاستئناف  
وبها تراخى والكسائي ويجزي بن وثاب والاعشى وقرأ ابن كثير  
والبرعوي ونافع وعاصم وابن عامر بفتحها لان ان منصوبة به  
لان الفعل لا يبنى اذا قدر على اعماله وعلى قرأته بفتحها لا يوقف  
على آمنت بنو اسرائيل **كان** من المسلمين **كان** وقيل تام لان ما بعده

١٤٢



ليس من كلام فرعون قال السدي بعث الله ميكائيل فقال له اؤمن بالان  
وقد عصيت قبل وروى ان جبريل دس عند ذلك بحال البحر وسده  
به مخافة ان تدركه الرحمة وليس هذا رضى بالكلية لان سده  
باب الاحتمال البعيد ولا يلزم من ادراك الرحمة له صحة ايمانه لانه  
في حالة اليأس لانه لم يكن مخلصا في ايمانه ولم يترك جبريل ايمانه  
وانما فعل ذلك غضبا لله تعالى لارضى بكفره لان الرضى به كثر من  
المسكين **كان** لو خلف اية **من** كفعلون **تام** من الطيب **حسن**  
للاستدابة التي مع الفأ ومثله لما جاء العلم بجعلون **تام** من قبل  
**حسن** الحق من ربه **جاز** من المتزين **كان** على استيفاء النبي بعده وليس  
بوقف ان جعل ما بعده معطوفا على ما قبله من الخسرين **تام** لا يؤمنون  
ليس بوقف لان لو تعلقت بما قبلها اي لو جاءت كل اية لا يؤمنون الايم  
**تام** عند يعقوب وليس بجيد لان الكلام متصل بعينه ببعضه وكذا  
عنده فتعلقها بايمانها وجعل يعقوب الاستثناء منقطعا  
من غير الجسر والتقدير لكن قوم يؤمنون بغيره بغير حوا  
في قوله قربة والى الانقطاع ذهب سيبويه والنرا والافغش  
وقيل متصل كانه قيل ما امت قربة من القرى المالكه الا قوم  
يؤمنون وهم اهل نينوى من بلاد الموصل كانوا يعبدون الاصنام  
بعث الله اليهم سيدنا يونس عليه السلام فاقاموا على تكذيبه  
سبع سنين وتوعدهم بالعذاب بعد ثلاثة ايام فلم يرجعوا حتى  
دنا الموعد فغامت السماء اسود وادخان شديد فهب  
حي عني مد يديهم فها هو اظلموا يونس فلم يجدوه فاقنوا  
صدق فلجسوا السجج وبرزوا الى الصعيد بانفسهم وبنسبهم  
وصياتهم وفوقوا بين كل والد ولد نقاني بعضهم الى بعض وعلت

الاصوات والضحك واخلفوا الثوبة واظهروا الايمان ونقروا  
الى الله تعالى عنهم وكشف عنهم وكان يوم عاشوراء يوم الجمعة انتهى  
اليضاوي الى حين **تام** جميعا **جاز** مؤمنين **كان** الا باذن الله **وقال**  
ابو عمر كان لم يقرأ ويجعل الرهن بالنون وحسن لقرانه بالتحسين  
لنقله بما قبله لا يعقلون **كان** والارض **حسن** يجوز فيما ذا ان يكون  
كلمة واحدة استنها ما سبدا وفي السموات خبره ويجوز ان تكون ما  
كلمة وحدها سبدا وفي الكلمة وحدها وفي اسم "موصول" بمعنى الذي  
وفي السموات صلها وهو خبر المبتدأ وعلى التقديرين فالمبتدأ والخبر  
في محل نصب باسقاط الخافض لا يؤمنون **كان** ومثله من قبلهم وكذا  
من المتظنين والذين امنوا **تام** على ان الكاف في محل رفع اي الامر كذلك  
يجز علينا نبح المؤمنين وعلى انها في محل نصب نفعا لمصدر محذوف  
اي انحاء مثل ذلك يجز علينا نبح المؤمنين فيوقف على ذلك ثم يبتدي  
به لتعلقه بما بعده من جهة المعنى فقط وعلى انها متعلقة بما قبلها  
كانه قال نبحي رسلنا والذين امنوا كذلك فالتشبيه من تمام الكلام  
والوقف على ذلك ولا يبتدي بها لعدم تعلق ما بعده بما قبلها  
ورسموا نبح المؤمنين بخلاف الياء بعد الجيم كما تركي نبح المؤمنين **تام**  
يتوفاكم **حسن** واسر ان اكون من المؤمنين **كان** ان جعل ما بعده بمعنى  
وقيل لي وان اقم وجهك لي واوحى الي ان اقم فان اقم ميمولة لقول  
واسر سراي فيها المعنى لان معنى قوله ان اكون كن من المؤمنين  
فها امران وهو نسيبويه ان توصل بالاسر والنهي والرضوخ  
ان بما تكون فعلى معنى المصدر والاسر والنهي والرضوخ  
دلالة غيرهما من الافعال حقيقيا **جاز** وهو حال من الضمير في اقم  
ارسن القول من المشركين **كان** ولا يضر **حسن** للاستدابة بالشرط وهي



جملة استنباطية ويجوز ان تكون معطوفة على جملة الاسم وفي اتم فتكون  
داخلية صلة ان بوجهها اعني كنهها تفسيرية او مصدرية  
من الظلمين ومثله الاسم للابتداء بالشرط وكذا افلا راى لفصله  
عند احمد بن جعفر الرقيم منها من ريك ومثله لنفسه  
وقال يحيى بن نصير الفخري لا يوقف على الاول من المقابلهين والمزور حين  
حي ياتي بالثاني والا في الفصل بالوقت بينهما ولا يخلط احدهما  
مع الاخر فانما يفضل عليها **الحرف** مما قبله وماتت عليهم بوكيل **تام**  
يجوز فيها ان تكون حجازية او تنجيدية لحناء النصب في الخبر حتى يحكم الله  
**صالح** لاحتمال الواو الاستيفاء والعطف والوصل اظهر لشدة  
انصال للعنى اخر السورة **تام سورة هود عليه السلام ملكية**  
القول واثم الصلاة طريق التماز الالية وقيل الاحول فلعلمت  
تارك الالية وقول اوليد يومنون به ندي حاية اية واحدي وعشرون  
اية في المدي الاخير والمكي والبصرة واشتتان في الاول والثاني  
وثلاث في الكوفة واختلافهم في سبع ايات اني بري مما تشركون  
عدها الكونية ولم يعدها الباقون بجاء لونا في قوم لوط لم يعدها  
البصرة وكلهم عدها لوط من سجيل عدها المدي الاخير  
والمكي منصور لم يعدها المدي الاخير والمكي ان كنتم مؤمنين  
عدها المديان والمكي ولايزالون مختلفين لم يعدها المديان  
والمكي انا عاملون لم يعدها المدي الاخير والمكي وكلها النصف  
وتسعاية وخمس عشرة كلمة وحروفها سبعة الاف وخمسين وسبعة  
وستون حرفا كحروف سورة يونس عليها السلام وفيها ما يشبه  
الفواصل وليس بعد ودا باجاء ستة مواضع وما يعلنون  
فسوف يعلمون الاول وفار التور فينا ضعيفا سوف تعلمون  
الثاني فلف يوم مجمع **الرتام** ان جعل كتاب خبر مبتدأ محذوف

تقديره

تقديره هذا كتاب كما قال الشاعر  
وقائلة خولان فالتج فتاتهم واكرؤمة الحيز خلوا كما هي  
ارادته خولان وكذا ان جعل كتاب مبتدأ محذوف خبره وليس  
يوقف ان جعلت الرميته وكتاب خبره لانه لا يفصل بين المبتدأ  
وخبره بالوقف وكذا ان جعلت الرميته بها وما بعد بها جوابا  
ولا وقف من قوله كتاب احكمت ايته الى قوله الا الله فلا يوقف  
على خبره لان ان بعده في محلها الحركات الثلاثة الرفع والنصب  
والجر والعامل فيها اتما فصلت وهو المشهور واما احكمت عند الكوفيين  
فتكون المسالة من الاعمال لان المعنى احكمت لئلا تقيدوا او فصلت  
ليلا تقيدوا قاله في اعلى انما مبتدأ محذوف الخبر او خبر مبتدأ محذوف  
اي تفصله الانقيد والا الله او هو الانقيد والنصب فصلت  
الانقيد وان يكون ان تفسيرية والجر فصلت بالانقيد والوقف  
على خبره كان ان رفع ما بعده مبتدأ او خبر مبتدأ وليس يوقف  
ان نصب تفسيرها ما قبله او خبر كما تقدم ومعنى احكمت ايته  
بالفصل ثم فصلت بالعدل او احكمت اياته في قلوب العارفين  
ثم فصلت احكامه على ابدان العارفين وحضر بالاحكام في قوله  
منه ايات محكمات وعشم فلانه اوقع العموم بمعنى الخصوص كقولهم  
اكلنا طعام زيد يريدون بعصته قاله ابن الانبار ولا يوقف  
على بشي لان قوله وان استغفروا ربكم معطوف على ما قبله  
داخل في صلة ان الا الله **حرف** وقيل كاف ان جعل موضع ان انقيد  
نصبا بفصلت لا باحكمت **فصله** **كاف** للابتداء بعده بالشرط  
ومثله كبير الى الله مرجعكم **صالح** لاحتمال الواو بعده للحال والاستقبال  
تقديره **حرف** وقيل كاف ثباتهم ليس يوقف لان عامل حين

Copyrighted Salusity



قوله بعد يعلم اي الا يعلم سرهم وعلمهم حين يفعلون كذا وهذا  
معنى واضح وقيل يجوز لئلا يلزم تعييد علمه تعالى سرهم وعلمهم  
بهذه الوقت الحاضر وهو تعالى عالم بكل شيء كل وقت وعند  
غير لازم لانه علم سرهم وعلمهم في وقت التفتيش التي يجني السر  
فيها فادب في غيرها وهذا بحسب العادة قاله السمر وما يعلون  
**كاف** بذات الصدور **تام** على الله رزقها **حار** ومستودعها **كاف**  
مبين **حار** في اللوح المحفوظ قبل ان يخلقها ومستقرها هو ايام  
حياتها ومستودعها هو القبر قاله الربيع ويدل على هذه التفسير  
قوله في وصف الجنة حسنت مسترا ومقاما وفي وصف اهل  
النار انما سات مسترا ومقاما قاله التكرار **حار** علا **حار**  
سحر مبين **كاف** ما يحسد **حار** وقيل **كاف** وقيل **تام** مصر وفاقهم **حار**  
على استئذان ما بعد يستمرون **تام** كنور **كاف** ومثله السيات في  
وقر على ان الاستئذان منقطع بمعنى لكن الذي صبر وقال الذي مبتدا  
والجبر اوليك لهم مغفرة وهو قول الاخفش وقال الزمخشري  
وعليه فلا يوقف على مخير بل على الصلحت وعلى قول الاخفش  
لا يوقف على الصلحت لعصمه بين المبتدا وخبره كبير **تام** معه  
ملك **حار** انما انت نذير **حار** منه وقيل **كاف** افتقر **حار** صدق  
**كاف** رسموا جميع ما في القرآن من قوله فان لم يكون الا قوله  
هنا قال يستحييوا لكم فهو يغيبون اهما عما يعلم الله ليس بوقف  
لانما في ما بعد على ما قبله سلمون **تام** لا ينجسون **حار** النار  
**حار** فيها **حار** منه على قراءة من رفع وباطل على الاستئناف خبر  
مقدم ان كان من عطف الجمل والمنظرة ما من قوله ما كانوا في المبتدا  
وان كان باطل خبرا بعد خبر ارتفع ما باطل على الفاعلية وهي

قراءة

قراءة العامة وليس بوقف على قراءة ابن مسعود واسن وباطل  
بالنصب اي كانوا يعملون باطلا وكذا اليسر وقيل ان قرا وبطل  
يعملون **تام** شاهد منه **كاف** وقيل **تام** اي ويملوا الزان شاهد  
من الله تعالى وهو جبريل وقد اعلى قراءة العامة برفع كتاب ومن  
نصبه وبها قرأ محمد بن السائب الكلبي عطاء على الهاء يتلوه اي  
ويتلوا القرآن وكتاب موي شاهد من الله وهو جبريل فوقف  
ورحمته وعز على كرم الله وجهه قال ما من رجل من قريش الا وقد  
نزلت فيه الآية والايان فقال رجل من قريش فانت اي شي نزل  
فيك فقال ويتلوه شاهد منه وقيل الشاهد لسانه في الله  
عليه ولم وفي الشاهد اقوال كثيرة كلها توجب الوقف على ما منه  
يومنون به **كاف** لا ابتداء بالشرط موقوده **حار** ومثله في مربية منه  
على قراءة انه بكسر المعزة وليس بوقف لرفعتها وهو عيسى بن قيس  
من ربه الا واصله حرف الاستدراك بعد لا يومنون **تام**  
كذبا **حار** وقيل **كاف** على ربه **كاف** على استئناف ما بعد كذبوا على  
ربه **حار** الثاني قال محمد بن جبريل في الكلام ثم قال الله تعالى  
الظلمين فعلى قوله لا يوقف على الظلمين لان الله انما لعن  
الظلمين الذين وصفهم خاصة بقوله الذين يصدون عن سبيل الله  
الآية **كاف** في الارض **حار** لا ابتداء بالنفي من اوليا **تام** عند  
نافع وكذا العذاب ثم يبتدي ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا  
يصررون اي لم يكونوا يستحقون القرآن ولا ما ياتي به رسول الله صلى  
الله عليه وسلم الشدة العداوة فلذلك كانت ما نافية ولذلك  
حسن الوقف على العذاب ثم يبتدي ما كانوا يستطيعون السمع  
وما كانوا يصررون وقيل بمعنى الذي ومعها حرف جر محذوف اي

١٢٧





بمناعتهم العذاب بما كانوا يستظفون السمع فلما حذفت الباء  
تخفيفا وصل الفعل فتصبت وعلى هذا لا يوقف على العذاب يصحرون  
**قال** على القولين في ما انفسهم **قال** يفترون **قال** لا وقت بيان  
يكن ان لا رد لا نكارهم البعث وانهم يستحقون النار كانت  
قال حق وهو النار لهم وقال المراجيم مع لا كلمة واحدة  
معناها لا بد فحينئذ لا يوقف على لا دون جرم الاخرين **تمام**  
اصحاب الجنة **قال** مثل دون **تمام** والسمع **قال** مثلا **الحسن** منه  
تذكرون **تمام** الى قوله **قال** لمن قرأ في لكم بكرة المزة على اصدار القول  
وبها قرأ نافع وابن عامر وعاصم وحزرة علي ان قوله ان لا تقبدا  
الا الله متعلقا بما بعد اي وليس بوقت لمن فتحها وجعلها  
متعلقة بارسلنا قرأ ابن كثير وابو عمرو والكسائي بفتحها لان  
ان لا تقبدا وابدا لا في قوله اني لكم **قال** مبدى **قال** علي ان ما بعده في  
موضع رفع خبر مبتدأ محذوف وليس بوقت ان جعل يد لا  
ما قبله الا الله **قال** ايم **قال** بادي **قال** الراي **قال** جاز **قال** وقيل حسن  
للا مبتدأ بالتي من فضل **الحسن** منه كذا **قال** بدي **قال** فميت عليكم  
**قال** مرا الاخوان ومنهم فميت بضم العين وسد الميم  
والهاقون بالفتح والتخفيف لما كرهوه **الحسن** ومثله نالا  
وكذا على الله على استئناف تأنيده وليس بوقت ان عطف  
على ما قبله اموا **الحسن** ملاقوا بهم ليس بوقت حرف الاستدراك  
بعده يجهلون **قال** وكذا ان طردتهم وكذا انذكرون اني مثلان  
**قال** لمن يوتئهم الله جزا **الحسن** وقيل كاذ وقيل تام وقيل  
ليس بوقت لان قوله ولا اخول للذين تزددوا عنهم الجوانه  
اي اذ لمن الظالمين وقوله الله اعلم بما في انفسهم اعتراف

بينها

بينها **قال** الناب **قال** الصدق **قال** كان والوقت على ان شا وبمعنى  
وان يفتونكم اي يضلكم كلها وقوف كافية والوقت على ان انصحكم  
على ان في الآية تعد بها وتأخروا وتعدبر الكلام ان كان الله يريد  
ان يفتونكم لا ينفعكم نصي ان اردت ان انصحكم لكم فجواب الشرط  
الاول محذوف والشرط الثاني هو جواب الشرط الاول قال ابو البقا  
حكم الشرط اذ دخل على الشرط ان يكون الشرط الثاني والجواب  
جوابا للشرط الاول لان الشرط الثاني معمول للاول لانه مقوله  
عوان ايتني ان كلمتي اكرمتك فقولك ان كلمتي اكرمتك جواب  
ان ايتني واذا كان كذلك صار الشرط في الذكر متوخا في المعنى  
حتى ان اتاه ثم كلمه لم يجب الاكرام ولكن ان كلمه ثم اتاه وجب  
الاكرام على المرتضى من اقواله في نوالي شرطين ثانياهما قيد للاول  
مع جواب واحد كقوله

ان تستعينوا بنا ان تذكروا مجدوا **قال** ما سمعنا قتل عزيزا ما كرم  
اي ان تستعينوا بنا ما مدغورين ومثله ان وهبت نفسي للنبي  
ان اراد النبي ان يستلجها فلما صرا القصة يدل على عدم اشتراط  
تقدم الشرط الشرط الثاني على الاول وذلك ان ارادته عليه  
الصلاة والسلام للنكاح انما هو سرت على نعمة المرأة نفسها له  
وكذا الواقع في القصة لما وهبت اراد نكاحها ولم يرد انه اراد  
نكاحها فوهبت وهو يحتاج الى جواب انتهى **قال** الزمخشري  
لا يستد الى الله هذه الفصل ولا يوصف بمعناه وللمعقول ان يقول  
ولا يفتون ان تكون ان شرطية بل هي نافية والمعنى ما كان الله  
يريد ان يفتونكم قال ابو حيان قلت لا اظن احدا يرضى بهذه  
المقالة وان كانت توافق مذهبه وقيل في الآية اصدار اي

في قوله



ولا ينفعكم نفعي ان اردت ان انعم بكم ان كان الله في مقدوري  
اضلا لكم ففعلت هذا بوقت على لكم ثم يبتدئ ان كان الله يريد  
ان يغويكم هو بكم اي فهو بكم فيكون قد حذف الفاء في هذا القول  
من جواب الشرط كما قال الشاعر  
من يعمل الحسنات الله يشكرها والشر بالشر عند الله ثلثان  
اي فانه يشكرها فعلى هذا القول لا يوقف على يغويكم لان ما بعده  
جواب الشرط وانما اني بان الشرطية دون الواو لا اختلاف  
الفاعل في المحلين وانما سقنا هذا برمته لنفسه لبيان هذا  
الوقت ولو اراد الانسان استقصاء الكلام في بيانه لاستغرق  
عمره ولم يحكم امره انظر السيمر واليه ترجعون **كاف** لان ام معني  
الف الاستفهام افتقر به **حسين** ما تجزمون **كاف** من قد من ليس بوقف  
لمكان الفاء يفعلون **كاف** و **حسين** جاز ظلموا **حسين** على استيفاء  
ما بعده لان ان كالتعليل لما قبلها فتركون **كاف** ستم وامس  
**حسين** وقيل **كاف** لانه جواب كلما وقوله قال مستان في تقدير  
سوال سائل كما شمر ون **كاف** ومثله سوف تعلمون لان سوف  
للتقدير فيبتدأ بها الكلام لانها لتأكيد الواقع ان جعلت من رة  
محذوف بالابتداء والخبر جزية وليس بوقت لمز جعلها في موضع  
نصب مفعول لا قوله تعلمون وليست راسية لتعلق ما بعدها  
بما قبلها ولا يفصل بين الفاعل والمفعول بالوقت معني **كان**  
لان حني للابتداء اذا كان بعدها اذا المتوالت **كاف** ليس  
بوقف لان قلنا جواب اذا زوجين اثنين **حسين** ثم يبتدئ  
اي واهلك الله من الهلاك جميع الخلائق الامن سبق على القول  
فما بعد الاستثنا خارج مما قبله يعني ابليس ومن آمن قاله

الواضحة

العلا الهادي واهلك ليس بوقف لان الوقت يشعر انه انما جعل  
اهله وتعلق الاستثنا ايضا بوجوب عدم الوقت ومن آمن  
**تام** اتفاقا للابتداء بالمتى وايضا من مفعول به عطفت على  
مفعول اقبل الاقليل **تام** ومرسلها **كاف** ومثله رجم وكذا  
كالبيان في مفعول **حسين** ان جعل ما بعده على اضرار قول وليس  
بوقف ان جعل متصلا بنا دي ومعني في مفعول اي من جانب  
من دير ابدي وقيل من السعينة مع الكثيرين **كاف** من المأخوذ  
من امر الله **حسين** على ان الاستثنا منقطع اي لكن من رحمه الله  
معصوم والصحيح انه متصل والوقت على من رحم **حسين** وقال  
ابو عمرو **كاف** وخبر لا محذوف اي لا عاصم موجود ولا يجوز ان يكون  
الخبر اليوم لان ظرف الزمان لا يكون خبرا عن الجنة ويجوز ان يكون  
الفاعل بمعنى المفعول والمفعول بمعنى الفاعل كقول من ما ربه  
وافق اي مد فوق وعيشة راضية اي مرضية من المرفق **كاف**  
وكذا اقلعي وغيض المأجور ومثله الامر واستوت على الجودي  
**كاف** والواو بعده للاستيفاء لا للعطف لانه قرع من صيغة  
الآ وجا فيه الظلمين **تام** من اهل **حسين** وان وعدك الحق **حسين**  
ما قبله الحكمين **كاف** وكذا ليس من اهلك على قراءة من قرأ انه عمل  
غير صالح برفع عمل وتنوينه وفتح الميم وبها قرأ ابن كثير وناضع  
وعاصم وابو عمرو ووهبة وابو عامر وذلك على ان الضمير في انه  
الثاني يعود الى السؤال كانه قال سوالك يا نوح اياي ان انجيت  
**كاف** اما ليس لك به علم عمل غير صالح فعلى هذا يحسن الوقت  
على من اهلك ويحسن الابتداء بما بعده لانه منقطع مما قبله  
وليس بوقف على ان الضمير في انه الاول عائد على ابن نوح والتقدير

١٢٩

Copyrighted material



ان ابتد ذوق غير صالح فحذف ذوقا قام على مقامه كما تقول  
 عبد الله اقبال "واو بار" اي ذوقا بال واو بار وليس بوقت ايضا  
 على قراة الكسائي انه عمل غير صالح بالفعل الماضي بغير الميم وفتح  
 اللام ونصب غير مفت المصدر محذوف تقديره انه عمل عملا  
 غير صالح فلا يوقف على من اصلك لان الضمير في انه الثاني يعود  
 على الضمير في انه ليس من اصلك الاول فبعض الكلام متصل  
 ببعض فوصله بما قبله اذ لا ينفك مع ما قبله كلام واحد وهذا  
 غاية في بيان هذا الوقت والله الحمد ما ليس لك به علم **كاف** على  
 استئناف ما بعده ومثله الجاهليين به علم **حز** للابتداء بالشرط  
 من الحسنين **كاف** ومثله من معك وقيل تام لان واهم مبتدا  
 محذوف الصفة وهي المستوعبة للابتداء بالفتحة اي واسم منهم او مبتدا  
 ولا تقدر صفة والخبر ستمتهم في التقدير من والمسح التفسير  
 اليه **تام** نوحها اليك **حز** ومثله من قبل هذا وقوله قاصير  
**حز** مما قبله للابتداء بان المتقين **تام** لانها القصة اخاهم  
 يعود اجازة عبد الله **حز** ومثله غيره للابتداء بالفتحة اي ما انتم  
 في عبادتكم الاوتان الامتزون ومعتزون **كاف** اجزا **حز**  
 ومثله نظري وقيل **كاف** على استئناف الاستفهام تعقلون  
**كاف** ثم توبوا اليه ليس بوقت لان جواب الامر يات بعد وكذا  
 لا يوقف على مدرا **حز** المعطوف ما بعده على ما قبله والمعطوف  
 يصير الشئين كالشي الراحد الي قولكم **جاء** مجرمين **كاف** بيينة  
**حز** ومثله عن قولك بمؤمنين **كاف** ومثله بسوء وقيل تام  
 لانه اخر كلامهم من دونه **جاء** ثم لا تتظنون **كاف** ومثله ولا  
 وكذا ابنا صيبتا ومستعتم واليلم كلها وقون كافية قوما

عنكم

عنكم **جاء** لاستئناف ما بعده وليس بوقت ان جعل حالا شيا  
**كاف** حفيظ **تام** برحمة مناجاة لان التقدير بوقت قد خفيتم غليظ  
**تام** عنيد **كاف** وقيل تام ويوم القيمة **كاف** للابتداء بالاستفهام  
 بعده ومثله كفوا ربهم قوم يعود **تام** لانها القصة اخاهم  
 صالحا **جاء** ومثله اعبدوا الله غيره **حز** على الترانين رعد  
 نعت لاله على المحل وجوه نعت له على اللغز واستعركم فيها **جاء**  
 ثم توبوا اليه **كاف** محجب **تام** قبل هذا **حز** على استئناف الاستفهام  
 وان كان داخلية القول اباونا **حز** مريب **كاف** ومثله ان عصيته  
 وكذا غير تحسبوا لكم اية **جاء** ومثله في ارض الله وقيل حسن  
 بسوء ليس بوقت لكان الفارق **كاف** فمروها **جاء** ومثله ثلاثة  
 ايام مكذوب **كاف** برحمة من ليس بوقت المعطوف ما بعده على  
 ما قبله ومن خزي يومئذ **كاف** ومثله العزيز **جاء** ليس بوقت  
 ان جعل ما بعده نعتا لما قبله او بدلا من الضمير في اصبحوا وان  
 جعلت الكاف متعلقة بمحذوفه كان تاما كان كم يغفوا فيها  
**حز** ومثله كفوا ربهم لثمود **تام** قالوا سلاما **حز** اي سدا  
 من القول والمعنى سلما سلاما او قولا داسلاما لم يقصد به  
 حكاية قال سلام **جاء** وسلام خبر مبتدأ محذوف اي امري  
 وامركم سلام او مبتدأ محذوف الخبر اي عليكم سلام حينئذ **كاف**  
 لا تحف **جاء** وقال نافع تام وخولف لان الكلام متصل بقرم لوط  
**كاف** على استئناف ما بعده وليس بوقت ان جعل ما بعده جملة  
 في موضع الحال فضحكت **تام** على ان لا تقدر في الكلام ولا تاخير  
 ويكون المعنى انهم لما ياكلوا من طعام ابراهيم صلى الله عليه وسلم  
 خافهم فلما تبينوا ذلك في وجهه قالوا لا تحف فضحكت امراته



سرور بالشارة بزوال الخوف وهذا قول السدي والرسول عنا  
 جبريل واسرافيل وسكائل ذكره جماعة من المفسرين وقال قتادة  
 ضحكك من غفلة القوم وقد جاء العذاب وقال وهب ضحكك  
 نعيما من ان يكون لهابول وقد هزمت وقيل ضحكك حين اخبرتهم  
 الملائكة انهم رسل وقيل كانت قالت لا يرسل سائر بهولاء القوم  
 عذاب فلما جاءت الرسل سرت بذلك وقيل ضحكك من ابراهيم اذ كان  
 من ثلاثة وهو يقوم بآية رجل وقال مجاهد ضحكك بمعنى حاضرت  
 قال القرطبي اسفد من ثقة ووجهه لانه كناية وقال الجمهور  
 هو الضحك المعروف وقيل هو مجاز معبر به عن طلاقة الوجه  
 وسروره بنجاة اخيه لوط وهلاك قومه فبشرتها باسحق  
**كاف** لم يقرأ يعقوب وجاز من قرأه بالنصب عطفًا على موضع  
 باسحق اي فبشرنا ما باسحق ووجهنا له يعقوب ومراود من نصب  
 لم يدخل يعقوب في السشارة لانه يفسد ان يثنى على اسحق الاول  
 لدخول من بينهما اذ لا يجوز مررت بعبد الله ومن بعده محمد ومن  
 نصب لم يرد هذا الوجه الخطا وانما اراد ان يصير فعلا ينصبه  
 به كما تقول مررت بعبد الله ومن بعده محمد اعلى معنى رخصت  
 من بعده محمد وليس يوقف ان هو يعقوب تعذيرا للمعنى فبشرتها  
 باسحق ويعقوب وضعف للفضل بين واو العطف والمعطوف بالظن  
 وهذا بعيد والصحيح انه منصوب بفعل مقدرة ل عليه الظاهر  
 والتقدير ورائنا ما من ورا اسحق يعقوب فيعقوب ليس مجرورا  
 عطفا على اسحق لانه متى كان المعطوف عليه مجرورا اعيد مع المعطوف  
 الجار ومن ورا اسحق يعقوب **حسن** ومثله **حسن** **كاف** من امر  
 الله **حسن** اصل البيت **كاف** مجيد **تام** وجاءت البشري **صالح** على ان جواب

بلغ مقابلة على اصله

لما حذف

لما حذف اي اقبل بجاء لنا فاجاءنا حال من فاعل اقبل وليس  
 بوقت ان جعل جوابا لها فاجاء لنا وكذا ان جعل بجاء لنا حال من ضمير  
 المفعول في جاتته في قوم لوط **كاف** وقيل تام وهو اسراية في غير  
 البصري وذلك ان لوطا لم يعرف انهم ملائكة وعلم من قومه ما هم عليه  
 من اتيان الفاحشة لانهم كانوا في احسن حال فحاف عليهم وعلم انه  
 يحتاج الى الدافعة عن اصابة منيب **تام** اعرض عن هذا **حسن**  
 ومثله امور يلة غير مودة **كاف** ومثله عقيب اي شديد  
 اليه **حسن** ومثله السيات وكذا هن المهر لكم حنيقي **كاف** على استنساخ  
 الاستفهام رشيد **كاف** من حق **جاء** ما تريد **حسن** ومرايات  
 المذكورة شديد **كاف** وجواب لوط قد تقديره لبطشت بكس  
 لم يصلوا اليه **حسن** ومثله يقطع من الليل على قراة من قرأ الامراتك  
 بالوقف بدلا من احد وبقا قول ابن كثير وابو عمرو وليس يوقف لم يقرأ بالنصب  
 استنساخ من قوله فاشروني قراة الباقي ويجوز نصبه استنساخ من  
 احد والوقف على الليل كقراة ما فعلوه الا قليلا منهم بالنصب الامراتك  
**حسن** على القرائين قال قتادة والسدي خرجت الملائكة من عند ابراهيم  
 نحو قرية لوط فاقر لوطا نصف النهار وهو في امر له يعمل بها وقد قال  
 الله لهم لا تتكلموا حتى يبرأ عليكم فاستضافوه فانطلق بهم فلما مشى ساعة  
 قال لهم اما بلغكم امر هذه القرية قالوا وما امرهم قال اشهدوا بالله  
 انهم لشرا قبل قرية في الارض عملا قد دخلوا معه منزله ولم يقبل  
 منهم احد الا اهل بيت لوط عليه السلام فخرجت امراته فاحترقت  
 فماتت وقالت اني كنت لوط رجلا اسراية مثل رجولهم قطافيا  
 قومه يهرعون اليه اي يسرعون به المشي فقال لهم حين حضروا  
 وقلوا انهم فلان مولد بناي هن اطهر لكم من كاح الرجال يعني

Copy

University



بالترشح ولعله في ذلك الوقت كان ترويحاً بقاءه من الكثرة  
جاءه كزوج النبي صلى الله عليه وسلم ابتغى من محبة بن أبي لهب  
والصاحب بن الربيع بن أبي الوحى وكانا كافرين وقيل أراد نساء أمته  
وكل بني أبي أمية كاتري في الكثرة التي أوجها للمؤمنين من أنفسهم  
وإزواجهم أمهاتهم وهواب لهم انتهى الكثرة في قال ابن عباس لفلان  
لوط بلية والملاكة معه وهم يعالجون شؤركم في الملائكة  
مطعم لوط من الكرب بسيرهم قالوا لوط اننا نرسل رجبك لن يخلصوا  
التي في فمك الباب ودعنا ايام ففتح الباب فاستاذن جبريل  
ربيع في عتريتهم فادخله فقام في الصورة فغشها حماره وضرب  
وجوههم بطيس اعينهم فاعلمهم فصاروا لا يعرفون الطريق ولا يستدرون  
الويعرفهم فاعينهم فاعلمهم فصاروا لا يعرفون الطريق ولا يستدرون  
وكانت موعدهم الصبح فهو منقطع ما قبله وذلك انه رؤيا ان الملائكة  
لما قاتل لوط عليهم السلام انهم يتكلمون في الصبح قال لهم لوط لا تروهم  
الي الصبح فاصبر في العجالة قالوا له اليس الصبح بقرب ثم قالوا في  
عليه فان قلب الابدال لا يحتمل الاضطراب وتزيب **كان** منضود  
**حسن** ان نصب مسومة بفعل مقدر وليس يوقف ان نصب نقلاً للحاجة  
كله قال وانظرنا عليها حجارة مسومة عند ريل **كان** بعد **تام**  
لأنها القصبة اقام شعباً **جائز** ومثل من الغيرة على القرابين  
ومعه نعت لاله على المحل وجره نعت له على اللقط والميزان **حسن**  
ومثله بخير اي برحق الاسماز محيط **كان** بالقسط **حسن** ومثله  
اشياهم منسوبة **تام** موشين **كان** ورسموا بعثت الله بالثا المجورة  
كان تركي يحفظ **حسن** ما شئ **كان** ورسموا شئ **كان** والفت  
بعد الشئ كاتري الرشيد **كان** رزقا حسنا **تام** في الكلام حذف

تقديره

تقديره ورزقي منه رزقا حسنا اقتام رزقي ان اعصم به مع  
هذه النعم التي له علي ان انما كمنه **تام** ما استطعت **حسن** الملائكة  
**كان** ومثله انية او قوم **حسن** ببعيد **كان** ثم تروى للاحد  
**حسن** ودود **كان** ضيقا **حسن** للائذ بالبر لا ومثله لرجمالك تروى  
**كان** ومثله من الله فضلا بين الاستخبار والاجار فظهرنا **كان** ومثله  
محط الى عامل **حسن** ثم يتقدمي سوف تعلمون لانه وعيد فهو منقطع  
ما قبله وتعلمون ليس يوقف قبله ان يفتل ان من في موضع نصب  
مفعول تعلمون وان جعلت من في محل رفع بالابتداء والخبر محذوف  
قال الفضل بن العباس كان تائما وراس اية ايضا على استئناف  
من وما بعد هذا الخبر وانه ليس لاسوية اجاع ويجوز ان تكون  
من استنهامية وما بعد هذا الخبر اي سوف تعلمون الشئ الذي  
بابه عذاب مخزبه والذي كاذب وكاذب **حسن** ومثله وارفعوا  
رقيب **كان** برجمة بنا **حسن** ومثله جثمين ان جعلت كان متعلقة  
بمحذوف وليس يوقف ان جعل ما بعده نقلاً لما قبله او بدلا من الضمير  
في اصموا كان لم يفتوا فيها **حسن** بعدت ثم **تام** وسيلطين بمسكين  
ليس يوقف لان حرف الجر وما بعده موضع نصب بارسلنا الى دعوى  
ومثله **جائز** امر فرعون **حسن** وقيل **كان** برشيد **كان** على استئناف  
ما بعده وليس يوقف ان جعل ما بعده في موضع الحال يوم القيمة  
**جائز** النار **حسن** المورود **كان** لعمرة ليس يوقف لان يوم القيمة  
معطوف على موضع في هذه كانه قال والحق العنة في الدنيا ولعمرة  
يوم القيمة ويوم القيمة **تام** ويبتدي بشر الرعد وقيل لعمرة  
واحدة في الدنيا ويوم القيمة يتبع ما بعده ون في لعمرة واحدة  
ومع الاصح لانه يودي افعال بشرية ما تقدم عليها وذلك لا يجوز

Copyrighted material



لعدم تصرفها اما لو تاخر لجاز المرفود **كاف** نقصه عليه **جائز**  
 وحسب **كاف** انفسهم **حسن** امر ربي **كاف** وكذا التقييب وكذا  
 ظلمة شديد **تام** الاخرة **حسن** مجمع ليس بوقف لان الناس  
 مرفوع به كانه قال مجمع الناس لم ياتي مجمع له الناس وله الناس  
**جائز** مشهور **كاف** معبود **جائز** الاية **تام** عند نافع وسعيد **كاف**  
 ففي النار **جائز** وسبق ليس بوقف لان المدين حال مقدرة ما قبله  
 والارض ليس بوقف لكون الاستئناس بعده **جائز** **كاف** ومثله  
 فعال لما يريد وفي هذا الاستئناس اربعة عشر قولاً اظهرها الله  
 استئناس قوله في النار وفي الجنة اي الزمان الذي مشاه الله فلا  
 يكون في النار ولا في الجنة وهو الزمان الذي يفصل الله فيه  
 بين الخلق يوم القيمة لان زمان يخلو فيه الشقي والسعيد من قول  
 النار والجنة او ان الا بمعنى قداي قد سار بك انظر السنين ففي  
 الجنة ليس بوقف لان خلقه من حال فلا يفصل بين الحال وذهابها  
 والارض ليس بوقف لان الاستئناس بعده الاما سار بك الثاني  
**حسن** ان نصب عطاء يفصل ضمير اي يخطون عطاء وليس بوقف  
 ان نصب ما قبله لان المصدر يعمل فيه معنى ما قبله ومعنى عطاء  
 اعطاء كنباتنا انبانا غير مجزى **تام** ومثله هو لا لا ابتدأ بالتي  
 من قبل **كاف** غير مستقصور **تام** فاختلاف فيه **كاف** ومثله لخصي  
 بينهم **مريب** **تام** على قراءة من يشد والنون واليم وقري ان مخففة  
 وكلا اسمها وانما هما مخففة ثابتة في لسان العرب في كتاب  
 سيبويه ان زيد النطلق يتخفيف ان فبا التخفيف قرأنا مع  
 وان كثر وان كثر عن عام والمباقون بالتشديد وقرأنا عام وعلم  
 وحصة لك انما شدة وفيه ليس وان كل لما أصبح لدينا في الفرق

التي

وان كل

وان كل ذلك لما شاع الحياة الدنوية الطارقة ان كل نفس  
 لما عجل بالحافظ قال صاحب الكشاف اعجب كلمة كلمة لما  
 ان دخلت على ما في كانت طرقت ان دخلت على مضارع كانت  
 حرفا بارعا نحو لما خرج وتكون حرفا مستمرا لاتحاده بل كونه  
 اسما وكونه حرفا لكذا فانه معنى حال الاسم للمجئ اسميا  
 على صورة الحرف فكذلك لكما انما **كاف** خبر **تام** لا مبتدأ  
 بعد بالامر ومن تاب مع الله **حسن** ولا تطفوا **حسن** ما قبله  
**جائز** **تام** حكى عن بعض المفسرين انه رآه النبي صلى الله عليه وسلم في  
 المنام فقال له يا رسول الله روي عنك انك قلت شيعتي هود  
 واقرانها الذي شيعتي هود اقصر الانبياء وهلاك الامم  
 فقال لا ولكن قوله ما يستقيم كما امرت اي لان الاستقامة  
 درجة بها تام الامر وكما له وهي مقام لا يقطع الا انما هو قاله  
 النجاشي في تفسيره النار **حسن** ومثله من اولياء ثم لا تمرون **تام**  
 من الليل **كاف** ومثله التسميات قال مجاهد الحسنات هي بجاز الله  
 والمجد لله ولا اله الا الله والله اكبر للذين **كاف** واصبر **جائز**  
 المحسنين **تام** من اجبت منهم **حسن** ومثله فيهم مجرمين **تام**  
 ومثله مصلحون اي ما كان الله ليحكمهم وهذه حالهم امة واحدة  
**حسن** خلقهم **تام** ان جعل قوله ولذلك خلقهم اي وللأختلاف  
 بين الشعار السعادة خلقهم وان قد رتة بمعنى وتمت كلمة ربي  
 لاجل انهم من الجنة والناس لجمعهم ولذلك خلقهم على التقديم  
 والمتاخر كان الوقف على الامر وهم جميعا كائنا والتمتدات ولذلك  
 خلقهم الى الامرين ويكون الوقف على الجمع كافيا قاله السراوي كلمة  
 ربي ليس بوقف لان الاملا ان تفسير الكلمة فلا يفصل بين المفسر

س ١٥

Copy and paste the text into a word document











ليعلم ان اخذ بالغير من كلام يوسف وانما اراد ذلك ليعلم العبراني ان لم  
 اخذ بالغير فقد كان مجاهدا يقول ذلك ليعلم العبراني ان اخذ بالغير  
 وليس في ذلك من كلام العبراني وحده اعني ومن حيث يكون  
 راسا في يجوز واما من جعله من كلامها فالوقت على الصادقين حسنة وكلا  
 هو صحيح ان في الكلام تقدير ما هو اخيرا ان روي بكيد من علم ذلك ليعلم ان في  
 اخذ بالغير وعلى هذا فالوقت على الصادقين وجعل الوقت على قوله  
 بالغير كافيا وقال ان قوله في الكلام قبل مروره من السجدة  
 في هذا قال الا انه لو كان كافيا لكثرة وان قلت وهذا لا يلزم لانه الله  
 وان الله اي يتقدم على ان الله الحسيان **كاف** وقيل تام وما ابري نفسي  
 فيه حذو اي وما ابري نفسي عن السود كقارء بالسود **حسن** على ان الاستسنا  
 مستطاع اليه ولكن روي في التفسير في الاستسنا وليس يوفق ان جعل  
 متصلا مستثنى من الضمير المستكن في اشارة اي الانفسار جهاد في يكون  
 اراد بالانفس الحسنة وفيه ابقاء فاعلم من يعقل والشهور خلاف رحم  
**تام** استخلصه لنفسي **حسن** ومثله انني عزائي الارض **كاف** ليوست  
 في الارض **كاف** لان قوله يتبعوا يصح متانفا وحالا اي مكثا له متوا متولا  
 حيث يشاء **كاف** لروا بالقصة وجاز لم يقرأه بالنون من تشا **جائز** المحسن  
**كاف** ومثله يتقون وكذا استلزون ومن ابيهم للابتداء بالاستفهام او في الكيل  
**جائز** المفضلين **كاف** للابتداء بالشرط ومثله ولا توبون واعملون ويرحمون  
 منا الكيل **جائز** ومثله تكمل المنظرون **كاف** من قبل **حسن** لانها الاستفهام  
 في الاجاز وكذا حفظ الراجحي **كاف** ومثله ردت اليهم لانهما جواب لما ناتي  
**كاف** وايضا القرا الباء في بني وصلا ووقفا وفي ما وجهان يجوز ان تكون  
 نافية والتقدير يا ابا ناسا في بني منك شيئا عليها يكون الوقت كافيا ويجوز ان تكون  
 استفهامية معنوا لا مقدما واجب التقديم لان له صدر الكلام فكانهم قالوا

اي

اي شي ينبغي ونطلبه وقال بعضهم ان مع ينبغي فامح وقت فقولوا نعموا لهم  
 ما ينبغي ولا ينقطع منه وفي هذا غاية في بيان هذه الوقت والوقت كسر  
 في **كاف** كسر **كاف** متو قنما من الله كسر في وقت لا جوابا للطلب  
 المقبول لما كان غير مختار لارسال الله على ارساله باخذ الوقت عليهم  
 وهو الخلف بالله انه توكله الكهنة وقتة وقتا تفتي جواب الخلف  
 السجا وقد يوقت بعضهم ينز قال ويمن الله في قوله حال الله وقتة  
 لطيفة لان المعنى قال فيقول الله على ما يقول وكيل غير ان السكينة تقبل  
 بين القول والمقول والاحسن ان يروق بينهما بقوة الصبر اسارة وان الله  
 مستلهم القول وليس قاعلا بقال ما تقدم في الاقامة قال النار والوقت  
 لا يكون الا كذا في تصور والامكان لا يعني له لينة المتعلق وكان السجدة  
 كالعدم وكان الاولى وقوله ويمكن ان يقال ان لمعني وهو قوله عليه بعد  
 قال ليت من قول السور لفظ الجلالة في اعلانه بل الفاعل صير يعقوب  
 والله مستلهم وكيل الله في الجملة في محل نصب معقول قول يعقوب لا يحيط  
 بكم **حسن** ومثله وكيل ومثله ومن ينبغي الله وعلم توكلت كلها احسان  
 المتوكلون **كاف** وقال ابو عمرو ونام ابوهم **جائز** لان جواب لما جدد في تقدير  
 سئلوا اباؤن الله فضاها **حسن** لما علمته ليس يوقت لتعلق با بعد به  
 استدركا وعظما لا يقول **كاف** اخاه **جائز** يعملون **كاف** في رجل اخيه **جائز**  
 عند نافع لسرقون **كاف** وقال ابو عمرو ونام تفقدون **كاف** صواع المثلث  
**جائز** زعيم **كاف** ومثله سرقين وكذا كذبين جزاوه الثاني **حسن** والكاف  
 في محل نصب نعت محذوف اي مثل ذلك الجزاوه هو الاسترقاق تجري  
 الظلمين **كاف** اخيه الثاني **حسن** كذا ما يورث **كاف** للاستدراك الثاني وكذا الا ان  
 يشاء الله لم يرفع بالهوى او باليأس الا ان اول اكفي لان من قرأ ان لنون انتقل  
 من الغيبة الى التكلم واستئناف اخبار ومن قرأ بالياء جعله كلاما واحدا

التقدير ما ينبغي فامح وقت فقولوا نعموا لهم  
 ردت اليها فلا تحسن الوقت على  
 ينبغي لان قوله ردت اليها فامح

Copy

sity



فلا يطلع بغيره من بعض من نشأ **كان** على القرائن فلم **تألم** اي وقوف  
 جميع الدلائل **كان** من العام الذي خصه الدليل ولا يدخل البار  
 في حيزه **كان** ومثله ولم يبد لها ثم وقيل لا يجوز لان ما بعده  
 يشير الضمير في اسرها وقد عرفت ان الاضمار في انتم شركا في السرقة  
 قال قتادة في الكلمة التي امرها يوسف في نفسه في نصيبه اي انتم شركا في السرقة  
 لانكم سرقتم افعالكم وبعثوه بما تصفون **كان** فخذ احدنا مكانه **حسن** على استئذان  
 ما بعده وليس بوقوف او جمل ما بعده واغلا في القول متاعا عنده ليس بوقوف  
 لتعلق او بما قبلها لظلم **تألم** بخيا **حسن** يبي الوقت على موثقا من الله  
 والوصول على اختلاف المربين ما وجدها من قوله ما فعلتم وفيها خمسة  
 اوجه وهي كونها مصدرية مبتدأ والخبر في يوسف او رتبة موكلة او مصدرية  
 في محال نصيب ايضا وان جعلت مصدرية في محال رفع مبتدأ والخبر في محال  
 اي وقع من قبل تفريطكم في يوسف كان كافيا وكذا ان جعلت مصدرية في محال  
 رفع مبتدأ والخبر قوله في يوسف اي وتفريطكم كايين او مستقر في يوسف فينتقل  
 الظاهران وهما من قبل وفي يوسف بالفعل الذي هو قوله او جعلت رابدة  
 للتركيد فينتقل الطريق بالفعل بعدها اي ومن قبل قوله في يوسف وليس بوقوف  
 ان جعلت ما مصدرية محالها نصيب معطوفة على ان اباكم قد اخذ اي لم تعلموا  
 اخذ ابيكم الميثاق وتفريطكم في يوسف وخيبت يكون في خبر ان هذه  
 المقدرة وجهان احدهما هو من قبل والثاني هو في يوسف وليس بوقوف ايضا  
 ان جعلت مصدرية على ان محالها نصيب بتعلموا بتقدير لم تعلموا ان اباكم  
 قد اخذ عليكم موثقا من الله وانتم تعلمون تفريطكم في يوسف وفي يوسف **كان** لا يتعدا  
 بالنوع افعال او يحكم الله في **كان** لان الواو تصلح للحال والاستقبال **كان** على  
**تألم** ان اياك سرق **حسن** ومثله بما علمنا **خططين** **كان** التي كتابتها **حسن** على  
 استئذان ما بعده لصندوق **كان** امر **حسن** فصر جمل احسن مما قبله **جاء**

في قوله  
 في قوله  
 في قوله

في قوله  
 في قوله  
 في قوله

الحليم

الحليم **كان** على يوسف **كان** على انقطاع ما بعده **كظم** **كان** والوقت على العيالك  
 والى الله كافيان ما لا يعلمون **كان** منها من روح الله **كان** الكبرياء  
 ليس بوقوف للعطف بالفاء ومعنى من حياة مدفوعة يدورها عنه كل احد  
 والفها منقضية عن قرائن قلبها **كان** ومثله التصديق وقاطعون لا يتصور  
**حسن** قال انا يوسف وهذه اخي **حسن** مما قبله قد بين الله علينا **كان** المحسن  
**التي** **كان** لا تريب عليكم **كان** بين به ان قوله اليوم ليس بوقوف  
 لا تريب وانما هو يتعلق بمحذوف اي ادعواكم استئناف اليوم بغير التكرار  
 بشرهم بالمعزة لما اعترفوا بدينهم وتابوا فبشرهم وقيل يتعلق الله  
 لا تريب والوقوف على اليوم قاله نافع ويعقوب ثم ابتدأ يوسف فقال بغير  
 لكم دعاءهم بمعزة يافرقهم قال ابو حيان رد اعلى الومحذوف قوله ان اليوم  
 متعلق بقوله لا تريب انما كون اليوم متعلقا بتريب فهذا لا يجوز لان التريب  
 مصدر وقد فصل بينه وبين معموله بقوله عليكم وعليكم انما ان يكون خبرا  
 اوصفة لتريب ولا يجوز الفصل بينهما لان المصدر من تمامه وايضا لو كان  
 اليوم متعلقا بتريب لم يجز بناؤه وكان يكون من قبيل الشيء بالضاف  
 مفعلا مفعولا انتم وبنائه صاعدا على قوله انظر المعنى ومعنى لا تريب لا تريب ولا  
 بأس ولا لوم ولا اذكاركم ذنبكم بعد اليوم واقل التريب القيد  
 وهو لغة اصل الحجاز ومنه قوله صلي الله عليه وسلم اذ انت امرأة احدكم  
 فلتجدها الحد ولا تريبها اي لا تعيرها بالزنى ثم دعاهم يوسف بالمعزة  
 وعلمهم بوجوب فقال بغير الله لكم وقهر ارحم الراحمين وقد قال صلي الله عليه  
 وسلم يوم فتح مكة ما انظرون قالوا جهرا اخ كريم وقد قدرت فكن خير  
 اخذ فقال وانا اقول كما قال اخي يوسف لا تريب عليكم اليوم بغير الله  
 لكم الراحمين **كان** وقيل تألم يا ت بصير **حسن** امع **كان** تفقدون **كان** مثله  
 القديم قيل ارادوا بذلك فيه ليوسف فارتد بصير **حسن** والبشير هو يهودا

معوله

وايضا كونه

Copy







اخر السورة **تاما** ان عطا الاسبغ سورة يوسف مخزون الا استزوج **سورة**  
 الذي كفروا بالسنة رسالة الالة وقيل مدنية الا قوله ولوان كونا الانثى  
 وهي رجون وثلاث ايات في الكوفة واربع في المدينة وخمسة في البصرة  
 وسبع في الشام اختلافهم في حساب ايات التي خلق حديد لم يبعدها الكوفة قل هل  
 يستوي الاعمي والبصير عددها الشامي ام هل تستوي الظلمات والنور لم يبعدها  
 الكوفة اذ لم يبعدها الحساب عددها الشامي من كل ايات لم يبعدها المدينان  
 وكلمتها ثمانية وخمسون كلمة وحروفها ثلاثة الاف حرف وخمسة  
 وستة احواف وفيها مما يشبه الفواصل وليس معدودا باجماع موضع واحد  
 وهو قوله وهم يتكلمون بالرحمن **المر** تقدم الكلام على مثلها قال البرزوقي  
 هذه الحروف التي في تراجم السور مخترع الله والوقف عليها تام لان المراد  
 معنى هذه الحروف وقيل هي قسم كانته قال والله ان تلك ايات الكتاب فعلى  
 هذا التقدير لا يوقف عليها وقيل اراد بها التوراة والانجيل والكتب  
 المتقدمة قاله المتكروا **ايت** الكتاب **تاما** ان جعل الذي مبتدأ والحق  
 خبره وليس يوقف ان جعل والذي في محل جر بالوقف في الكتاب وحسيند  
 لاوقف على ما قبل الذي وكذا ليس يوقف ان جاز الذي بالقسم وجوابه ما قبله  
 ولا وقف على ما قبل الذي وكذا ان جعل الذي بصيغة للكتاب قال ابو البقاء  
 واخلى الوارفة لفظه كما دخلت في النار بين والطيبين يعني ان الوار  
 تدخل على الوصف كما هو في بيت الخربين بنت هسان في نزلها حيث دخلت  
 لا يبعدن قري الذي نعم **سنة** العدة **واقفة** الخبر **ان**  
**النار** لن يكل فترك **والطيبين** معاقدا **النار** لن يكل فترك  
 فوقف الطيبين في النار بين وهما صفتان لغرض معينين الحق كما في الله  
 خبر مبتدأ محذوف اي هو الحق وكذا ان جعل الذي مبتدأ والحق خبره وان جعل

المر

المر مبتدأ وتلك ايات خبر والذي انزل عطف عليه كان الوقت من رجب  
 ثم يتي في الحق اي هو الحق وكذا ان جعل الحق مبتدأ ومن رجب خبره او على ان  
 من رجب الحق كلاهما خبر واحد وليس يوقف ان جاز الحق على انه نعمت لم يبعدها  
 رجب قري شاذ او عليها يوقف على الحق لانه لا يفصل بين نعمت والنعوت  
 بالوقف فتأخر ان في الحق خمسة اوجه احدها خبر اول اوتان او هو وما  
 قبله خبر او خبر مبتدأ محذوف او صفة للذي اذ جعلنا نعطوفا على ايات الا  
**تاما** ترونها **حسيند** ان يغير عند متعلقا برفع اي رفع السموات بغير عند ترونها  
 فالضمة ترونها يعود على عددها قال للسموات قد ولكن لا تزي وقال  
 ابن عباس انها بعد ولكن لا ترونها قال وعندها جعل في المحيط بالدينا  
 من رجب احدها خبر من رجب الجنة والسماء مقببة فوجه كالقبة وخبرها من  
 من خبره فيكون ترونها في موضع القبة العهد والتقدير بغير عند  
 مؤنثة وحسيند فالوقف على السموات كاف ثم يتي في بغير عند ترونها  
 اي ترونها بالاعمد وقال الكواشي الضمير ترونها يعود الى السموات اي ترون  
 السموات فامة بغير عند وهذا البلغ في الدلالة على العدمية الباهرة  
 واذا الوقف على عد ليبيين احد التاويلين من الاخر ثم يتي في ترونها  
 اي ترونها كذلك فترونها مستأنفة فيتعين الا عمد لها البيت لانها  
 سالبة لتعدي في الموضوع وان قلنا ان ترونها صفة تعين ان لها عمدا  
**حاصلها** انها شيان احدهما استقار العهد والروية مع اي لا عمد ولا  
 روية سالبة تصدق بنفي الموضوع لانه قد يفي الشيء لغيره اصله نحو  
 لا يسلون النار الخاف اي لا الخاف لانها السؤال الثاني ان لم  
 عمد ولكن غير شبيه كما قال ابن عباس ما يري ريبا منها بعد لا يترك على الامر  
**حاز** ومثله والتمس سمي **سنة** الايت ليس يوقف حرف الترجي وهو في التقس  
 كلام في ترونها **تاما** وانما **كاف** ومثله التاويل ويغني اللبس من يفترون

١٥٩

Copyrighted material





ثم سجدت **كاف** ان جعل رجت مبتدا وخبره محذوف فقد سيرة  
 وفيها اجناس وليس بوقف ان عطفت رجات على قطع وكذا ليس بوقف ان هو  
 جنان عطفا على ما عمل فيه سحر اي وسحر جنت من اعناب وبها قرأ  
 الحسن البصري وعليها يكون الوقف على متجورات كافيا ويجوز ان تكون  
 مجرورة هلا على كل اي ومن كل الثمرات ومن جنت من اعناب **كاف**  
 لمز رفع ما بعده بالابتداء وغير صنوان **جائز** لمن قرأ تسبيح بالنار التورقية  
 ويصلي بالتحشية او بالنون او قري يسى بالتحشية ونفضل بالنون  
 فان قرأ بها بالتحشية وهو ثروة حمزة والكسائي كان كافيا وكذا اجماع  
 واحد لمز ثروا ونفضل بالنون وكذا اية الاكل يعقلون **تام** جديد **كاف**  
 كفروا ببرهم **جائز** ومثله في اعناقهم واصحاب النار لعطف الحمل  
 مع تكرار اولئك للتفصيل دلالة على عظم الامر خيل دون **تام** المثلاث  
**كاف** والمثلاث العقوبات واحدتها مائة على ظلمهم **كاف** على استيناف  
 ما بعده العقاب **تام** من ربه **حسن** انما انت منذر **كاف** على استيناف  
 ما بعده وجعل الهادي غير ممدح صلي الله عليه وسلم وفيه الهادي بعلي  
 كرم الله وجهه لقوله فيه نواله لان يهدي الله بك رجلا واحدا  
 خير لك من خير النعم وليس بوقف ان جعل الهادي ممدحا صلي الله عليه  
 وسلم والمعنى انما انت منذر او هادي وصنف عطف هادي على منذر  
 لان فيه تقديم معول اسم الفاعل عليه لكونه نراية الفعل عن  
 الفعل والعطف يصير الشبان كالواحد فلا يوقف على منذر وقد وقف  
 ابن كثير على هادي وواق والهاء وياقي في النمل بالثبات الياء وصلا  
 ووقفوا وحدها بالاقرون وصلا ووقفوا معنى هادي داع يدعوهم الى الله  
 تعالى لا يابطلون وفي الحديث ان وليهموها ابا بكر فزاد في الديار اعيان  
 في الاخرة وان وليهموها عمر فتوي امين لا تاخذها في الله لومة لائم

وان وليهموها

وان وليهموها عليها فيها ممتد وما تزداد **تام** ومثله بمقدار والتمثال  
 ومن خبر به **حسن** للفصل بين القائلات ومثله يقال في شئ بالليل  
 وسار بالهليل حسنه ابوهاتم وابوبكر والظاهر انما حسنه لاستغناء  
 كل جملة عما بعدها لفظا او لغير قايين علم الله وعلم غيره واباه غيرهما وقال  
 كله كلام واحد فلا يوصل بينها وانظر ما وجهه ومن خلفه **حسن** اذا كانت  
 من معنى الياء يحفظونه بامر الله وان غلق من امر الله بمبتدأ محذوف  
 اي من امر الله كان الوقف على يحفظونه ثم يستدي من امر الله على معنى ذلك  
 الحفظ من امر الله اي من قضائه قال الشاعر **حسن**  
**امام** وخلف المرأة من لطف ربه كراي تنفي عنه ما هو بخير  
 وقال الفراء المعنى المعنى فيه على التقديم والتأخير اي له معقبات من  
 امر الله من بين يديه ومن خلفه يحفظونه وعلى هذا لا يوقف على من خلفه  
 من امر الله **كاف** على الوجه كلها **قال قلت** كيف يتعلق حرفان متحدة ان لفظا  
 ومعنى بمامل واحد وما من الداخلة على من بين يديه ومن الداخلة  
 على من امر الله فالجواب ان من القاتنية متغايرة للاولى في المعنى  
 كما سقته النبي سمين والمعقبات ملائكة الليل والنهار لانهم يتعاقبون  
 وانما انت لكثرة فلك منهم نحو كتابه وعلامته وقيل ملك تعقيب ملائكة  
 معقبة وجمع الجمع تعقبات قاله الصاغاني في العناب في اللغة  
 ما بانفسهم **تام** لا يبتدأ بالشرط ومثله فلا ترد له من وال **كاف**  
 الثعال **جائز** لاختلاف الفاعل مع اتفاق اللفظ من خيفته **حسن**  
 على استيناف ما بعده وليس بوقف ان عطفت ما بعده على ما قبله  
 من يشاء **حسن** ومثله في الله لاختلاف الواو والحاء والاستيناف **جائز**  
 على استيناف ما بعده وهو اسراية والمحال بكسر الميم القوة والاهلاك  
 وبما قرأ العامة وقرأ الاعرج والصالحات بفتحها دعوة الحق **تام**

Copyrighted material



لاستيفاء جلال الكفار وجدا لهم في اثبات الحق مع الله تعالى ليلج فاه  
**تأ** ما هو سبيل الله **تأ** لا يستد بالنبى في ضلال **تأ** طوعا وكرها  
**ح** على استيفاء ما بعده وليس بوقت ان جعل ما بعده معطوفا  
على من اي والله يتفاد من في السموات والارض طوعا وكرها والاصل  
**تأ** ومثله قل الله ولا منرا **كاف** والبصير ليس بوقت لمعطف ام على  
ما قبلها والنور **كاف** لان ام بمعنى الاستفهام وهو اوضح في التوجيه  
على الشراء الخالق عليهم **ح** وقال ابو عمرو **كاف** خلق كل شيء **كاف** القهار  
**تأ** على استيفاء ما بعده استيفاء اخبار منه تعالى هذين الوصفين  
الوحدانية والقدرة وليس بوقت ان جعل وهو الواحد القهار اخلا تحت  
الامر بقتل زيد اربابا **ح** ومثله زيد مثله ومثله والباطل رجعا  
جائزا لان الجملتين وان انقضت فكله اما للتفصيل بين الجمل وذلك من  
مقتضيات الوقت وقد فسر بعضهم الماء بالقران والادوية بالقلوب  
وان بعضها اتمثل شيئا كثيرا وبعضها لم يحتمل شيئا والرب مثل الكفر  
فانه وان ظهر وظن على وجه التاكيد في الحديث والهداية التي تنفع  
الناس تلكت وهو تفسير بغير الظاهر فيمكن في الارض **ح**  
وقيل **كاف** الامثال **تأ** وهو اسراية وهو من وقوف النبي صلى الله  
عليه وسلم كان يتعمد الوقت عليها ويتدي للذين استجابوا لله  
ومثله في التمام الحسني وهي الجنة لا فتد واه **ح** وقال ابو عمرو **كاف**  
على استيفاء ما بعده سورة الحساب **ح** **كاف** المهاد **تأ**  
كم هو اعمى **ح** وقال ابو عمرو **كاف** الالباب **تأ** ان جعل الذين مبتدأ  
وخبر اولئك لهم عقبي الدار وكذا ان جعل الذين في محل رفع خبر  
مبتدأ محذوف تقديره هم الذين وكاف ان جعل الذين في محل نصب  
بتقدير اعني الذين وليس بوقت ان جعل الذين لغنا لما قبله او بلا

بلغ مقالة وتجميعها

منه

منه او عطفت بيان الميثاق **كاف** عند ان حاتم ومثله سورة الفاتحة  
قال شيخ الاسلام وجاز الوقت عليها وان كان ما بعده معطوفا  
على ما قبلها فالطول الكلام قال الكواشي وليس هذا العذر بشي لان  
الكلام وان طال لا يجوز الوقت في غير موضع الوقت المنصوص  
عليه بل يقف عند ضيق النفس ثم يتدي من قبل الموضع الذي  
وقف عليه على ما جرت عليه عادة اصحاب الوقت ولا وقف من  
قوله والذين صبروا الى عقبي الدار ولا يوقف على علانية ولا على  
السببية عقبي الدار **كاف** وقيل **تأ** ان جعل جنت مبتدأ و  
بعده الخبر او خبر مبتدأ محذوف وليس بوقت ان جعل جنت مبتدأ  
من عقبي ومن حيث كونه اسراية يجوز وفيه **تأ** عند نافع  
والواو واللامكة للاستيفاء قال مقاتل يذخلون الجنة  
في مقدار يوم وليلة من ايام الدنيا فلات سرات معهم المنع  
والهدايا من الله تعالى ومن كل باب اسراية في غير المدينين  
والكوبة تقول الملائكة سلام عليكم يا صبرتم وصبرتم **ح** **كاف** فنيهم  
عقبي الدار **تأ** والمختصر بالمدح محذوف اي فمنهم عقبي الدار  
الجنة او فمنهم عقبي الدار القبر ويفسد وفي الارض ليس بوقت  
لان قوله اولئك خبر والذين منقضيون فلا يفصل بين المبتدأ والخبر  
بالوقت لهم اللعنة **ح** **كاف** ولهم سورة الدار **تأ** ويعدرو ومثله بالحياة  
الدنيا لا مبتدأ بالنبى الامتاع **تأ** من ربيع **كاف** ومثله من اناب  
ان جعل ما بعده مبتدأ خبر ما بعده او خبر مبتدأ محذوف  
تقديره هم الذين وليس بوقت ان جعل بلا من الذين قبله ومن  
حيث كونه اسراية يجوز يذكر الله الاول **كاف** لا مبتدأ ابادة النسيبة  
القلوب **تأ** ان جعل ما بعده مبتدأ والخبر طوي لهم وليس بوقت

Copyrighted material



ان جعل الذين استنابوا من الذين قبله لان البدل والمبدل مبدل  
 كالشيء الواحد فلا يوقف على ذكر الله ولا على طولي لهم وحسن ما ب  
**تام** او حينئذ **كاف** على استيناف ما بعده بالرحمن **حسن** وكاد عند  
 ابي حاتم الاصح **حسن** وقال ابو عمرو **كاف** **تام** ان جعل جوابه لير  
 محذوف وليس يوقف ان جعل مقدمات والتقدير ولو ان قرأنا سير  
 به الجبال او كذا او كذا كان هذا القرآن او ما امنوا كما قال الشاعر  
 فلاننا نضرب ثمره سوية ولكننا نضرب شياطينا **كاف**  
 اي لو ان نضرب ثمره في مرة واحدة لاسترحمت اولهاته على ولكننا نخرج  
 قليلا قليلا فحذف لدلالة الكلام عليه ومن قال معناه وهم يكفرون  
 بالرحمن وان اجيبوا الي ما سألوا السيد عناه هم فلا يوقف على الرحمن  
 الموحى **كاف** ومثله جميعا الاول وكذا الثاني ولا يوقف على قوله وقد الله  
 المبدأ **تام** ثم اخذ **حسن** للابتداء بالتوبيخ عقاب **تام** ما كسبت  
**كاف** وقال الاخفش **تام** لان من استغفامية مبتدأ خبرها محذوف تقديره  
 كن ليس كذلك من شركائهم التي لا تقصر ولا تنفع وابعده مستأنف  
 وجاز من جعل قوله وجعلوا حالا باضمار قد **حسن** **كاف** ومثله قل سمعتم  
 وتام عند احمد بن جعفر للاستغفام من القول **حسن** ومثله مكرهم لم يقرأه  
 وصمد وابيانه للفاعل وليس يوقف من قرأه بينانه للمفعول اي بضم  
 الصاد لعطفه على رين وبها قرأ الكوفيون هنا وفي غافرة قوله وكذلك  
 رين لفرعون سو عملة وصمد عن السبيل وباية الشبهة بيناها  
 للفاعل من هاد **كاف** ومثله في الحيرة الدنيا **حسن** وقال ابو عمرو  
 كاذ لا تفارق الجملتين مع النفي في الثانية من وا **تام** المتقون **حسن**  
 ان جعل مثل مبتدأ محذوف الخبر اي فيها نقص عليك مثل وكذا ان جعل  
 تجري مستأنفا او جعل لفظة مثل زائدة فيقال الجنة التي وعد المتقون

كَيْتَ وَكَيْتَ

كَيْتَ وَكَيْتَ وليس يوقف ان جعل مثل مبتدأ خبره تجري قال الفراء  
 وجعله خبرا خطأ عند البصريين قال لان المثال لا تجري من تحتها الا انهار  
 وانما هو من صفات المضاف اليه وشبهته ان المثال هنا بمعنى الصفة  
 وهذا الذي ذكره ابو البقاء نقل نحوه الزمخشري ونقل غيره عن الفراء  
 في الآية تاريلين احدهما على حذف لفظة انهما والاصل صفة الجنة  
 انما تجري وهذا منه تفسير معنى لا اعراب وكيف يحذف انما  
 من غير دليل والثاني ان لفظة مثل زائدة والاصل الجنة تجري  
 من تحتها الا انهار وزيادة مثل كثير في لسانهم ومنه ليس كمثل شي  
 فان امنوا بمثل ما امنتم به وكذا اليس المتقون وقفا ان جعل تجري  
 حالا من الضمير في وعد اي وعد هامة قد جازيان **كاف**  
 او جعل تجري تفسير المثال فلا يفصل بين الفتح والغنة بالوقف  
 كما يؤخذ من عبارة السمين **الانهار جاز** ووصله او لا ما بعده  
 تفسير لما قبله وظلها **تام** عند من جعل تجري خبرا لمثل باضمار  
 ان اي ان تجري اتقوا **جاز** والوصل احسن لان الجمع بين الحالتين  
 ادل على الانتباه النار **تام** بما انزل اليك **جاز** بعضه **حسن** ولا  
 اشرك به **جاز** **تام** عن ربنا **حسن** من العلم ليس يوقف للفصل  
 بين الشرط وجوابه لان اللام في ولين مؤذنة بعقبة مقدر قبلها  
 ولان جواب ما لك ولا وا **تام** وذرية **كاف** للابتداء بالنفي  
 الا باذن الله قال ابو حاتم وعبي بن نصير النحوي سم الكلام ومثله  
 لكل اجل كتب وبشيت **كاف** الكتب **تام** قال الضمك يجوز الله  
 ما يشاء من ديوان الحفظة ما ليس فيه ثواب ولا عقاب وبشيت ما فيه  
 ثواب وعقاب وسئل الكلب عن هذه الآية فقال يكتب القول  
 كله حتى اذا كان يوم المحسر طرح منه كل شيء ليس فيه ثواب ولا عقاب

Copy ng ersity



بشر أكلته وشربته ودخلت وفترحت وهو صادق وثبت ما كان  
فيه الثواب وعليه العقاب التي التزاوية وافق على الرسم على  
رسم بحج اصحاب الازواج والالف مرفوعة بضمة مرفوعة على الواو المحذرة  
لا لتفاد الكسرة فالواو هنا ثابتة خطا محذوفة لفظا وقد حذفت  
خطا ولفظا في أربعة مواضع استغناء عنها بالضمة وللاستغناء الساكنين  
وعى ويدع الانسان ونحو الله الباطل ويوم يدع الداع وتدع الزبانية  
وما ثبت خطا لا محذوف وقفا ورسموا ايضا وان ما نرى ان قدما  
كلمة وما وعدا كلمة وجيع ما في كتاب الله من ذكوات فهو بغير نون  
كلمة واحدة وعليها الحساب **تام** من اطرافها **حز** ومثله حكمته  
الحساب **تام** من قبلهم ليس بوقف مكان الفاصلي **حز** ومثله كل نفس  
عقبي **تام** من قبلهم ليس بوقف مكان الفاصلي **حز** ومثله كل نفس  
ميم من وكسر الدال وعلم الكتاب جعلوا من حرف جر وعنده مجرور  
بها وهذا الجار خبر مقدم وعلم مستند موخر وبها قرأ على والى  
وابن عباس ومكرمة وابن جبر وعبد الرحمن بن ابي بكر والصحاح  
وابن ابي اسحق ومجاهد ورويس والضمير في عنده لله تعالى وهي قراءة  
مروية عن النبي صلى الله عليه وسلم شاذة فوق العشر وليس بوقف  
من قرا ومن عنده بفتح الهم والدال وعلم بكسر العين فاعل بالظرف  
او مبتدأ وما قبله الخبر وهي قراءة العامة وعليها فالوقف آخر  
السورة لاتصال الكلام بعينه ببعض ولا يوقف على بيته لانه تعالى  
عطف من عنده علم الكتاب سورة الشهادة على اسمه تعالى وقرأ الحسن  
وابن السنيق ومن عنده علم الكتاب من الجارة وعلم مبني  
للمفعول والكتب نائب الفاعل وعليها بحسن الوقف على بيته  
ابو عبيد لم يمت هذه القراءة لما عدا وناها إلى غيرها وتري علم

الكتاب

الكتاب يتشدد يد علم والضمير في هذه المراتب الله تعالى والكتب  
**تام سورة ابراهيم عليه السلام** سلمية الاقواله الم تنور  
الي الذين بدوا بعثت الله كمنوا الايتين مدني وهي احدي وخمسون  
اية في البصر وايتان في الكوفة واربعة في المدينة بين والكي وخمسين  
الشاي اختلافهم في سبع ايات لتخرج الناس من الظلمات الى النور وان  
اخرج قوما من الظلمات الى النور ولم يجدوا الكوفة والبصرة وعاد  
وعاد لم يجدوا الكوفة والشاي خلق جديدة عدها الذين الاول الكوفي  
والشاي وفرغها في السام بعد ما الذي الاول وسخر لكم الليل  
والنهار لم بعد ما البصرة ما جعل الظلمة عدها الشاي وكلها  
ثمانية واحدي وثلاثون كلمة وحروفها ثلاثة الاف واربعمائة  
وثلاثون حرفا وفيها ما يعطيه الفواصل وليس بعد واما الجاه  
اربعة مواضع وسخر لكم الشمس والخزوا شيئا في اجل قريب  
غير الارض والسموات سري ليلهم من قطين **الر** تقدم الكلام عليه  
ولا وقت من اولها الى الحميد وهو **تام** لم يقرأ الله بالوجه على الا بعد  
والخبر الذي له ما في السورة وليس بوقف من قراء بالخبر بدلا مما قبله  
او عطف بيان قرأنا في ابن عامر برفع الجلالة والياقون بالجر وما  
في الارض **تام** شد يد **كاف** من رفع ما بعده مبتدأ خبره اولئك او قطع  
على الذم او نصب باضمار فعل تقديره اذ لم وليس بوقف ان خبر صفة  
للكافرين او بدلا او عطف بيان ومن حيث كونه راسية يجوز ومن  
جعل الذي يصيدون مجرور المحل ونفع على عوجا والبدا اولئك  
في ضلال بعيد **رجيد تام** ليس لهم **كاف** لان قوله يفضل حكم  
مبتدأ خارج عن تقليل الارسل قاله السجاني وندي وقرأ العمامة  
بلسان بركة كتاب اي بلفظة قومه وتري بلسان قومه بكسر اللام



وسكون السين قبل ما يعني واحد وقيل اللسان يطلق على العضو المعروف  
وعلى اللغة وأما اللسان فاحترى بالغة ذكره ابن عطية قال الجلال  
كل ثلاثي ساكن الوسط يجوز تحريكه قال شيخنا أبو بكر بن  
ثلاثة صححة عينه وصحة لامه وعدم التضعيف فإذا اعتلت عينه  
محمود أو لانه محوغي أو كان مضعفا نحو عن جمع أعن لم يحل  
ضم عينه انتهى فن ذكر اللسان قال في جمعه السبعة كما رواهم ومن  
أشبه قال في جمعه السن كذراع وأذرع وقد ليس بالكسر فهو ليس  
والسر وقوم السن بضم اللام انظر شرحه على المسقية العراية والضمر  
في قوله يعود على رسول المذكور وقيل يعود على محمد صلى الله عليه وسلم  
قاله الضحال وغلط إذا يصير المعنى أن التوراة وغيرها انزلت بلسان  
العرب ليس لهم محمد التوراة وغيرها ويهدي من يشاء **كاف** ولم يفصل  
بينها لأن الجمع بينهما أدل على الاستباه الحكم **تاء** باسم الله **كاف** للابتداء  
بأن شكور **التي** مما قبله أن نصب إذا بدأ ذكر مقدره فيكون من عطف  
الجملة ويحتمل أن يكون عطفا على إذا حكم من الزعمون سوء العذاب  
ليس بوقف لأن وفيه مجون معطوف عليه وإني بالواو هنا ولم يأت بها  
في البقرة لأن العطف بالواو يدل على المغايرة فإن سؤم سوء العذاب  
كان بالذبح وبغيره ولم يأت بها في البقرة لأنه جعل الفصل تغسلا  
لقوله يسومونكم نسأكم **كاف** على استئناف ما بعده عظيم **تاء** لا زيد لكم  
**جاء** عند نافع السد يد **كاف** جميعا ليس بوقف لأن العاص فأت  
جزا أن تكروا فلا يفصل بين الشرط وجزائه **كاف** وقيل  
تاء للابتداء بالاستعانة بمحمد **كاف** إذا جعل والذين مبتدأ خبره  
لا يعلمهم وأما جعل والذين في موضع خفض عطفا على قوم نوح كان  
الوقف على من بعدهم كافيا لا يعلمهم **الاء** **تاء** عند نافع في أفواههم **جاء**

ومثله

ومثله ما أرسلتم به اليه مريب **كاف** في الله شك ليس بوقف لأن  
ما بعده نعت لما قبله والأرض **جاء** فصل بين الاستخبار والأخبار  
على أن ما بعده مستأنف وليس بوقف أن جعل جملة في موضع الحال  
مما قبله مسمى **حز** ومثله مثلنا على استئناف ما بعده لأن تردده  
لا يصلح وصفا للبشر فالاستعانة بمقدري أن يردون أبأونا  
**حز** بسلطان مبين **تاء** وقيل **حز** لا بشر مثلكم ليس بوقف  
للاستدراك بعده ولجواز الوقف مدخل لقوم من عباده **كاف**  
للافتداء بالفتي ومثله بأذن الله المؤمنون **كاف** سبيلنا **جاء** على  
ما أذنبونا **حز** المتوكلون **تاء** في مثلنا **جاء** الظلم ليس  
بوقف من بعدهم **تاء** عند نافع وإني هاتم وخاف وعيد **كاف**  
واستغفروا **حز** أن لم يستدري به والأفلا يحسن لما فيه من  
الابتداء بكلمة والوقف عليها جبار عنيد **كاف** وقيل لا يوقف  
عليه لأن جملة من ورأته جهنم في محل جر صفة لجبار جهنم  
**كاف** على استئناف ما بعده وكذا أن عطفت على محذوف تقديره  
يدخلها ويستغنى وليس بوقف إذ عطفت ما بعده على ما قبله  
صد يد **حز** على استئناف ما بعده والابان جعلت جملة بقرعة  
صفة لما أو حالا من الضمير في يشقى فلا يوقف على صد يد  
وما هو ميت **كاف** غليظ **تاء** مثل الذين كفروا ببريهم **تاء** على  
أن خبر مثل محذوف أي فيما يتلى عليكم أو يفصل قاله سيبويه  
وقال ابن عطية مثل مبتدأ وأعمالهم مبتدأ ثان وكذا خبر  
الثاني والجملة خبر الأول قال أبو حيان وهذا عندى أرجح  
الأقوال وكذا يوقف على بريهم أن جعلت وأعمالهم جملة مستأنفة  
على تقدير سؤال كأنه قيل كيف مثلهم فقيل أعمالهم كرماد كما

Copy ng University



تقول زيد عزه مصون وما لم يبد ولم فنفسه مصون  
 هو نفس صفة زيد وليس بوقوف ان جعل خبر مثل قوله اعمالهم  
 او جعل مثل اسمهم او اعمالهم بدل منه بدل كل من كل يوم عاصف  
 على استيقاق ما بعده وعاصف هو على تقدير عاصف رجة  
 ثم حذف رجة وجعلت الصفة لليوم مجازا والمعنى ان الكفار  
 لا ينتفعون باعمالهم التي عملوها في الدنيا اذا احتاجوا اليها في الآخرة  
 لاشر لهم بالله وانما هي كزينة ذهبت به ريح مبددة الهبوب ثم رفته  
 في قطار الارض لا يقدرون على جمع شئ منه فكل ذلك الكفار قاله الكواشي  
 على اني **كان المعبد تام** بالحق **حس** لا يبدل بالاستغناء وشئ واحد ينكس  
 وام صبرنا كلها وقوف حسان من محض **تام** لما فرغ من محاوراة الابعاد  
 لروايتهم الكفرة ذكر محاوراة الشيطان واتباعه من الانس ولا وقف  
 من قوله وقال الشيطان الى قوله من قبل ان ذلك كله داخل في القول  
 لانها قضية واحدة وقيل بوقف على فاحصتكم وفاسحتكم في ولو انوا  
 انفسكم وما انتم بمصرفي **لا يبدل** اباني ولا يقال **لا يبدل** اباني كقوله  
 رضى بالكفر قلنا ذاك اذا كان القاري يعتقد معنى ذلك وليس  
 هو شيئا يعتقد الموقد انما هو حال مقول الشيطان ومن كره  
**لا يبدل** بقوله ان كبرت يقول في الاسراك واجبة كالإيمان بالله  
 تعالى وهو اعتقاد في شريك الباري وذلك هو حقيقة الإيمان  
 قال تعالى فمن كفر بالطاعة وتوب من بالله فقد استمسك بالعروة  
 الوثقى وما في قوله بما اشركتموني مما يخطر على بالكم ان تكون مصدرة ومعناه  
 اني كبرت اي تبوءت اليوم من اسوأكم اياي من قبل هذا اليوم في الدنيا  
 اي خيبت ايت من اليهود لادم ويحتمل ان تكون موصولة والعنائة  
 محذوف والتقدير بالذي اشركتموني به وهو الله تعالى من قبل **تام** عند

قوله  
 فاحصتكم  
 وفاسحتكم  
 في ولو انوا  
 انفسكم  
 وما انتم  
 بمصرفي  
 لا يبدل  
 اباني  
 ولا يقال  
 لا يبدل  
 اباني  
 كقوله  
 رضى  
 بالكفر  
 قلنا  
 ذاك  
 اذا كان  
 القاري  
 يعتقد  
 معنى  
 ذلك  
 وليس  
 هو شيئا  
 يعتقد  
 الموقد  
 انما هو  
 حال  
 مقول  
 الشيطان  
 ومن كره

الى عمرو

الى عمرو لانه اخر كلام الشيطان وحكي الله ما سبقوله في ذلك اليوم لطفا  
 من الله بعباده ليتصوروا ذلك ويطلبوا من الله تعالى النجاة منه ومن كل  
 فتنة وفي هذا غاية في بيان هذا الوقت والله الجود وطال ما قلده  
 القراء ايضا ولم يصيبوا حقيقة له عذاب اليم **تام** يادون ربهم **حس**  
 سلام **تام** في السما **حس** على استيقاق ما بعده وليس بوقوف ان جعل ما بعده  
 في موضع الصفة للشجرة والكلبة الطيبة هي شجرة ان لا اله الا الله  
 وفي الحديث عن ابي عيسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عمودا  
 من نور اسطبل تحت الارض الساعة ورأسه تحت العرش فاذا قال العبد  
 اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله اعتز ذلك العمود فيقول  
 الله اسكن فيقول كيف اسكن ولم تغفل لقالها فقال صلى الله عليه وسلم  
 الكروا من غير العمود والكلبة الخبيثة هي الشوك والشجرة الخبيثة  
 هي الخنظل يادون ربها **تام** لانه اخر وصف الشجرة يتدكون **تام** من  
 فوق الارض **حس** لا يبدل باليتي من قرار **تام** وفي الآخر **حس** ومثله  
 الظليل ما يثا **تام** كقوله **حس** دار البوار **تام** عند ما فرغ من ان جهنم  
 مصورة بقول مصير ويكون من باب استفعال النعل عن المقول بضمير  
 وليس بوقوف ان جعلت جهنم بدلا من قوله دار البوار لانه لا يفصل  
 بين المبدل والمبدل عنه او عطفا بيان لها ويقطع ايضا ان يكون  
 يصلونها حالا بقوله واحملوا قروهم صالين جهنم يصلونها **تام** عند  
 الراحات لانه جعل جهنم بدلا من دار البوار فان جعل متانفا كان الوقف  
 على دار البوار كافيا وليس القرار **تام** عن سبيله **تام** الى النار **تام** ومثله  
 ولا خلال **تام** **حس** والوقت على بأسره والامتنع ودايبين والنهر  
 كلها احسان وانما حسنت هذه الوقوف مع العطش لتفصيل النعم  
 وتبسيها على الشكر عليها ما سالتوه **تام** على قراءة كل بالاضافة الى ما

١٦٥

Copying University





ومر قراءة العامة على ان ما اسم ناقص او نكرة موصوفة اراد وانما لم يصف  
كل ما سالتموه لو سالتموه وان قويت من كل ما لست في جاز الوقف  
عليها لان معنى ما في هذا الوقف النفي كانه قال وانما لم يصف ما  
تعدم ذكره بما لم سالوه وذلك لان ما لم سال الله سبحانه ولا يقرأوا كثيرا  
من نعمة وهو قراءة سلام من المذنبين اضاف جعل ما يعني الذي ومن  
وقت على كل جعل ما نافية لا تخصها **تاء** عند نافع كقوله **تاء** انما  
**حس** الاصل **تاء** من الناس **حس** فانه من **تاء** عنده نافع لا يبداء  
بالشرط فصلا بين النقيضين مع اتحاد الكلام وقال ابو نصر  
النجاشي اذا كان خبران مختلفين لم يستحسن الوقف على احدهما  
حتى اني بالآخر لقوله من يتبعني فانه مني لم يستحسن الوقف عليه  
حتى اقول ومن عصاني فانه عقور حريم ورحيم **كاف** المحرم **حس**  
وقيل ليس بوقف لان ليعقبه استغلق بانكنت وربها دعاء متفرق يشكر  
**كاف** ومثله وما تغلظ وفي السامو اسحق كلها كافية لجميع الله تعالى  
ما قبله لا يبداء بالمدا ومن ذريتي كذلك للمدا بعده عند احمد بن  
جعفر اي واحمد بن ذريتي من يتيم الصلوة رسل وقيل دعا **كاف**  
وراسية قرا ابو عمرو وحمزة وقيل والبري بالثبات الياء وصلها وحذفها  
وقفا واليا فون محذوف بها وصلها ووقفا الحساب **تاء** الظنون **حس**  
لم يقرأوا وهم باليون الا بصار لغير بوقف لان مظهرين مقتضى حالان  
من المضاف المحذوف اي اصحاب الابصار اي تنبصر فيه ابصارهم  
وقيل مظهرين منصرف بفعل مقدر اي تنبصر مظهرين والاهطاء  
الاسماء في التي مقتضى رؤسهم **جاء** على استيفاء التي طرفهم **كاف**  
وقال ابو حاتم **تاء** وخوله لان قوله وافئدهم يصلح ان يكون من صفات  
اصل المحتر اي قلوبهم خالية عن الكفر ويحتمل ان يكون صفة الكفر في الدنيا

اي قلوبهم

وقف على ما يروى به

اي قلوبهم خالية من الخير هو **تاء** العذاب وقريب ليسا بوقف لان  
قوله يجب جواب اخبرنا وتبع الرسل **كاف** من قبل **تاء** لا يبداء  
بالنفي من قول **تاء** لان ما بعده خطاب لغيرهم فان جعل قوله  
وسكنتم معطوفا على اقسامهم وجعل الخطابان جهة واحدة فلا يتم الوقف  
على زوال فعلناهم **جاء** الامثال **كاف** مكرهم **جاء** ومثله وعند الله  
مكرهم الجبال **كاف** ومثله وفده ومثله وكذا ذوا انتقام وقيل **تاء**  
ان جعل القائل في الطرف فمضرا فان جعل العامل فيه ذوا انتقام  
اي يستقيم يوم تبدل لم يتم الوقف للفعل بين العامل والمفعول والجملة  
**حس** القهار **كاف** على استيفاء ما بعده في الاصل **جاء** ومثله من  
فقران النار ليس بوقف لان انفصال اللام بما قبلها وقال ابو حاتم السلام  
لام قسم وليس لام كي ما كتبت **حس** الحساب **تاء** للناس **جاء** على الله  
ما بعده معطوف على محذوف يدل عليه ما تقدم تقديره واعطاه لغيره  
بما بعده معطوفة كافية ليعطوا وليتذروا به دل على المحذوف الراوي  
والاكرون على ان الوقف آخر السورة وهو **تاء** **سورة الحجر** **كاف**  
تسع وتسعون اية اجماعا وليس فيها شي مما يشبه التوافق وكلمتها  
سماوية واربع وخمسون كلمة وحروفها ألفاظ وسبعماية واحد وسبعون  
حرفا **السر** تقدم الكلام عليه **سيف** **تاء** مسلم **كاف** لا سر بعده **الامر**  
**جاء** لا يبداء بالتمديد لانه ثبت انه الكلام لانه لتأكيد الواقع وقيل  
ليس بوقف لان ما بعده جواب لما قبله **يعلمون** **تاء** لا يبداء بالنفي معلوم  
**كاف** وما يستأخرون **تاء** المجنون **جاء** لان لوما بمعنى لولا والاستثناء  
له الصدارة وجواب لوما في سورة ان ما انت بنعمة ربك مجنون ولا  
ما من من تلقى اية بآية ليست من السورة وانما صح ذلك لان القرآن  
كله سورة واحدة كما هو امر ان ليلاف قرير متعلق بقوله فجعلهم

Copyrighted material



كذلك ما قول الملائكة ليس يوقف لان ما بعد شرط قد قام ما قبله مقام  
جوابه من الصدق **تام** لانه اضر كلام المستترين الابلح **حسن** لا بد  
بالنظر **تام** المذكور ان جعل الضمير في له للنبي صلى الله عليه وسلم  
ويعني المعنى وهو قول شاذ لانه لم يتقدم له ذكر فتية الضمير  
عليه اي تحفظ محمد صلى الله عليه وسلم ان يناله سوء اي وانا لمحمد  
لحافظون وقيل تقدم له ذكرية قوله ولهم فالفاعل الضمير في ذرهم  
يعود على النبي صلى الله عليه وسلم وكذا الضمير في قوله يا ايها الذي نزل  
عليه الذكر في لومياتنا يا ملائكة وان جعل الضمير في له للفران  
وهو الذكراي وانا للفران لحافظون له من الشياطين فتكفل بحفظه  
فلا يعثر به زيادة ولا نقص ولا تحريف ولا تبدل بخلاف غيره من الكتب  
المتقدمة فانه تعالى لم يتكفل بحفظها ولذلك وقع فيها الاختلاف ويعلي  
هذا فلا يحسن الوقف عليه كسنة في الوجه الاول لان الكلام يكون منفصلا  
لحفظون **تام** في شيع الاولين **كاف** ومثله يستهزون المجرمون **حسن** ان جعل  
الضمير في سلكه عائد على التكذيب المجهوم من قوله يستهزون  
وليس يوقف ان جعل الضمير في سلكه للذكر وقوله لا يؤمنون به  
تفسير له فلا يفصل بين الفير والمفسر بالوقف لا يؤمنون به **حسن**  
عند بعضهم لان ما بعد متصل بما قبله اذ هو تجويف وتقدم يد  
لشركي فريسيه تكذيبهم واستهزائهم سنة الاولين **كاف** يعرجون  
ليس يوقف لان قوله لقاوا جواب لو وان كان راسية ابحار **تام** جاز  
مخبرون **تام** للنظر **كاف** على استئناف ما بعده وليس يوقف  
ان جعل ما بعده معطوفا على ما قبله شيطان رجم ليس يوقف  
للاستئنافه ولجواز الوقف مدخل لقوم مشاهير **كاف** راسي  
**حسن** ومثله موزون براز قين **تام** خراينه **حسن** لاتفاق الجملتين مع

الفصل

الفصل بعد زعمهم **كاف** ومثله فاستعجبكموه وقيل جازات  
الاول بعد منقطع للابتداء والمحال ويجزى **كاف** ونعت والوارثون  
والمستأخرون ويجزى كلها وقوف كافية حكم عليهم **تام** مشرقات  
**كاف** التهم **كاف** ومثله مستنون وساجدين **كاف** ثم ابتدا قال يا ايها  
للاستئنافه الا بليس **تام** الساجدين **كاف** ثم ابتدا قال يا ايها  
ومثله مع الساجدين الثاني الى قوله مستنون **كاف** فان كان رجم **تام** جاز  
الدين **كاف** وكذا يعمون من المنظرين ليس يوقف لتعلق الى ما قبلها  
المعلوم **كاف** وهو النجاة الاولى وبها موت الخلق كله اجمعين ليس  
يوقف وان كان راسية للاستئنافه ولا يفصل بين المستني  
والمستني منه المخلصين **حسن** مستقيم **كاف** للابتداء بانه ومثله  
من القولين اجمعين **كاف** على استئناف ما بعده الواجب **تام** متشوم  
**تام** فاصلا بين ما اربعة لاصل النار وما اربعة لاصل الجنة وعمون  
**حسن** لان التقدير يقال لهم ادخلوها امنين **كاف** ومثله مستأخرون  
وكذا نصب **تام** يعرجون **كاف** الفوز الرجم ليس يوقف لان قوله وان عداي  
معطوف على اني **كاف** الالم **تام** عن حنيف ابراهيم **حسن** لانه لو وصله بما بعده  
لصار اذ طرفا لقوله وينشتم وذلك غير ممكن فقالوا سلافا **حسن**  
سلاما منتظم من جملة محكية يقالوا ليس منصوبا به لان القول لا ينصب  
المفردات وانما ينصب ثلاثة اشيا الجمل نحو قال اي عبد الله والمفردة  
المراذبه لفظه نحو يقال له ابراهيم او قلت زيد اي قلت هذا اللفظ  
والمفردة المراد به الجملة نحو قلت ففسده وشعر او اقطع من جملة القول  
اذ اذقت فاما قلت طعم مذامية **كاف** متشقة مما عني يد التجسس  
او كان المفرد مصدرا نحو قلت قولا او صفة نحو حقا او باطلا  
فانه يتسلط عليه القول وسليم ينصبون بالقول مطلقا اي بلا شرط



Copyrighted material



تقول قلت عموما مطلقا وقلة استغنا ونحو ذلك واما غيرهم فلا  
يجري القول مجرى الظن الا بشرط ان يكون مصارا عما سبده وابتداء  
بعد اداة استغناهم غير مفصول عنها بفعل ظرف او مجرور او مفعول  
وذلك نحو انقول ربي استغنا واعني الفصل بالحرف نحو اعندك  
تقول عموما مقبلا وبالمجرور نحو في الدار تقول زيد اجالسنا وبالمفعول  
نحو اريد انقول منطلقا مسلما منصوب بمقدر تقديره سلمت  
سلاما من السلامة او سلمنا سلاما من التحية وقيل سلاما نفع  
لمصدر محذوف تقديره فقا لوقولا سلاما انا مسكم وجلون  
**كاذ** ومثله بعلام علم وكذا الكبر وتبشرون بالحق **جانر** القطط  
**كاذ** ومثله الضالون والمرسلون مجرورين ليس بوقف للاستغنا  
ولجواز الوقف مدخل لقوم الا لا لوط **حسن** انا لم نجوهم اجمعين ليس  
بوقف للاستغنا قدرنا **جانر** وقيل ليس بوقف لان انما اسمها وجرها  
في محل نصب مفعول قدرنا وانما كسرت المزة من انما لمفعول  
اللام في جرهما **القططون كاذ** فلما جاء اللفظ المرسلون ليس بوقف  
لان قال بعده جواب لما سئلكون **كاذ** يترون **جانر** ومثله وائتيا  
بالحق وانا لصادقون **كاذ** يتقطع من الليل **جانر** ومثله واتبع  
ادبارهم ومثله منكم احد وهذا محال لما في سورة هود لان ذلك  
بعده استغنا وهذا ليس كذلك حيث تومرون **حسن** ذلك الامر  
ليس بوقف لان ما بعده وهو ان داير بدل من ذلك اذا قلنا الامر  
عطف بيان او بدل من الامر سوا قلنا الله بيان او بدل مما قبله  
او حذف منه الجار اي بان داير وحيد فغيبه الخلف المشهور  
بن الخليل ويصوبه صل هو في محل نصب او جزم مصححان **حسن**  
يتبشرون **جانر** ومثله تقضون ولا تحزنون **حسن** ومثله العالمين

فاعلم

فاعلم **تام** لا يتبدل بالام القسم وعمران مستداخرا محذوف وجوبا  
تقديره لعمران قسمي والوقف على لعمران فيج لان ما بعده جواب  
له يجهون **كاذ** على استغنا ما بعده مشرقين **جانر** اي كان الملاك  
حين اشرفت الشمس فحطنا عاليها سافلها **جانر** على استغنا ما بعده  
من سجيل **كاذ** للمؤمنين **جانر** مقم **كاذ** للمؤمنين **تام** لتقام القصة  
لظلم ليس بوقف لان اتصال المعنى يكسبون **تام** لتقام القصة الابليقي  
**حسن** ومثله لايتية الصبح الجليل وهو المقوس من غير غائب الخلاق العلم  
**تام** العظيم **كاذ** ازواجهم **حسن** على استغنا النبي وليس بوقف ان جعل  
النبي الثاني معطوفا على النبي الذي قبله ولا تحزن عليهم **حسن** مما قبله  
لاستغنا الامر وان جعل النبي الثالث معطوفا على الاول لم ينصل  
بينها بوقف للمؤمنين **كاذ** المئين **حسن** ان علقته الكاف بمصدر محذوف  
تقديره ايتناك سيعا من المئين ايتنا كما انزلنا القسط الا انزلنا  
وانزلنا عليهم العذاب كما انزلنا لان ايتناك يعني انزلنا عليك او  
علقته بمصدر محذوف العامل فيه مقدر تقديره متعبا بضم  
تمتيعا كما انزلنا وليس بوقف ان نصب بالند بري النذير عذابا  
كما انزلنا على المؤمنين وهم قوم صالح لانهم قالوا اليسيتية اهل  
واقسوا على ذلك المقتسمين ليس بوقف لان الذين من نعمتهم  
او بدل والمقتسمين هم عطا كفا قريش اقتسموا على طريق مكة  
يصدون عن النبي صلى الله عليه وسلم فمنهم من يقول الذي جاء به محمد  
سحر ومنهم من يقول هو اساطير الاولين ومنهم من يقول هو كاهنة  
فانزل الله بهم ضربا فانزل وقيل اني انا النذير المئين كما انزلنا  
على المؤمنين يعني اليهود وهو ما جري على بني قريظة وبني النضير  
فجعل المتوقع بمنزلة الواقع وهو من الاعجاز لانه اخبار بانسبون

للمعلم بالثاني استغناهم  
سبب تام السر سبب  
وسبب سر ضمني وكذا السبب  
مصححان ليس بوقف

177



وقد كان **عصبي** **كاف** اجعيل ليس بوقف لان ما بعده معقول ثار لقوله  
 لنسالتهم **مفعلون** **تام** وكذا المتركين ومثله المستهزئين ويكون الوقف على  
 الهاجر وكذا لا يوقف على المستهزئين ان جعل الذين يولون المستهزئين  
 الهاجر **حس** لا يبتدأ بالتمديد والوعيد على استهزائهم وجعلهم الها  
 مع الله فسوف يعلمون **تام** بما يقولون **جاز** ومثله بعد ربك السجدين  
**كاف** لا يبتدأ بالامر واعيد ربك ليس بوقف لان قال ما بعده بما قبله  
 لان العباداة وقتت بالموت اي دم على التسبيح والسجود والعبادة في  
 ياتبع الموت اخر السورة **تام** **سورة الفيل** **مكيه** **الاقول**  
 وان عاقبتهم الى اخرها فندى انزلت حين قتل حمزة بن عبد المطلب رضي  
 الله عنه وهو مائة وثمانية وعشرون اية اجماعا وكلها الف وثمانمائة  
 واحدي واربعون كلمة وحروفها سبعة الاف وسبعماية وسبعة احدى  
 وفيها ما يشبه الفواصل وليس معدودا باجماع وما يغفلون  
 الثاني والاول راسية بلا خلاف وما يشعرون لهم فيها ما يشاء  
 الملائكة طيبين ما يكرهون انبا باطل يؤمنون بل يسمون وما  
 عند الله باق متاع قليل فلا تستعجلوه **تام** لمن قرأ اشركون بالقرآن  
 ومن قرأ بالتحية كان اسم قال ابو عبد الله ابراهيم بن محمد بن عرفة  
 منطوية العرب تقول انما الامر وهو متوقع بعد ومنه اي  
 امر الله اي اتي امره وعدا ولا تستعجلوه وقوله يشركون **تام**  
 من عباده **جاز** على ان ما بعده بدل لمن مقدر محذوف اي يقال  
 لهم ان انذروا قومكم قاله نافع وليس بوقف ان ابدل ان انذروا  
 من قوله بالروح او جعلت تفسيرية بمعنى اي فانتقون **تام**  
 بالحق **حس** يشركون **كاف** ومثله مبين وكذا الانعام خلقها وتسل  
 الوقف على لكم فعلى الاول الانعام منصوبة بخلقها على الاشتغال

بأن يوقف على ما قبله من قوله  
 لا يبتدأ بالامر واعيد ربك ليس بوقف لان قال ما بعده بما قبله

وعلى الثاني

وعلى الثاني منصوبة بفعل مقدر معطوف على الانسان وقتا ومكانا  
**كاف** عند اي عمرو ومثله ومنها تاكلون على استئناف ما بعده وكذا اسرحون  
 لا يثنى الا نفس **كاف** **رحيم** **تام** على استئناف ما بعده وليس بوقف ان عطفت  
 على ما قبله اي وخلق الخيل لتركبوها وزينة وهو **تام** قال النضاي قال  
 ما لك احسن ما سمعت في الخيل والبغال والحمير انما لا تترك لان الله تعالى  
 قال فيها لتركبوها وزينة وقال في الانعام لتركبوها ومنها تاكلون قد كس  
 الخيل والبغال والحمير للزينة وذكر الانعام للركوب والاكل ما لا تعلمون  
**تام** عند اي حاتم ويعقوب السبيل **جاز** ومنها جازر **حس** فقص السبل  
 طريق الجنة ومنها جازر طريق النار وقال قتادة قصيد السبل حلاله  
 وهرامه وطاعته ومنها جازر سبل الشيطان وقال ابن المبارك وسهل  
 ابن عبد الله قصيد السبل المسنة ومنها جازر اهل الاصول والسيد  
 وفري شاء ومنكم جازر وهو مخالفة للسواد اجعيل **تام** **جاز** على انكم  
 ستألفوا شرابا مستدا وان جعل في موضع الصفة متعلقا  
 بمحذوف صفة لاء وشراب سرفج به كان الوقف لكم فيه تسمون  
**كاف** على قراءة من قرأ اثبت بالنون وهي علامة قرآنية بالتحية وبها  
 قرأ عامر وقيل **كاف** على قرآنه بالنون او بالتحية ومن كل الشرأت **كاف**  
 ومثله يشركون والامر **حس** لمن رفع ما بعده بالابتداء والخبر وليس  
 بوقف لمن نصبه وعليه فوقفه على بامره وعلى قراءة من قصر والنجوم  
 مسخرات برهنها فوقفه على والغير يقوم يعقلون **كاف** ان نصب  
 ما بعده بالاعراض انقولوا ما ذرا لكم مختلفا الرواة **حس** يدكروا  
**كاف** تلمسونه **حس** مواخرهم **جاز** لانه في مقام تعداد النعم  
 يشكرون **كاف** سلا ليس بوقف حرف الترحي وهو في التعلق فلا  
 كيه ثم تدرون **جاز** لكونه راس اية وعلم **تام** عند الاخفش

179

Copyrighted material



قال النبي اراد بالعلامات الطرق بالنهار والنجوم بالليل وقال الشدي بانهم  
هم يستدون يعني المربا وبنات تعطر والحدي والعرقدان هما يستدون  
الي القبلة والطرق في البحر والبر قال قتادة انما خلق الله النجوم لبيان  
اشياء ربيته للساكنين في الارض وزجروا للشياطين فيقال غير ذلك  
فقد تكلم ما لا يحل له به يستدون **تام** لكن لا يخلق **حس** للاستفهام بعده  
وحى بمنزلة الثاني لا اعتقاد الكفار ان لها تائيدا فقولته معاملة اولي  
العلم كقولك بكتب يحارب القطا او تترى في محفلك ومثلي بالكتاب جدير  
استرب القطا من يغير جنته **لعل** في من قد هو في اطهر  
فاوقع في المستور عنك ما عملها معاملة النحلة تذكر **كاف**  
ومثله لا تحضرها رجم **تام** وما تظنون **كاف** على قرة غاصم هو ما تقدمه  
بالنفسية وحسن من قرا تظنون بالفوقية وما بعده بالنفسية لا يخلقون  
شيئا **جاء** وهو يخلقون **كاف** اذا رقت اموات على انه خير مستدام حذف  
اي هم اموات وليس يوقف ان جعل اموات خيرا تانيا لقوله والذين وكذا  
ان جعل يخلقون واموات خيرين وليس يخلقون يوقف ايضا لا يفسل  
والذين يتبداه واموات خيرا والمقدرون والذين صفتهم اموات  
غير احياء لانهما اصنام ولذلك وصفتها بالمولود وما يسمون ليس يوقف  
لان ايان طرف منصوب بيشعرون وقيل منصوب بما بعده لا بما قبله  
لانه استفهام وقيل ايان طرف لقوله اللهم الله واحد يعني ان الاله  
واحد يوم القيمة ولم يدع اخذ الالهية في ذلك اليوم بخلاف الدنيا  
فانه قد وجد فيها من الاله في ذلك وعلى هذا تقدم الكلام على يشعرون  
الا ان هذا القول يخرج لا يبان عن موضوعها وما تاسرط واما استفهام  
المحضر الظرفية ايان يبعثون **تام** ومثله الله واحد متكررة **جاء**  
مستكبرون **كاف** ووقف التحليل وسيبويه على لا وذلك ان لا عندها رد

لما انكر

لما انكر البعث وقال اهل الكوفة جيم مع لأكلمة واحدة معنا سالانية  
وحينئذ لا يوقف على لا وما يظنون **كاف** ومثله المستكبرين سادا  
انزل ربكم ليس يوقف لان قالوا جواب اذا فلا يتصل بينهما بالوقف  
وما ودة اكله واحدة استفهام مشمول بانزل ويجوز ان تكون سا  
ومدح اكله مبتدأ وذا يعني الذي خبر ما وعاد صاع انزل محذوف  
اي اي سئل انزل ربكم فقبل انزل اساطير الاولين والاولين **حس** ان جعل  
اللام في ليعلم الام الامر الجارية للمصارع وليس يوقف ان جعله لام  
العامة والصيرورة وهو التي تكون ما بعده ما تعقبها لما قبلها اي كانت  
عاقبة قولهم ذلك لانهم لم يقولوا اساطير الاولين ليعلموا انهم قولهم  
ليكون لهم عدوا وحرزا وكاملة حال يوم القيمة **جاء** يتقدم ويحذف  
من اول الذين يعني علم **كاف** ما يبررون **تام** من فوفهم **جاء** ومثله لا يشعرون  
ويخبرهم وتشافون فيهم كلها وقوف جارة الكفرين **تام** ان جعل الذين  
مبتدأ خبره فالعز السلم وزيدت القاية الخبر او فصل خبر مبتدأ محذوف  
وكاوان نصب على الذم وليس يوقف ان خبر صفة للكفرين او ايدل مما  
قبله او جعل بيان الاله ظالموا انفسهم **جاء** ان جعل ما بعده مستانعا وليس  
يوقف ان جعل خبر الذين او عطف على الذين تتوقفهم من سو **تام** عند  
الافضل لا تقصا كلام الكفار من مفعول تفعل زيدت فيه من اي ما كنت  
تعمل سوا قرة الله او الملائكة عليهم بيلي اي كنتم تعملون السوء وقيل  
الوقف على بيلي والاول اوجه بما كنتم تقولون **كاف** وقيل وصله او بيلي  
لمكان القاية بعده غلظت فيها **كاف** عند اي حاتم وعند غيره جاء شر  
المستكبرين **تام** انزل ربكم **كاف** لان قالوا استفهام خبر **تام** اي قالوا انزل  
خيرا خبر مفعول انزل فان قلت لم رفع اساطير ونصب خبرا قلت  
نصب خبر جواب المقروء جواب الجاحد يعني ان المستكبرين لما سئلوا

Copyrighted material



أظن جواب على السؤالين المذكورين فاعلموا لا لئلا تنزل فقالوا خير ولا  
 عدلوا بالجواب عن السؤال فقالوا هو اساطير الاولين وليس هو من  
 الانزال في شيء وليس فيه بوقفت ان جعل ما بعده جملة من جهة تحت  
 القول مفسرة لقوله خير وذلك ان الخير هو الوحي الذي انزل الله فيه  
 ان من احسن في الدنيا بالطاعة فله حسنة في الدنيا وحسنة في  
 الآخرة وكذا ان جعل ما بعده من قوله خير احسنة **كاف** ومثله خير  
 المتقين **تام** ان رفع جنت خير من قوله محذوف اي لهم جنات تجري  
 من تحتها اودية خضر بارية موضع الخير وجانزان رفعت جنات نعمنا  
 او بدلا مما قبلها لكونه راس اية وقول السخاوي وغيره وان رفعت  
 جنات ينعم لم يوقف على المتقين مخالف لما اشترطوا في فعل نعم من  
 انه لا يكون الا موقفا بال نحو نعم الرجل زيد او مضافا لما فيه ال نحو نعم  
 عيني الدار ونعم دار المتقين كما عفا اي قالبا ومن غير الغالب قوله في الحديث  
 نعم عبد الله خالد بن الوليد ويحوز كونها صيغة الانتم **حسين** ما يشاؤون  
**جاء** المتقين **تام** ان رفع الذين بالابدان والخير يقولون طيبين **جاء**  
 على استئناف ما بعده وليس بوقف ان جعل ما بعده متعلقا بما بعده  
 وطيبين حال من مفعول تنزل فاعلم سلام عليكم ليس بوقف لان ادخلوا  
 مفعول يقولون اي تقول خزية الجنة ادخلوا الجنة بما كنتم تكملون  
 وتكملون **تام** او ياتي اسر ربك **كاف** ومثله من قبلهم ويظلمون وما عملوا  
 كلها وقوف كافية يستهزئون **تام** ولا ابا ونا **كاف** ومثله من شيء ومن قبلهم  
 كلها كافية البين **تام** الطاعون **كاف** ومثله الضلالة الملكة **تام**  
 من يحبس **كاف** ومثله من ناصر من هذا ما نفهم ليس بوقف لان ما بعده  
 جواب القسم كانه قال قد صلفوا لا يبعث الله من يموت ويموت **كاف** لانه  
 انقضا كلام الكفار وحديث كل نبي عبيدي ولم يلد ينبي له ان يلد نبي

بلغ مقالة

تمت

ثم ينبت في بلي ينبت الله الرسول ليعين لهم الذي يختلفون فيه  
 وقال تافع من يموت بلي لان بلي ردة كلامهم وتكذيب لقولهم  
 وما بعده ما منصوب بفعل مضمر اي وعلمكم الله وغدا لا يكون  
**جاء** الذي يختلفون فيه ليس بوقف لعطف ما بعده على ما قبله  
 كذا بين **تام** ان قرأ فيكون بالرفع وليس بوقف لمن نصب  
 فيكون وفيكون **تام** على الترانين حسنة **كاف** فقال يحيى بن سلام  
 الحسنة هي المدينة المشرفة ولا جوار الاخرة البريعة الجنة نزلت  
 في صهيب وبلال وخباب وعمار بن ياسر وعديهم المشركون بمكة  
 واهل جبرهم من ياربهم وحق منهم طائفة الحسنة ثم يراهم الله دار  
 المودة وجعلهم انصارا لنبوتهم في الدنيا حسنة انزلهم المدينة  
 واطعمهم الغنمة فهذا هو الثواب في الدنيا **كاف** وجواب لو  
 محذوف اي لو كانوا يعملون لما اختاروا الدنيا على الاخرة ولو وصل  
 لصار قوله ولا جوار الاخرة متعلقا بشرط ان لو كانوا يعملون وهو محال  
 قاله السجاوندي لو كانوا يعملون **تام** ان جعل الذين بعده خير من هذا  
 محذوف اي هم الذين وكاف ان نصب يتعد براعي وجانزان رفع  
 بدلا من الذي قبله وكذا الو نصب بدلا من الضمير في لنبوتهم فيكون  
**تام** اليهم **جاء** ومثله لا تعلمون ان جعل بالبيت والذين من قبله  
 محذوف صفة لرجال لان لا لا يستشي بها شيان دون عطف  
 او بدلية وما ظن غير ذلك معمولا لما قبله لا قدر له عامل او ان  
 متعلق بمحذوف جواب السؤال مقدم يدل عليه ما قبله كانه قيل بسم  
 ارسلوا ففعل ارسلوا بالبيت والذين من قبله بيت متعلق بارسلنا  
 داخل تحت حكم الاستشهاد مع رجالا اي وما ارسلنا الا رجالا بالبيت  
 فقد استشهدنا بالاشياع احدها رجالا والاخر بالبيت وليس

Copyrighted material



بوقت ان غلق بيوتهم لان ما بعده لا لا يتعلق بما قبلها وكذا ان غلق  
 بقوله لا تغلقون علي ان الشرط في معنى التمسك والالزام كقول  
 الاجير ان كنت غلقت لك فاعطني مقي والزبير **كان** ما نزل اليهم **صالح**  
 يتفكرون **تام** لا يتد ابدا لاستغناءهم بغيره ولا وقت من قوله افا ليس  
 الذين الي رحيم فلا يوقف علي قوله بهم الارض وتجاوزه اولي وكذا  
 لا يشرون وسئلهم بمعجزين وكذا علي نحو اللطف في كل باب **رحيم تام**  
 من شي **جابر** وسئلهم والشمال **سبح الله حسن** **الخروج تام** من دابة  
**جابر** والملائكة **ارقي** ما قبله اي وسجد له الملائكة طوعا ولا يستكبرون  
**كان** علي استئناف ما بعده وليس بوقت ان جعل ما بعده جملة في موضع  
 الحال ومن حيث كونه راسا ليهجوز من فوقهم **جابر** ما يورون **تام**  
 وسئلهم انتم للابند ابائنا الله واحد **جابر** وكره بعضهم الابتداء بما بعده  
 لان الرغبة لا تكون الا من الله تعالى فاذا ابتداء باياي فكانه اضافة الرغبة  
 الي نفسه في ظاهر اللفظ وان كان معلوما ان الحكاية من الله تعالى  
 كما تقدم اول البقرة فارتفعون **كان** والارض **جابر** واصحاب **حسن** لا ابتداء  
 بالاستغناء واصحاب اي دايم **تتقون تام** من الله **حسن** يخرجون **كان** ومن  
 لترتيب الاخبار مع شدة اتصال المعنى يشركون **كان** ان جعلت الام  
 لام الامر بمعنى التثنية وليس بوقت ان جعلت للتقليل اي انما كان  
 عرضهم يشركهم كثر ان النعمة وكذا ان جعلت للصبر ورة والمثال  
 اي صار امرهم ليكثر واوهم لم يعصوا واما فعالهم تلك ان يكفروا  
 بل ان امرهم ذلك الي الجوار والرغبة الي الكفر ما انعم عليهم بما اتيهم  
**حسن** فغفلون **كان** وسئلهم ما رزقهم وكذا ان غفلون **سبح الله تام**  
 علي استئناف ما بعده وليس بوقت ان غطف ما بعده علي الله البناء  
 اي ويجعلون لهم ما يشتهون ويجيدون لهم ما يشتهون مفعول ويجعلون

فلا يوقف

فلا يوقف علي سببها قاله الفراء فجعله منصوبا عطفا علي البناء فود  
 الي نفسه في فعل الضمير المتصل وهو واو ويجعلون الي ضميره  
 المتصل وهو هاء فيهم قال ابو اسحاق وما قاله الفراء خطأ لانه  
 لا يجوز نقدي فعل الضمير المتصل ولا فعل الظاهر الي ضميرهما المتصل  
 الا في باب ظن واحواهما من افعال القلوب وفي فقهه وقدم فلا يجوز  
 زيد ضربته ولا ضربه زيد اي ضرب نفسه ولا ضربته ولا ضربته  
 بل يوي بدل الضمير المنصوب بالنفس فتقول ضربت نفسي وضربت  
 نفسي ويجوز زيد طيبة زيد قائما وطمة زيد قائما وزيد فقهه وعدمه  
 وفقهه وعدمه ولا يجوز نقدي فعل الضمير المتصل الي ظاهره في باب  
 من الابواب فلا يجوز زيد ضرب اي ضرب نفسه وفي قول الضمير ضما  
 المتصل فبدان احدها كونه ضميرا فلو كان ظاهرا كما انفس لم يمنع نحو  
 زيد ضرب نفسه وضرب نفسه زيد والثاني كونه متصلا فلو كان  
 متصلا لجاز نحو زيد ما ضربته الاياه وما ضرب زيد الاياه **وعلق**  
 هذه المسئلة وادلتها غير هذا الموضع انظرها في شرح التسهيل  
 قاله السمين مع زيادة للايضاح ما يشتهون **كان** مشود اليس بوقت  
 لان ما بعده من تيممه كظيم **كان** علي استئناف ما بعده وليس بوقت  
 ان جعل ما بعده في موضع الحال ومن حيث كونه راسا ليهجوز ما يشتهون  
**جابر** في التراب **حسن** لا ابتداء باداة التثنية وذكر الضمير في به ويشك  
 فاعلم لفظا وان كان اريد به الانبي ما يحكمون **تام** مثل السور **حسن**  
 قال الكواشي السور بالفتح الرواة والفساد وبالضم الغر والمكروه وقيل  
 بالفتح الصفة وبالضم الغرة والمكروه ولا تقسم السور من قوله ما كان اقول  
 امر السور ولا من طسنت ظن السور لانه منه قولك رجل صدق وليس  
 للسور هنا معنى من عذاب او بلاء فيقسم راجعة في سورة براءة ان شئت

Copy University





وبعد المثل الأعلى **كاف** الحكيم **تام** ولا وقت في قوله سمي فلا وقت على بطلان  
 لأن جواب لولم يأت ولا على من دابة للاستدراك بعده إلى أجل **تام**  
 ولا يستقدمون **تام** ما يكرهون **كاف** ومثله الحسني النار ليس بوقت لعطف  
 ما بعده على ما قبله من طون **تام** أعمالهم **تام** جازم وهو وليهم اليوم مثله  
 عذاب لهم **تام** اختلجوا فيه ليس بوقت لأن ما بعده نقيب على انهم  
 معقول من أجله عطف على ليسين والناصب لما انزلنا يومنون **تام** ماء  
 ليس بوقت لكان الفاء بعد موتها **تام** يسمون **تام** لعبرة **تام** جازم قرأ  
 نسقيكم بالنون استينا فانه يجوز ان تكون الجملة خبر مبتدأ محذوف أي هي  
 أي العبوة نسقيكم ويجوز ان تكون مفعلة للعبوة كانه قيل كيف العبوة فقل  
 نسقيكم من بين فرك ودم لبنها خالصا لانه اذا استقر علف الدابة في كرشها  
 طمعه فكان استلذه فركا واسطه لبنا واعلاه دما سبحانه من عظيم ما اعظم  
 قدرته للشربين **تام** ان جعل ما بعده مستانفا متعلقا بمتخذون  
 وجاز ان جعل معطوفا على ما في بطونه أي ونسقيكم ما في بطونه ونسقيكم  
 من تمرات التخييل والاعناب والوقت على هذا على قوله والاعناب  
 وبقا حسنا **كاف** يعقلون **تام** يبيتون ليس بوقت لعطف ما بعده على  
 ما قبله يترشون **كاف** ومثله ذلك لا مختلف الوانه **تام** العمل يخرج من  
 افواه النحل وذلك ان العسل يقول من السما فيسبب في أماكن فيأتي النحل  
 فيشربه ثم يأتي الخلايا التي تفسح له والكروي التي تكون في الحيطان فيلقه  
 في الشئع المهيأ للعسل في الخلايا لا كما يتوهم بعض الناس ان العسل  
 من فضلات الفذ او انه قد استحال في المعدة عسلا ونزل من السما عسرا  
 انما مع العسل قاله الكواشي قال ابن جرير في انه يخرج من فم النحل فهو  
 سقي من النبي وعلى انه من قبرها فهو مستقي من الورد وقيل من ثمرات  
 تحت جناحها فلا استسك الا بالنظر الى انه كاللبن وهو من غير المأكول نجس

التي

التي قال السامع فتلا في العسل التذكيروا الثاني وها العناب  
 على الكواشي قوله من عسل مصفى وكفى بالفسيلة عن الجمع لما بينهما  
 من اللذة قال عليه الصلاة والسلام لا حتى تذوق عسلته ويذوق  
 عسلتك ومختلف الروايات فمن ان جعل الضمير في فيه للقرآن  
 أي في الزمان من بيان الحلال والحرام والعلوم شفاء للناس وليس  
 بوقت ان اعيد على العسل المذكور فيه شفاء للناس **كاف** يتفكرون  
**تام** يتوفكم **تام** شيئا **كاف** قد بر **تام** في الرزق **كاف** لا يتبدأ بعد بالتي  
 لاختلاف المجلتين فهم فيه سواء **كاف** المال والملك والكل مررتون  
 قال بعض ولا تقولون لي فضل على احد الفضل لله ما للناس ان يقال  
 محمدون **كاف** وقيل تام ازواجهم **كاف** ومثله حفدة من الطيبات  
**كاف** لا لينة ايا استهنام يكرهون **كاف** ومثله ولا يستطيعون وكذا  
 الامثال وانتم لا تعلمون **تام** ولا وقت من قوله وضرب الله في قوله وهو  
 فلا يوقف على لا يدر على شي ولا على حسنا للعطف في كل سر او جهرا  
**تام** هل يسمعون **تام** لانه تمام القول لا يعملون **كاف** رجليه **تام** احدهما  
 اليكم وهو ابو جهل والذي يامر بالمردن هو عمار بن ياسر العتيبي بالنون هي  
 من مدحج وكان حليفا للنبي محروم رضى اليه من وكان ابو جهل يكرهه  
 على الاسلام ويعدب أمه سمية وكانت مولاة لابي جهل فقال لها يوتيا  
 انما امنيت بهذا لاني تخسبه لجاله ثم طعنها بحربة في قتلها فماتت فهي اول  
 شهيدة في الاسلام وقيل الكل القسم عبده ولا يدر على شي فهو كل على  
 مولاة بجمله اذا طعن ويجوز له من مكان الى اخر فقال الله هل يستوي هذا  
 القسم الكل ومن يامر بالعدل فهو استهنام ومعناه التوبخ فكانه قال  
 لا تشعروا بين القسم وبين الخالق جل جلاله وفي الكلام حذف المتأخر  
 لقوله احدهما اليكم كانه قيل والآخر ناظر متصرف في ماله وهو ضيف

Copy University



على مولاه ايما بوجهه يات بخبر وحذفت اليها من يات بخبر خفيها  
كما حذفت في قوله يوم يات لانكم تقسموا وحذفت على فوهم الجازم وقراء  
طلمحة وعلامة ايما بوجهه بهاء واحدة ساكنة للمجهول والفعل مبني  
للمفعول وقرئ ايما بوجهه بغير فاعله ضمير لانكم انظر  
الضمير على مولاه **جاء** لان الجملة بعد شعبة اهدتها ايما بوجهه  
لا يات بخبر **حسن** صل بضمير هو ليس بوقف لان ومن معطوف على الضمير  
المتكسر في يستوي وهو يؤكد له بالعدل **صالح** لان ما بعده يقتل  
مستاقا وحالا مستقيم **تام** والارض **حسن** لا يند اهد بالفتى وهو  
اقرب **كاف** قد تر **تام** **جاء** على استئناف ما بعده وليس بوقف لان عطف  
على ما قبله تشكرون **تام** في حق السما **كاف** لا يند اهد بالفتى **الذي**  
يؤمنون **تام** سكتنا **جاء** اقامتكم **حسن** على استئناف ما بعده الى حين  
**كاف** طلمحة **جاء** ومثله اكنانا **حسن** ليس بوقف لانه لم يند الفعل بعده  
كما اعاده في الذي قبله وانما اراد قطعكم الحر والعزة فاجترى بذكر الحر  
لان ما بين من الحر يعني من البرد باسم **جاء** عليكم ليس بوقف لحرف التبري  
بعده وهو في المعلق كلام كي تشكون **تام** لا يند اهد بالشرط ومثله البين  
ينكرون **جاء** قال السدي نعمة الله يعني نبوة محمد صلي الله عليه وسلم  
ثم ينكرون ما قيل هو قول الشخص لولا لان كان كذا ولولا كان كذا  
كان كذا وفي الحديث اياكم وكوفانا نفع عمل الشيطان **الكثرون** **تام**  
ومثله يستفتون وكذا ينظرون ولا وقف من قوله وادار الى قوله  
من دونك ومن دونك **جاء** اليهم القول ليس بوقف لان ما بعده خطاب  
العابدين للمعبودين واحتموا من كانوا يعبدونهم بانهم كاذبون **الكثرون**  
**كاف** انتم **جاء** يغترون **تام** ومثله يفسدون وان نصب اذ باذكر مقدرا  
فيكون من عطف الجمل مفعولا به من انفسهم **حسن** وقال نافع **تام** على هولا

**حسن** بيانا

**حسن** بيانا لكل شي ليس بوقف لان ما بعده منصوب بالعطف على  
ما قبله **للسلمين** **تام** ورسما وايضا بزيادة يا بعد الا لث كما ترى  
الفتوى **كاف** والبقى **حسن** وقيل صالح لان ما بعده يعمل مستانفزا  
وحالا تذكر **تام** اذا عاهدتم **حسن** ومثله بعد تركبها كقلا  
ومثله تفعلون **الكثرون** لان الاستفهام بعده مقدر اي التحدث  
وبتل الاستفهام لا يفسر ما لم يات بعده ام وليس في الآية ذكر ام واجاز  
الاقتضى حذفت اذا كان في الكلام دلالة عليه وان لم يكن بعده ام وجعل  
منه وتلك نعمة تمنها علي وحلا ينكم ليس بوقف لان ان موصفا بفضت  
يا قبلها هي اري من امة **كاف** لا يند اهد بالفتى بيلوكم الله به وقال نافع  
**تام** يختلفون **تام** امة واحدة ليس بوقف للاستدراك بعده ومثله من يشا  
**كاف** يقولون **تام** على استئناف النبي بعده عن اتخاذ الايمان على العموم سوا  
كانت في مباينة وقطع حقوق ماله ام لا دخلا بينكم ليس بوقف  
ايضا لان قتر له منصوب على جواب النبي فلا يفسد منه بعد  
شئها ليس بوقف لعطف ما بعده على ما قبله عن سبيل الله **جاء** عظيم  
**تام** ثمنا قليلا **كاف** لا يند اهد بالفتى تعلمون **كاف** ومثله يفتقد  
وكذا اباق على قراءة من قرا ولجئ من بالنون بعد وله عن المفرد  
الى الجمع لعطاس انها ضمير امن ومن قرا بالتحمية فوصله  
احسن يعملون **تام** وهو من ليس بوقف لان جواب الشرط لم يات  
بعد ومثله في عدم الوقف طيبة لعطف ما بعده على جواب الشرط  
يعملون **تام** لا يند اهد بالشرط الرحيم **كاف** على استئناف ما بعده  
على الذين امنوا **جاء** يتوكلون **كاف** مشركون **تام** مكان اية ليس بوقف  
لان قالوا جواب اذا فلا يفسد بين الشرط وجوابه وقوله والله  
اعلم بما يغزل جملة اعراضية بين الشرط وجوابه مغفلة

١٧٣



كأن لا يعلمون **تام** ليثبت الذين آمنوا **حز** ان جعل موضع  
وهذا في رفا على الاستيناف وليس بوقف ان جعل موضعه  
نصبا للمسلمين **تام** انما يعلمه بشر **تام** وحلة لسان الذي  
مستأنفة وقيل حال من فاعل يقولون اي يقولون ذلك والحالة  
هذه اي علمهم باعجوبة هذا السر واياتهم عبرية وهذا  
القرآن كانت تمنعهم من تلك المقالة قاله ابو حيان قال  
ابن عباس كان في مكة غلام اعجمي لبعض قريش يقال له بلعام  
فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمه الاسلام ويوقفه عليه  
فقال المشركون انما يعلمه بلعام النصراني فخرت وقيل غير  
ذلك اعجمي **حز** **تام** لا يؤمنون بايت الله ليس بوقف لان خبر  
ان لم يات بعد وهو لا يمد بهم الله وقوله لا يمد بهم الله قيل  
كاف على استيناف ما بعده وجاز ان جعل ما بعده في موضع  
الحال **الك** **تام** بايت الله **حز** الكاذبون **تام** لان من كذب فمحل  
رفع وهو شرط محذوف الجواب لدلالة من شرح عليه والمعنى  
من كذب بالله فعليه غضب الامن اكره ولكن من شرح بالكفر  
صدرا فعليه غضب وان جعل من بدلا من الذين لا يؤمنون او  
من الكاذبون لم يتم الوقف على الكاذبون ولم يحجز الزجاج الا ان  
تكون بدلا من الكاذبون انظر اما حيان فظن ان لا يؤمنون ليس بوقف  
لغلق ما بعده بدلا استدراكا وعطفا فثبت من اية **كاف** على استيناف  
ما بعده عظيم **كاف** على الاخرة ليس بوقف لعطف ان على بانهم لا يات  
موضعها نصيب بما قبلها الكفر **تام** وابطلهم **حز** **تام**  
في الاخرة **حز** ان جعل انهم متصل بفعل محذوف فقد يروى لا يجوز  
انهم يحشرون في الاخرة والافليس بوقف المحشرون **كاف** **حز** **تام**

وكذا الغفور

وكذا الغفور رحيم ان نصب يوم بفعل مقدر تغفره اذ كرم يوم  
مفعول به وكذا يجوز نصبه برحيم ولا يلزم من ذلك تعبيد  
رحمته تعالى بالطرف لانه اذا رحم به هذا اليوم فرحمته في غيره  
اولي واخرى قاله السمين وحسنه فلا يوقف على رحيم ما عملت  
**حز** لا يظلمون **تام** ولا وقف من قوله وضرب الله الى يصفون فلا يوقف  
فلا يوقف على مطمينة ولا على من كل مكان ولا على بانعم الله يصنعون  
**كاف** فاخذم العذاب **حز** **تام** ظلمون **تام** طيبا **حز** واشكروا نعمت الله  
ليس بوقف لان الشرط الذي بعده جوابه الذي قبله بغيره **تام**  
لغير الله به **كاف** رحيم **تام** الكذب اي الثاني **حز** لا الاول لان قوله  
هذا حلال وهذا حرام واهل في حكاية قولهم نفي للكذب فلا يفصل بين  
المفسر والمفسر بالوقف ولا يوقف على حلال ولا على حرام لان الامم  
نصب بما قبلها ان الذين يفترون على الله الكذب ليس بوقف لان خبر  
ان لم يات وهو لا يفلحون وهو **تام** متاع قليل **حز** على استيناف ما بعده  
اليوم **كاف** من قبل **حز** بظلمون **كاف** واصلحو قال السجا وندي ليس بوقف  
لتكرار ان مع اتحاد الخبر وحسنه ابو العلا العبداني رحيم **تام** حنيفا **حز**  
وهو حال من ابراهيم من المشركين **كاف** على ان شاكر احوال من العاني اجتنابه  
لتعلقه به كانه قال اختاره في حال ما يشكر نعمه ومن جعل شاكر اخيرا  
كان كان وقفه على لا نعمه لتعلقه به ومن اعرب شاكر ابد لا من  
حنيفا فلا يوقف على شيء من ان ابراهيم الى لا نعمه لاتصال الكلام بعينه  
بعض فلا يقطع مستقيم **كاف** وايتناه في الدنيا حسنة **حز** قال ابراهيم  
هو الشاكر الحسن وروى عنه انها العافية والعمل الصالح في الدنيا  
لمن الصالحين **حز** حنيفا **حز** من المشركين **تام** خلتوا فيه **كاف** وقال  
نافع **تام** قال الكلبي امرهم موسى بالجمعة وقال تفرغوا لعبادة الله في كل جمعة

Copyrighted material



سپند نام یکی از ستره ها است که در این روز  
خوانده می شود

بوقف ان نصب ذرية بقوله لا يتخذوا الورع ذرية بدل من الضمير  
 في يتخذوا على قرأته بالمتخبة وكان وقفه على ذلك مع فوج شكور **تمام**  
 تميز **كان** خلال الديار **حين** يفعلوا **كان** ومثله تغير لا تفهم **جاء**  
 وقال يحيى بن نصير النخعي لا يوقف على احد المقاييل حتى ياتي بالثاني  
 وكذا كان يقول في كل معاد لغير فلما **جاء** اول مرة ليس بوقف لان  
 ما بعده موضع نصب بالنسب على ما قبله تغيير **كان** ان يرهكم  
**التي** لا ابتداء بعد بالشرط وقال الاعمش تام والمعنى ان تبتم وانزجرت  
 عن المعاصي عسى ربيكم ان يرهكم وان عدتم الى المحصنة ثمة تالفة عندنا  
 العقوبة **عذنا** **حين** حصير **تام** هي اقوم **جاء** لاستئناف ما بعده  
 ولا وقف من قوله وييسر اليها الاتصال الكلام بعينه ببعض فلا  
 يوقف على كيمر القطر وان على ما قبلها **اليها تام** بالخبر **حين** وحذفوا  
 من اربعة افعال مرفوعة لغیر جارم من قوله ويدع الانسان  
 ومع الله الباطل ويدع الداع بسورة القمر وسدح الزبانية الكفا  
 بالفتنة عن الواو وقيل حذف تنبيهها على سرعة وقوع الفعل  
 وسهولتها على الفاعل وسددة قبول المتغفل المتأثر به في الوجود  
 قاله في الاقتان عجولا **تام** ايضاً **حين** بصورة ليس بوقف لان  
 بعده لام العلة والحساب **كان** وانصب كل شيء بفعل مضرد ل  
 عليه ما بعده كانه قال وفصلنا كل شيء فصلناه كقول الشاعر  
 اصبت لاصل السلاج ولا املك رأس البعير ان فقراً  
 والذبي احشاء ان مودته **وعدى** واخشي الرياح والمطر  
 كانه قال واخشي الذبي احشاء وهو من باب استفعال الفعل  
 عن المفعول بخبره او نصب على مذهب الكوفيين بالفعل الذي  
 بعده وكذا اكل شيء فصلناه تفصيلاً والوقف على تفصيل كالأذي



فبذلك لان كل التامة منصوبة بفعل مقدر ايضا في عنقه **حسن**  
 لمن قرأ ويخرج بالتخنية اي يخرج الطائر كتابا وهي قراءة ابو جعفر  
 وكذا على قراءة ويخرج بالنون مصارع اخرج وبها قرأ ابو عمرو وقراء  
 ابن عامر يلقاه بضم التحتية وشدة القاف مصارع لقي بالتدديد  
 والباقيون بالفتح والسكون والتخفيف مصارع لقي مشهور **كان** كتابا  
**جائز** صينيا تام لا يبدى بعد بالشرط لنفسه **جائز** والاولى وصلة  
 لعطف جملتين الشرط عليها **حسن** وزر اخرجي **كان** لا يبدى باللفظي رسولا  
**تام** متوقفا **جائز** لمن قرأ امرنا بالمد والتخفيف وهي قراءة الحسن وقراءة  
 ويعقوب بمعنى كثرنا وكذا من قرأ امرنا بالعصر والتدديد بمعنى سلطانا  
 من الامارة وهي قراءة ابو عثمان النعمدي والى العالمية ومجاورة وهي  
 شاذة وليس بوقف لمن قرأ امرنا بالعصر والتخفيف اي امرنا فقم  
 بالطاعة فاما القراء العامة قال ابو العالمية وانا اختارها  
 لان المعاني الثلاثة الامور والامارة والكثرة مجتمعة فيها تدويرا  
**كان** ومثله من بعد نوح بصيرا **تام** لمن تريد **جائز** ومثله جهنم  
 لان قوله يحصلها يحصل سنانا اي هو يصلها ويصلح حالها من الضمير  
 في له اي جعلنا جهنم له حال كونه صالحا قاله السجاني مدهور  
**كان** وهو ممن ليس بوقف لان جواب الشرط لم يأت بعد مشكورا **حسن**  
 كلام **حسن** عند يعقوب على ان ما بعده مبتدأ ومن عطارد بك الخبر  
 وليس بوقف ان جعل هو لا وهو لا بد لان من كذا بدل كل من كل على  
 جهة التفصيل من عطارد بك موصول بما قبله والمعنى يترق  
 المؤمن والكافر من عطارد بك ومن عطارد بك **كان** محظورا **تام** على بعض  
**حسن** تقتضيا **تام** ومثله محذولا لا الاياه **كان** لان قوله وبالوالدين  
 احسانا معه اشارة فاعل تقديره واخبروا بالوالدين احسانا

او او صيغ

او او صيغ بالوالدين احسانا وحذف هذا الفعل لان المصدر يدل  
 عليه وليس بوقف ان جعل وبالوالدين معطوفا على الاول ود اخلا  
 مباد فل فيه احسانا **حسن** وقيل كاف ولا يوقف على الكبر ولا على  
 كلاهما لان قوله فلا تقبل لهما ان جواب الشرط لان اما ان في الشرطية  
 زيدت عليها ما تؤكد لهما فانه قال ان بلغ احدهما او كلاهما الكبر  
 فلا تقبل لهما ان وقراءه وكذا في يلقان قال لا لالتشبيه  
 والنون مشددة مكسورة بعد الف التشبيه فليقرأتها يحسن الوقت  
 على الكبر على جهة الشذوذ وذلك ان فاعل يلقان يستقر فيه وهي  
 الالف وقراءه غيرهما يلفظ فاحدهما فاعل يلفظ واذا كلاهما عطف  
 على احدهما **ان حسن** ومثله تنهزهما قولكم يا **كان** من الرهمة **جائز**  
 صغيرا **تام** نفوسكم **جائز** صالحين ليس بوقف لان جواب الشرط لم يات  
 بقدر غفورا **تام** وان السبل **جائز** يتدبر **كان** الشيطان **جائز** وقيل  
 كان كفورا **تام** نرجوها ليس بوقف لان جواب الشرط لم يات بعد وهو  
 فعل لم قولكم يسود **تام** ولا يوقف الى محسورا فلا يوقف على عتقل  
 ولا على كل بسط لان جواب النهي لم يات بعد محسورا **تام** ويقدر **كان** بصيرا  
**تام** خشية املاق **جائز** ومثله وايام كبر **كان** ولا تقربوا الزنا **جائز**  
 وكذا فاحشية سبلا **كان** الاباحي **كان** عند اي حاتم وتام عند العباس  
 ابن الفضل سلطانا **جائز** وقيل كاف على قراءة من قوا لا تسرف بالقوة  
 فطبا بالروي اي فلا تسرف ايها الولي فتقبل من لم يقبل او في التمثيل  
 بالقاتل فليقبل هذا التقدير لا يوقف على سلطانا بل على في القتل وهو **حسن**  
 ومن قرأ بالتحنية فالوقف عند على منصور او مسرور ابن عباس فلا يوقف  
 وفي المثل فليقبل غير القاتل او يقبل اثنين بواحد وقوله لوكيه  
 ويروي لوليه اي وفي النفس قال ابو جعفر وهذه قراءة على التفسير فلا يجوز

وتنقضي النفس من غير ان يذهب اليك الامر  
 ويحل بحسبة الجاهلية ويحاط امر الله وقال  
 غيره فلا يسرف وفي المثل صرح









بالشرط شديد **كاف** مسطور **تام** قال مقاتل اما الصلوة فمهلك  
 بالموت واما الطلحة فبالعذاب وقال ابن مسعود اذا ظهر الزنى  
 والزنى في قرية اذن اميرة هلاكها كان ذلك في اللوح المحفوظ مكتوبا  
 اي لان المعصية اذا اخفيت لا تتعدى فاعلمها فاذ اظهرت للعامة  
 والخاصة كانت سببا للمهلك باللعن والوباء والطاعون **الاولون حسن**  
 وقيل كاف لان الاول للاستيفاء وظلموا بها **جانز** تخويفا **تام** احاط بالنا  
**حسن** ومثله للناس وكذا في القرآن وهي شجرة الزقوم التي قال الله فيها  
 انها شجرة تخرج في اصل الجحيم اي خلقت من النار وقيل هي اوجهم  
 وقيل هي التي تفرغ منها ناس في الاسلام وهم ظالمون قد اهدوا فيه  
 ما لا يجوز فيه وسئل الامام احمد عن شخص منهم هل تلعنه فقال  
 هل رايتني العين احدا وتقومهم **جانز** اي وتقومهم شجرة الزقوم  
 فما يزيدهم التثويب الاطعيا ناكيرا او كيو **تام** لادم **جانز** ومثله  
 الا ابلين طينا **كاف** لا اتحاد فاعل فعل فبئله وفعل بعده بلا حرف  
 عطفت قاله السجاوندي كرمت علي **جانز** لا ابتداء بلام القسم  
 القيمة ليس بوقفه لان ما بعده قد قام مقام جواب القسم والجزا  
 الا قليلا **كاف** موفرا **جانز** اكده الفعل بمصدره لرفع تومهم المماز  
 فيه ومثله بصوتك وعدمهم **حسن** لتنامي العطوفات وللعدول  
 من الخطاب الى العينة اذ لوجبه على ستم الكلام الاول لقول  
 وما تعدم بالتا العونية الاعترور **تام** سلطان **كان** وكلا  
**تام** من فضله **كاف** حيا **تام** الاياه **حسن** ومثله اعرضتم كفورا  
**كان** وكلا او كلا علي استيفاء ما بعده وجانز ان عطفت على  
 حرف الاستفهام وجاز لكونه راسية بما كثرتم **جانز** تبيغ  
**تام** في البر والبحر **جانز** تفصيلا **تام** قال ابن عباس كل شيء ياكل بغضه

الا بن ادم

الا بن فانه ياكل بيده وقال الحكام كرمه بالنطق والتميز  
 وفصلناهم على كثير المراد جميع من خلقنا غير طائفة من الملائكة  
 والرب يفتح الاكثر والكثير في موضع الجمع والكل كما قال بلقيس  
 السبع والثرهم كاذبون والمراد به جميع الشياطين وقال زيد بن  
 اسلم في قوله ولقد كرمنا بني ادم قالت الملائكة ربنا انك اعطيت  
 بني ادم ما ياكلون فيها ويتمتعون ولم تعطنا ذلك فاعطنا في الاخر  
 فقال تعالى وعزني وحيلي لا اجعل ذرية من خلقت بيدي كرس  
 قلت له كرس فكان بامامهم **كاف** اي بنيتهم وقيل بكتابهم الذي  
 انزل عليهم وقيل كل يدعي بامام زمانهم وكتاب ربهم وسنة نبيهم  
 وقيل باعمالهم قال السير قال الزمخشري ومن بدع الفقاسير  
 ان الامام جمع اتم وان الناس يدعونهم بالقيمة بامامهم دون  
 اباهم وان الحكمة فيه رعاية حق عيسى عليه السلام واظهار شرف  
 الحسن والحسين ولما تقتضيه اولاد الزنى انتهى فبئله **كاف** ومثله  
 سبيلا وكذا عليهما غيره وخليلا وقليل **كاف** ووقف كافية  
 نصير **تام** لان ابن معني ما اي ما كانوا يستغفرونك الا بغيرهم  
 منها ومنها **كان** الا قليلا **كاف** ان نصبت سنة بفعل مؤنذر  
 اي سن الله ذلك سنة من قد ارسلنا قبلك او بعدون كسنة  
 من قد ارسلنا قبلك فلما سقطت الكاف عمل الفعل وجانز  
 ان نصبت ما ما قبلها كونه راسية من رسلنا **حسن** تخويفا **كاف** اي غسق  
 الليل **حسن** ان نصيب ما بعده على الاعتراف الزموا قرآن النور وعليه  
 قرآن النور كذا قدره الاخفش وبقية ابو العباس والاصول ثانيا  
 لان اسما الافعال لا قبل مضرة والاجود الوقت عيا وقرآن النور  
 لانه معطوف على الصلاة اي اقم الصلاة وقرآن النور اي صلاة

١٧٩



الفريسيين **كان** على استيحاء فربما بعده وقطع عما قبله فاذله  
 لك **كان** كذا في الاول وصيحه لان قوله عني وقد واجب على  
 قوله فيهم **كان** وعني كلمة ترجح للاجابة فتوصل بالدعاء **كان**  
 في الثاني **كان** قد دخل وتخرج بضم الميم منها هيا تفاق القسرا  
 لكن ان اردت المصدر ففتح ميم تخرج وقد خل وان اردت المكان ففتحها  
 بضمها **كان** البطل **كان** زهوقا **كان** للمؤمنين **كان** خسارا **كان**  
 وانه **كان** بعد **كان** عند بعضهم والاولي وصيحه لعطف جملة الظروف على  
 الجملة قبلها **كان** على شاكلته **كان** اي على نيته وقيل دينة  
 وقيل على طريقته **كان** سبلا **كان** عن الروح **كان** الفصل بين السؤال  
 والجواب وكذا يقال في نظير ذلك من اموري **كان** فقول لم يبين الله  
 نقاشي اي في سألوه من امر الروح فلم يجبههم اذ كان في كتبهم ان اجابكم  
 عن الروح فليؤتيوني والروح بعض الانسان ومثلها فيه الاعفا  
 التي لا تقبض الا بها فلم يعرف النبي صلى الله عليه وسلم عما اذا سألوه  
 من امر الروح عن ثمة **كان** او حده ونيها او جوهرا او غير ذلك وهي  
 الانسان الحي او غيره او بعضه وقيل اراد بالروح القرآن فقالت  
 الآية قال ابن عباس رسلت قريشا الي اليهود يسألونهم في شأن  
 محمد صلى الله عليه وسلم لا فقالوا اخذوه في التوراة كما وصفتموه وهذا  
 زمانه ولكن اسئلوه عن ثلاث فان اخبركم بحصلتين ولم يخبركم  
 بالثالثة فاعلموا انه نبي فاسمعوه سئلوه عن اصحاب الكهنة  
 وذكر لهم قصصهم واسئلوه عن ذي القرنين فانه كان من اسره  
 كذا وكذا واسئلوه عن الروح فان اخبركم عن الثلاث فلان دري  
 ما هو فبالتة قريش عنها فقالوا رجعوا عدا اخبركم ولم يقبل  
 ان سأل الله ففتر عنه الوحي ثلاثة ايام وقيل خمسة عشر يوما

فترحت

الحكاية

فترحت قريش ووجد النبي في نفسه فترأ عليه ولا تقرب لشي  
 الآية وهذا تاديب من الله تعالى لنفسه حين شيل ووعدهم ان يجيبهم  
 عدا ولم يستثن الا قليلا **كان** او حينا اليك **كان** وكذا **كان** كونه راس  
 اية وجواز الوقت قد دخل لقوم اي ولكن رحمة من ربك غير انه صوب  
 بالقرآن امتنا من الله ببقائه محفوظا من ربك كذا **كان** لا ياتون  
 بمثل ليس يوقف لان ما قبله قد قام مقام جواب لوقته قال لو كان  
 بعضهم لبعض ظهيرا الا ياتون بمثل ولا ياتون جواب القسم المحذوف  
 وقيل جواب الشرط واعتدروا عن زفنه بان الشرط مانع فهو كقول  
 وان اتاه فليل يوم عصفية **كان** يقول لا غائت مالي ولا حريم  
 فاجاب الشرط مع تقدم اللام الموطنة به فمن الواضحة على الشرط وهو  
 دليل للتراو من بعده وعلى كلا المقدرين ليس يوقف لفصله بين  
 الشرط وجوابه **كان** من كل مثل **كان** كقوله **كان** يتبعوا **كان**  
 ومثله **كان** وقبلا لان كلامها راسلية وجميع الافعال المعطوفة  
 على ما قبلت منه حتى فكانه قال حتى تفعل لنا او تكون لك او تربية  
 في السأ وية **كان** لا يتدأ بالمتى بعد طول القصة فقرة  
**كان** لتعاني المعطوفات ولم تقرأ قل سبحن ربك بالامر وكاف  
 لم تقرأ لا سبحن ربك لان ما بعده خبر عن الرسول فهو متصل  
 بذلك بشرار سولا **كان** في الموضعين المدي ليس يوقف لان  
 قائم منع لم يات بعد وهو انه قالوا وان يومنا مستقورا فان  
 لمنع والمقد برو ما منع الناس من الايمان وقت يحكي المدي  
 ايامهم الا قولهم اجبت الله بشرا سولا ورسولا ملكا وسولا  
 الموضوعين **كان** ومطمين ليس يوقف لان ما بعده جواب لسو  
 وسيتكم **كان** بصيرا **كان** المهتم **كان** لا يتدأ بالشرط وقرا نافع

Copyrighted material



دا برحور باثبات اليا وصله وهذا قاصا وقتنا هنا وفي الكهف  
وخذتها الباقر في الحالين من دونه **كان** لان الراوي لا يحتمل  
الحال والعطف فكانت استينافا وصما **من** ما واهم منهم  
**من** منه لان كمالا منصوبة بما بعدها ومعني حيث سكن  
اعنيها بعد ان اكلت لحومهم وجعلوهم فاذا ابدوا غير هذا  
عادة كما كانت سغير **كان** ورقا تاليس يوقف لان ما بعده  
بغية القول جديد **تام** لتمام القول لا ريب فيه **من** لانها  
الاستيناف الكفر **تام** خشية الانفاذ **كان** قنورا **تام** بينت  
**جان** ومثله بني اسرائيل ان نصب اذباد كرمغدر اي فاستان  
عن قصة بني اسرائيل اذ جاءهم سلا بنية محمد ابا جوري لموسي  
مع قرعون وقومه وليس يوقف ان جعل اذ معولا لا يانت  
ويكون قوله فاسيل بني اسرائيل اعراضا **كان** بصاير  
**حس** وقال الله بنوري **تام** اي انزلها بصاير فبصاير حال من  
مقدر بنا على ان ما بعد الا لا يكون معولا لما قبلها وقبل ما قبلها  
بمهل فيما بعده وان لم يكن مستثني ولا مستثني منه ولا تابع له لقد  
علمت ليس يوقف على القرائين في علمت فقد قرأ الجمهور علمت بفتح التاء  
على خطاب موسي لقرعون وتكليمه في قوله انه مسحور اي قد علمت  
ان ما جئت به ليس سحر او قرأ الكسائي علمت بضم التاء باسناد الغفر  
لغير موسي اي اني متحقق ان ما جئت به هو منزل من عند الله مقبول  
**كان** بصاير الارض والغياظها وقوف كاخية قال السجاء وندي  
ما قبل لغيا بيان وقد اخبر في الحال وما بعده بيان حقيقة  
القرآن في الحال بانه حق وناجابه حق انزلته **من** للغيابة بين  
الحق فالاول التوحيد والثاني الوعد والوعيد **تام** بالحق نزل **تام** لا ابتدا

بلغ متابعه على اصله

بالنبي

بالنبي ونذير **كان** ان نصبت قرا انا بفعل متند فكانه قال قرا  
قرا انا قرا قرا وليس يوقف ان نصبت عطفا على ما قبله ويكون  
من عطف المفردات او نصب بقرقنا ان نصب بالسنالك اي  
وما ارسلناك الا بغير اذن وقرانا اي ورسالة لهم على ملكيت **تام**  
اي تروية وتطاول في المدة شيئا بعد شيئا **تام** او لا ترو **من**  
ومثله سجد على استيناف ما بعده وليس يوقف ان عطفا على بخرون  
سبحن ربنا **من** وان تحققت من المعجزة واللام هي الفارقة والمعني  
ان ما وقده من ارسال محمد صلى الله عليه وسلم وانزل القرآن عليه قد  
فعله وانجزه فان معنى قد لغويا **كان** يكون **جان** وهو حال من  
الغيرة ويخرون فكانه قال ويخرون للاذقان بالكن خسرعا  
**تام** او ادعوا الرحمن **من** ثم يقتدي ايا ما تدعوا وذلك ان استصوب  
يتدعوا على المفعول به والمضاف اليه محذوف اي اي الاسمين وما  
لفظ الله والرحمن وتدعوا مجزوم بها في عاملة معمولة تدعوا السري قد  
لان ما بعده جواب الشرط الحثي **كان** ولا تخافن بها **جان** سبيلا  
**تام** على استيناف ما بعده ولد **من** ومثله الملك وكذا من الدل اخر  
السورة **تام** سورة الكهف **مكنه** الا قوله واصبر نفسك لآية  
فدين وهي مائة وخمسين ايات في المدين والكويت في الشامي  
وعشرة الكوفة واحدى عشرة في البصري اختلافهم في احدى عشرة  
اي زناهم عدي لم يعدوا الشامي ما يعلم الا قبل عددا المديني  
الاخير في فاعل ذلك عدالم يعدها المديني وجعلنا بينهم زورا ما بعد هذا  
المديني الاول والمكي ان يبيد هذه ابدالم يعدها المديني الاخير  
والشامي من كل شي سببا لم يعدها المديني الاول والمكي فاتبع سببا  
ثم اتبع سببا ثم اتبع سببا ثلاثين عددا في الكوفة والبصرة عند ما نزل

Copy ng versity







ما تقدم من نقطة بعضها ببعض والتقدير فإذ قال الكهف  
 والحق الله عليهم الذم واستجاب دعاءهم وأرفعهم في الكهف بأشياء  
 فيها **حاشا** في الجاهل بغير الجاهل وفيه الغاوي نافع وابن فارس بالفتح  
 ذم البهيم وفات السحال **حسن** في فحوة منه **تام** لأن ذلك مبتدأ  
 ومن آيات الله الخبر أولئك خير مبتدأ محذوف أي الأمر ذلك ومن  
 آيات الله حال مؤايد الله **حسن** الممتد **كان** لا يتعد بالشرط ومثله  
 مؤيد **أومر** رتود **حسن** لأن ما بعده يصلح ستانفا وحالا فتراه  
 العامة تقيم بالثوب وقرى بالتحفة أي الله والملك وذات  
 المثال **حسن** لأن الجملة بعده تصلح ستانفة وحالا بالوصيد **كان**  
 والوصيد باب الكهف أو الغنى وبأساطيرهم فاعل حكاية حال ماضية  
 والمفعول في المفعول لكن في شرطية فعل اسم الفاعل كونه بمعنى الحال  
 والاستقبال أي إذا كان محكوما به محذور بـ **تائب** وإذا كان محكوما عليه  
 فلا يكون حقيقة في الحال كما في قوله والسارق والسارقة فاقطعوا  
 والرافعة والزاني فاجلدوا فإنه يقتضي على هذا أن الأمر بالقطع  
 أو الجلد لا يتعلق إلا من تلبس بالسوق أو الزاني حال التكلم أي  
 حال نزول الآية لا على من تلبس بها بعد مع أن الحكم عام قاله ابن  
 عبد السلام وقال السبكي اسم الفاعل حقيقة في حال التلبس  
 بالفعل سواء قارن حال التكلم حال التلبس أو تقدمه ومعنى  
 حكاية الحال الماضية أن تذكر كأنك موجود في ذلك الزمان أو تذكر  
 ذلك الزمان كأنه موجود الآن **حاشا** **كان** في ملتهم **حسن** ومثله ليستم  
 وكذا أو بعض يوم أعلم بها لئلا يفسد بوقت ومثله المدينة لكاف الفاء  
 فيها وليست **حاشا** **كان** **حاشا** **كان** في ملتهم **حاشا** لا يتعد بالشرط **كان**  
 ولا وقف من قوله وكذلك أعثرنا عليهم إلى بينهم انصرف فلا يوقف

على حق

على حق لفظ وأن أعثرنا عليها ولا يحل ويب فيها لانه ظرف لا حثونا  
 في ظرف الاعتراف عليهم أي أعثرنا على المشقة أو معصية الجاهل أو الأول  
 أن تكون متفحولا لمحدود أي ذكرنا في شأنهم أيهم متفحولا  
 الجاهل تارة في شأن الغيبة فقال السالون لئلا يفسد عليهم **حاشا** وكان  
 الكفار ينجي عليهم بنيانا على قاعدة ديننا بنيانا **حسن** وكذا أنهم أعلم  
 بهم **حاشا** **تام** رابعهم كلهم **حاشا** للفصل بين الجاهل وبينهم  
 بالغيب **حسن** وقال الزجاج ويقولون سبعة **تام** لأنه خبر كلام المتنازع  
 في عددتهم قبل ظهورهم عليهم والرواية وثامنهم قبل ظهورهم والثامنة  
 وهي الواقعة بعد السبعة أي أنا يا بنيانا عدد **تام** وأن ما بعدهما  
 مستأنف كذا قيل والصحيح أن الروايتين لفظ على الجملة السابقة أي  
 يقولون هم سبعة وثامنهم كلهم ثم أخبروا أنها ثمانية **حاشا**  
 كلهم فها جملتان وثامنهم كلهم **كان** قبل رابعهم أعلم بعدتهم **حاشا** لا يتعد  
 بالحق الأقليل **كان** **حاشا** في اليد في الأخير من قوله **حاشا**  
**تام** لتوكيد الفعل بعده بالنون وما قبله مطلق **حاشا** **حاشا**  
 بالفتح بعد الشين كما ترى ذلك عند اليس بوقف لوجود الاستثناء بعده  
 إلا أن يشاء الله **تام** أعلم أنه لا يصح رجوع الاستثناء لقوله أي فاعل  
 ذلك لأن مفعول يشاء أما المفعول وأما الترك فاذ كان الفعل فالفعل  
 أي فاعل ذلك عند إلا أن يشاء الله فعله فلا فاعله ولا يخفى فساد  
 إذا ما يشاء الله وقوعه وجب وقوعه وإن كان الترك فهو فاسد أيضا  
 من حيث تعلق النهي به إذ قوله أي فاعل ذلك عند إلا أن يشاء الله  
 تركه صحيح كمن تعلق النهي به فاسد أو يفسد أن النهي عن قول  
 القائل أي فاعل ذلك عند إلا أن يشاء الله تركه مع أنه لا ينهي  
 عن ذلك فتعريف أن يرجع الاستثناء للنهي أي لا تقولن أي فاعل

١٦٣

Copy ng ersity









قوله وما اظن الساعة تأتية لانه اخبار وحكاية قول تأتيا  
 حكاها الله عنه متقلبا **س** خلقك من تراب ليس بوقف لان  
 العطف **ز** حكاها **ك** لتمام الاستفهام ولكن ان تلتها جملة **س**  
 لا يبعد عنها على بعد واذا تلاها مفرد كانت عاطفة فلا يصلح  
 الابتداء بها ونها تلتها جملة وافضل لكثا لكن انا نقلت حركة **ز**  
 انا الى نون لكن وحذف الهزة فالتقى مثلاً فادغم واوها  
 انا مبتدا وهو مبتدأ ثان وهو ضمير الثاني والله مبتدأ  
 ثالث وترى خبر الثالث والثالث وخبره خبر الثاني والثاني  
 وخبره خبر الاول والواو رابط بين الاول وخبره الياء في ربي احدا  
**ك** ما شاء الله **ج** ان لا يالله **س** لتمام المفعول وولد **ج** جواب  
 بان محذوف تقديره ان ترى انا اقل منك ما لا وولد المحذوف  
 لثمة المال مع اتخاذ القائل والمفعول له ولا وقف من قوله  
 نفسي ربي الى طلبها فلا يوقف على من جئت ولا على من السماء  
 ولا على زلفا للعطف بكل وانصال الكلام بضمه ببعض  
 طلبا **ك** والوقف على بثمره وانفق فيها وعروضها كلها ووقف  
 جانزة برى احدا **ك** ومثله من دون الله **س** متصرا **ت**  
 على استئناف الجملة بعده وقطعها عما قبلها بان تقديرها ذلك  
 جملة فعلية والولاية فاعل بالظرف قبلها اي استمرت الولاية  
 له على راي الاغترش من حيث ان الظرف رفع الفاعل من غير  
 اعتماد على نفي او استفهام ولا يوقف على من دون الله ولا على  
 متصرا ان جعل هناك من تمت ما قبله اي ولم تكن له ثمة  
 ينصرونه من دون الله هناك والابتداء بقوله الولاية لله  
 فتكون جملة من مبتدأ وخبر اي في تلك الحالة يتبين نصر الله

وليته

وليته وقرأ الاخوان الولاية بكسر الواو وحكي عن ابن عمر رضي الله  
 عنهما ان كسر الواو الحسن قال لان يقال انما جئني بها كان صفة نحو  
 ضيطة وتجارة وعطارة وجياكة او معنى متقلا او نحو ولاية  
 وقصاية وفعالة بالفتح للاختلاف الجملة نحو الشاكلة  
 وفعالة بالضم لما يظن من المحترقات نحو كناسة وعشالة  
 وليس هناك تويلا امور لله الحق **ت** ان رفعه وهو ابو عمرو  
 والكساي ورفعه من ثلاثة اوجه احدها انه صفة للولاية  
 الثاني انه خبر مبتدأ محذوف اي هو اي ما او حيناه اليك الحق  
 الثالث انه مبتدأ وخبره محذوف اي الحق ذلك وحسن لمجره  
 صفة للجملة وقرأ زيد بن علي وابو حنيفة لله الحق نصبا على  
 المصدر المؤكد لمضمون الجملة نحو هذا عبد الله الحق لا الباطل  
 ثوابا ليس بوقف لعطف وخبر على خبر الاول عقبا **ت** الرياح  
**ك** مقتدرا **ت** الحياة الدنيا **ك** فضلا بين الفعل الثاني  
 والموئل الباية مع اتفاق الجملتين لنظما خبر ليس بوقف لثقل  
 الظرف بما قبله **ت** ملا **ت** في الحديث انه صلى الله عليه وسلم خرج  
 على قومه فقال قدوا اجبتكم فقالوا يا رسول الله من عدو  
 حشر قال بلى من النار قالوا وما حشرنا قال سبحان الله الحمد  
 لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم  
 فانهم يأتون يوم القيمة مقدمات ومجربات ومعقبات  
 ومن البائتات الصالحات بارزة ليس بوقف لان المتقدير  
 وقد حشرنا هم منهم احدا **ك** صفا **ج** وسئل اول مرة لان  
 بل قد يبتدأ بها مع ان الكلام متحد بمرعد **ك** مما فيه **ج**  
 الا احصاها **ك** لاستئناف ما بعده حاضرا **ك** احدا **ت** الا

١٨٥

Copyrighted material University



فليس **جاء** عن امر به **كاف** للابتداء بالاستقبال بعده من دوني  
منهم كتم عن **تام** لا **كاف** ولا خلق انفسهم **من** ومن  
قرا وما كنت بغير الفتوة كان احسن وبها قر الحسن والمجدي  
وابو جعفر خطا بالتي صلي الله عليه وسلم وقرا العامة بضمها  
عصدا **تام** فلم يستجيبوا لهم **جاء** مؤنثا **كاف** اي سحبا وقال  
عكرمة بن زهير في النار يسيل نار ايلي حافته حياث مثل البغال  
الدهم فاذا تارت لتأخذهم استغاثوا بالاحتكام في النار  
منها اصل المؤنث الدلال يقال اوفقة يوفقه باقاي اهلكه  
مواقفها **جاء** منصرفا **تام** من كل مثل **حسن** جدا **تام** ومثله  
قبلا ومنذر **من** **كاف** على استيفاء ما بعده الحق **حسن** هو **تام**  
بداه **كاف** كقرا ومثله اذا ابداء بالرحمة **كاف** عند اي عمرو لمحل  
لهم العذاب **تام** بل لهم موعد **حسن** مؤنثا **كاف** لما ظلموا **حسن** مؤنثا  
**تام** حقا **كاف** مؤنثا **جاء** من **جاء** ومثله عذانا ونصبا والموت  
كلها حسان الا الشيطان ليس بوقت لان قوله ان اذ كره بدل  
من الهاء في انسانه بدل ظاهرا من مضمر ان اذ كره **كاف** واتخذ  
سبيله في البحر **كاف** ان جعل عجا من كلام موسى ويؤي هذا خبر  
كان للحوت سرا ولموسي وقتا عجبا فكانه قال اعجب لسيره  
في البحر قالوا وكان مشوبا ما كولا بمحضه فلذلك كان مضى  
وذهابه عجبا وليس بوقت ان جعل من تمت كلام يوشع لان  
ذلك كلام واحد عجبا **كاف** اي اعجب لذلك عجبا فعبا منصوب  
على المصدرية ما كنا نبغ **حسن** حذف نافع وابو عمرو والكسائي  
الياء وقتا وثوبا وصلا وابن كثير ابتها في الحالتين والباء  
حذفها وقتا وصلا اتباعا للرسم العثماني على لغة هذيل  
يجتزؤون بالكسرة عن الياء على اثارها **تام** قصصا **جاء** اي

يقصان

جاء

يقصان الا شرفقا من لدنا على **كاف** ومثله رشيما مع صبرا  
**جاء** ومثله خيرا صبرا ليس بوقت لقطع ما بعده على ما قبله  
امرا **كاف** منه ذكر **جاء** وسموا فان ابتغيت ولا يستلم بيك  
فانطلقت **حسن** مما قبله لان حق بعد اذ ابتدأ الله به **جاء**  
**حسن** لتفرق اهلها **جاء** امرا **حسن** ومثله صبرا بما نسبت **جاء**  
عسرا **حسن** فانطلقت **حسن** منه فقتله **جاء** وقيل ليس بوقت  
لان قال جواب اذا بغير نفس **جاء** فصلا بين الاستقبال والاضمار  
نكر **كاف** ومثله معي صبرا فلا تصاحبني **جاء** ومثله عذرا فانطلقت  
**حسن** مما قبله فاقامه **جاء** امرا **كاف** بيني وبينك **حسن** على استيفاء  
ما بعده صبرا **تام** غصبا **كاف** وكفرا **جاء** من رخصا **كاف** صالحا **جاء**  
كان ذلك الكثرة لها وفضة ولو سقط الحدار لاخذ وكلان ابوها  
صالحا ذكر انها حفظا الصلاح ايها ولم يدكزنها صلا فلو كان  
بينها وبين الاب الذي حفظا به سبعة ايام رحمة من ربك **كاف** عن  
امر **تام** ومثله صبرا لانه امر العصة ذي القرنين **كاف** منه وكوا **كاف**  
في الارض **حسن** ومثله سببا فاشبع سببا **حسن** صفة **جاء** من قومعا  
**كاف** ومثله حسنا وكذا انكر اجزاء **جاء** من قرايا الغيب وهو حمزة  
والكسائي ووقفنا عليها بالالف وليس بوقت لمن رفع واضاف الحسني  
**جاء** وكذا اليسر سببا **كاف** سيرا وقد اختلف في الكاف من كذلك  
فقتل في محل نصب وقيل في محل رفع فان كانت في محل رفع اي الامر  
كذلك اي يبلغ مطلع الشمس كما يبلغ مغربها وكما وجد عند مغربها  
قوتها وحكمهم وجد عند مطلعها قوتها وحكمهم قوتها وكما ابيع  
سببا الى مغرب الشمس كذلك ابيع سببا الى مطلعها وكذلك ان  
كانت الكاف في محل نصب اي فقلنا مثل ذلك فعلى هذه التقدير

١٧٦



التشبيه من تمام الكلام وصار ما بعد الكاف وما قبلها كالكلام  
الواحد فيستدري وقد اخطأ وان تكن الكاف لا في محل رفع  
ولا في محل نصب كانه التشبيه مستانفا منقطع لفظا متصل  
معنى فيستدري كذلك اي علمناهم ليس لهم ما يستتروا به  
فالسحر بكسر الهمزة اسم لما يستتروا به واما بالفتح فهو  
مصدر فكذا من الكلام الثاني خبر **كاف** وكذا انتم استمع  
سببا فاما ليس بوقف لان الجملة بعده صفة قوله **ولا كان**  
ومثله في الارض خرجا ليس بوقف **سدا كاف** ومثله خبر على  
استئناف الامر فاعينوني بقوة ليس بوقف لان قوله اجعل  
محذوم على جواب الامر فكانه قال ان تقينوني اجعل بينكم  
وسينهم **ردا** ورد ما **كاف** على استئناف ما بعده وان وصلته  
بأنزلي كان الوقف على الحد يد احسن منه وهي قرأة حمزة  
وعلى قرأته يمتد ي ايتوني قال انتموا **جانر** نار ليس بوقف  
لان قال جواب اذا **قطر كاف** ومثله ان يظهره وكذا انما  
رحمة من ربي **حس** واباه بعضهم لان ما بعده ايضا من بنية  
كلام الاسكندر وهو قوله فاذا جاء وعد ربي فلا يقطع عما قبله  
وكا **كاف** حقا **تام** لانه اخر كلام ذي القرنين في بعض **سدا**  
جمعا **كاف** ومثله عرضا اذا جعلت ما بعده منقطعا ما قبله  
وليس بوقف ان جرت لغتنا للكافرين او بدلائلهم ومن حيث كونه  
راسا في يجوز عن ذكره **حس** جمعا **كاف** اوليا **تام** ومثله نزل  
واعمالا ان جعل ما بعده مبتدأ فخر مبتدأ محذوف اي هم  
الذين اوتوا موضع نصب بمعنى اعني وليس بوقف ان جعل لغتنا  
للاخسرين كانه قال من هم تقال هم الذين ضل سعيهم وكذا

ان يقول

ان جعل بدلا صنعا **تام** ان رفع الذين بالابتداء او خبر مبتدأ  
محذوف او رفع لغتنا او بدلائل الاخسرين وليس بوقف ان  
جعل الذين مبتدأ والخبر اولئك الذين كفروا **واما** **تام** محذوف  
**تام** نزل ليس بوقف لان ضل من منصوب على الحال مما قبله  
فلا يفصل بين الحال وذيها بالوقف ومن حيث كونه راسا في  
يجوز فصل بين فيها **حس** **تام** كملت ربي الاول ليس بوقف  
لان جواب لو لسفك بعد ولو الثانية جوابها محذوف تقديره  
لم تنفك الكلمات وهذا هو الاكثرية لسان العرب تأخير جواب  
لو ليس هو المتقدم عليها خلافا للمبرد وابي النخعي والكوفيين  
والوقف على كملت ربي الثانية حسن لوجهين احدهما حذف  
جواب لو والثاني لقوله ولو جئت النقات من ضمير الغائب  
الضمير المتكلم وذلك من مقتضيات الوقف وعلاماته مدد  
**تام** ومثله مثلكم يوحى الي **جانر** على قرأة من قرأ انما يوحى الي بكسر  
الهمزة مستانفا وليس بوقف لمن فتحها وموضعها رفع لانه  
قد قام مقام الفاعل يوحى والموحى اليه صلى الله عليه وسلم مقصور  
على استخبار الله تعالى بالوحدانية وقول الى حيوان يلزم التوهم في  
اختصار الوحي في الوجدانية مردود بانها مختص مجازي باعتبار  
المقام **الله** واحد **كاف** لا ابتداء بالشرط عملا صلى الله عليه وسلم بوقف  
لنطق ما بعده على ما قبله وانما وسد سبيل الاسلام بجائز ان يعطى  
الجملة وان كان في اللفظ مستملا فهو في المعنى متصل وجا **سدا**  
من قرأ يسرك بالرفع مستانفا اي ليس يشرك وفي الحديث  
من حفظ عشر آيات او عشرين من اول الكهف عصم من فتنة  
الدجال وقال من قرأ سورة الكهف فهو معصوم عما فيه ايام

١٨٧

زيد



من كل فتية فان خرج الدجال في تلك الايام الثمانية عشر  
 الله من فتية نزل الكراشي وقال الفضيل ترك العمل لاجل  
 الناس وركبوا العمل لاجل الناس اسواك والاحلاص الخلف من  
 حديث **سورة سريم** عليه وهي تسع وتسعون  
 اية في الدين الاخير والمكي وتمايز في عدة الباقيين اختلافهم  
 في ثلاث ايات كهيمن عددها الكونية في الكتاب ابراهيم  
 عددها الدين الاخير والمكي فليد له الرحمن مدالم بعدتها الكونية  
 وكلها تسع مائة واثنان وستون كلمة وحررها ثلاثة الان  
 وثم مائة وحررها فيها مما سطبه الفواصل وليس معدودا  
 باجماع اربعة مواضع سطيا عتيا الذين اعتقدوا انهم  
 لفتية المتقين قال الاغني عن كل حرف من هذه الحروف قائم  
 بنفسه بوقف على كل حرف منها والصحيح الوقف على اخرها لانهم  
 كتبوها كالكلمة الواحدة فلا يوقف على بعضها وقال الشعبي  
 له في كل كتاب ستر وسره في القرآن فواخ السور وتقدم  
 على منسية او سرية اقوال فعلها انها سرية الوقف عليها  
 تام لان المراد معنى هذه الحروف على ان كهيمن خبر مستدا  
 محذوف او مستدا حذف خبره اورد محله نصب باضمار فعل  
 تقديره اسئل وليس بوقفة ان جعلت في موضع رفع على  
 الابتداء في كثر حمت الخبر او جعلت حروفها القسم الله بها  
 فلا يوقف عليها حتى ياتي بحواب القسم الا ان تجعله محذوف  
 بعده فيجوز الوقف عليها **كاف** ان علق اذ محذوف وليس  
 بوقف ان جعل العامل فيه في كذا او حمت وانما اضاف الذكر  
 الى رحمة لانه من اجلها كان **حقيقا** **كاف** على استيفاء ما بعده

وجاز

وجاز ان جعل ما بعده متعلقا بما قبله وانما اخفى دعاه  
 عن الناس لئلا يلام على طلب الولد بعد ما شاع وكثير سته  
 وكان يومئذ ابن خمس وتسعين سنة **كاف** ومثله  
 وليا على قراة من قرايرتي ويرت بالرفع على الاستيفاء والاول  
 الوصل سوارفت ما بعده او حمت فالجزم حوايه الامر  
 قبله ولا يفصل بين الاسر وجوابه والرفع صفة لقوله وليا  
 اي وليا وارثا العلم والنبوة فلا يفصل بين الفتنة وموصوفها  
 من اليعقوب **حقيقا** **كاف** اسمه يحيى ليس بوقف لان الجملة بعده  
 صفة غلام **كاف** ومثله عتيا وسيا وايه **سويا** **تام** ووقف  
 بعضهم على ثلاث لئلا يلام قال سويا اي انه ليس بك خوس ولا علة  
 وعشا **كاف** بقوة **حسن** صيا ليس بوقف لان حنا من منصوب عطفا  
 على الحكم فكانه قال واقبله حنا من لدنا والحنان التقطع ومنه  
 قول الشاعر وقالت حنان ما اتي بك ههنا اذ ونسب ام اقتبالي عارف  
 وقال ابو عبيد تحن علي بعدك الليلة فان لكل مقام ميثالا  
 وقال ايا منذر انيت فاستبق بعضنا حنا من بعض الشرهين  
 وان جعل مضدرا منصوبا بفعل مقدر نحو سقيا ورعا جاز الوقف  
 عليه وزكاة **كاف** ومثله تقيا ان نصب ما بعده بفعل مقدر  
 اي وجعلناه بزا وليس بوقف ان عطفت على تقيا وتقيا خير كان عتيا  
**كاف** **حيا** **تام** اذ ظرف لما مضى لا يعمل فيه اذ كذا لانه مستقبل بل التقدير  
 اذ كذا هو المريم وقت كذا شرقيا **حيا** **حيا** **سويا**  
**كاف** ومثله اعود بالرحمن مثلا لان قوله ان كنت تقيا شرقيا وجوابه  
 محذوف ول عليه ما قبله اي فاني عابدة مثلا او فلا تسوقس  
 او تستعظ وقيل ان تقيا كان رجلا فاستعظت انه هو ذلك  
 الرجل من ذلك نفوذت منه ويجوز ان يكون للمبالغة اي ان كنت تقيا

Copy University







ان عطفنا على قوله اذا قضى امرا اي وقضى بان الله ربي وربكم فتكون  
 الآية محل نصب فاعيدوه **تام** ومثله مستقيم من بينكم **حسن**  
 لا سيما بعدة مبتدأ عظيم **كان** وقيل **تام** يوم يا توتنا تجاوزوا اجود  
 للاستدراك بعدة والجواز الوقت مدخل لقوم مبيني **كان** اذ فكني  
 الامر **حسن** ومثله وهم في غفلة وليس بوقت ان جعلنا حالين من  
 الضمير المستتر في ضلال مبيني اي استغروا في ضلال مبيني على هاتين  
 الحالتين المستتين وكذا ان جعلنا حالين من مفعول انذرهم اي انذرهم  
 على هذه الحالة وما بعد ما روي الاول يكون قوله وانذرهم اعتراضا  
 لا يؤمنون **تام** ومن عليها **جانز** يرحمهم **تام** في الكتاب ابراهيم **جانز** نبيا  
**كان** ان غلق اذ بادركم معذرا وليس بوقت ان جعل اذ منصوبا بكان  
 او صدقنا نبييا اي كان جامعاً لمقام الصدقين والانبيا حين  
 خاطب اياه بذلك الخطاب **عندك شيئا كان** ما لم يأتك **حسن**  
 سوي **كان** ومثله لا تقبض الشيطان وكذا اعصيا ووليا وقال  
 بعضهم ليس وليا بوقت وانما الوقت عن النبي وقال بعضهم الوقت  
 على ابراهيم وجعل الندامتين باول الكلام اي يا ابراهيم اراعت  
 انت على النبي وعن النبي **تام** عند نافع واحد من جعفر ثم يبتدي  
 يا ابراهيم على الاستئناف لارجله **حسن** مليا **كان** ومثله سلام عليك  
 لا يبتدئ يسبق الاستقبال ومثله ربي وكذا اي حقيقا من دون الله  
**حسن** وادعوا ربي **جانز** والوصل اولى لان عسى كلمة ترجي للاجابة  
 فتوكل بالدار ربي شعيا **كان** من دون الله الثاني ليس بوقت  
 لان وقتنا له جواب فلما وجوب **حسن** لان كلا منصوب بجعلنا  
 ولذلك لم يكن معطوفا على ما قبله جعلنا نبييا **كان** من رحمتنا **حسن**  
 عليا **كان** مومي **جانز** لا يبتدأ بان ومثله مخلصا نبييا **كان** الايمن

ومثله

**حسن** ومثله تجيبا نبييا **تام** اسما على **جانز** ومثله صادق الوعد  
 نبييا **كان** بالصلوة والزكاة **حسن** موصيا **تام** ادرسيه **حسن** نبييا  
**كان** ومثله عليا مع نوح **جانز** ومثله اسرايل وان جعل ومن ذرية  
 ابراهيم وما بعدة مستغفرا على تقدر بركونه وما بعدة خبر مستدرا  
 محذوف تقديره قوم موصوفون اذ انتكلى عليهم ان كان كائيا واهم  
 ان الكل عطف على ادم الى قوله اجنبينا واجنبينا **كان** وبكتبا  
**كان** السموات **جانز** لا يبتدأ بالفتح به نبييا **جانز** لكونه راسية  
 قال عبد الله بن عمرو الغني وادى جهنم يدخلون الجنة الا اولئك  
 وما بعدة الى بالغيب فلا يوقف على شيئا لان جهنم عدن **حسن**  
 من الجنة وان نصب جهنم بفعل مقدر حسن الوقت على سلبه  
 وكذا يحسن الوقت عليه على قراءة من قرأ جهنم بالرفع على اصناف مستدرا  
 محذوف تقديره تلك جهنم عدن وبما قرأ ابو حنيفة والحسن  
 وعيسى بن عمرو والاعمش وقرأ العامة بكسر التاء بالشب **حسن** ما نبييا  
**كان** الاسلاما استئنا منقطع لان سلام الملائكة ليس من جنس الاقوال  
 فهو من وادي قوله ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم **حسن** فلول ثم قرأ  
 الكتاب يعني ان وجه فيهم عيب فهو هذا وهذا الا بعدة **احسن**  
 شيئا فاستقنهم العيب بدليله **وعليا كان** تقيا **تام** ربيك  
**حسن** ومثله ما بين ذلك نسي **تام** ان جعل **حسن** رب خبر مستد محذوف  
 اي ذلك رب وجانز ان جعل بدلا من ربيك وجانز وان تعلق به ذلك  
 لانه راسية وما بين **كان** ومثله لبيادته **حسن** **تام** انما كانت  
 ليس بوقت لفصله بين القول والقول وما كشي واحية **جانز** **تام**  
 انا فلقته من قبل لا يحسن لان ولم يك شيئا مطوف على ما قبله ولم  
 يك شيئا **حسن** وقيل **تام** والشيطان **جانز** ومثله جثيا من كل شيعته





ليس بوقت لان موضع اي نصب وان كانت في اللفظ مرفوعة  
 وسال سيبويه الخليل بن احمد عنها فقال في مرفوعة على الحكاية  
 بمنزلة قول الاخطال **ولقد ابنت من الفتاة بمنزل**  
**فابنت** لا خرج رة محروم **كانه** قال الذي يقال لا هو جرح  
 والمحروم وكان في الآية قال من كل شيعة الذي يقال ايهم الله  
 ومن قرأ اليهم بالنصب لا يسوع له الوقت على شيعة على حالة  
 من الاحوال عتيا **جار** ومثله صليا الامهار اساية **واردها**  
**كاف** مقتضيا **جار** حشيا **تام** ولا يوقف الى قوله نديا فلا يوقف  
 على بيت لان قال جواب اذا ولا على الذين امنوا لان ما بعده  
 مقول قال **نديا كاف** ومثله من قرون وكذا ورثا وكذا امدا  
 وجواب اذا محذوف تقديره اذا راوا العذاب او الساعة  
 امنوا اما الساعة **جار** لا يتدا بالتمديد واضعفت جدا  
**تام** ومثله عدي عند اي حاتم وكذا مرة او ولد لانه آخر كلامهم  
 الغيب ليس بوقف لان ام معادلة للمزنية فاطلع فلا يفصل  
 بينهما لانها كالشي الواحد **عمدا تام** وكلا اسم منه لانها  
 للوقوف والزجر قاله الخليل وسيبويه وقال ابو حاتم في معنى  
 الا الاستفاحية وهذه هي الاولى من لفظ كلا الواقع في القرآن  
 في ثلاثة وثلاثين موضعا في خمس عشرة سورة وليس في  
 النصف الاول منها شي وسئل جعفر بن محمد عن كلام لم يقع فيه  
 النصف الاول منها شي فقال لان معناها الوعيد والتهديد  
 فلم تنزل الامة لان اهلها جارية فهي معاد للكفار واكثر  
 ما قيل في معنى كلا انها تنقسم قسمين احدهما ان تكون ردعا وجزا  
 لما قبلها او تكون بمعنى الا بالتحفيف فان كانت للردع والزجر

حسن

بلغ مقابلة على اصله

حسن الوقت عليها ويبتدئ بما بعدها وهذا قول الخليل بن  
 احمد وان كانت بمعنى الا او حقا فانه بوقت على ما قبلها ويبتدئ  
 بها وهذا قول ابى حاتم السجستاني واذا تبرزت جميع ما في  
 القرآن من لفظ كلا وجدته على ما قاله الخليل فانه تقدم مد  
**جار** ولا يوقف على يقول لفظ ما بعده على ما قبله **فردا كاف**  
**غزا جار** **تام** لانها للردع والزجر كالتي قبلها **مد تام** **الجار**  
 ومثله فلا تقول عليهم **مد كاف** ان نصبت يوم بمضمر او قطعه  
 مما قبله بالاعراء **وجار** ان نصبت بعد لهم وانما جاز لاخذ  
 لانه اساية **وقد جار** وانما جاز مع العطف لان هذا من عطف جمل  
 الجمل عند بعضهم وزد **احسن** لئلا تشتبه الجملة بعد بالوصف  
 لهم بالجملة التي التي شفاعنة معتود انهم وردة القولهم فلا  
 شفاعنا عند الله **عمدا** وقيل تام لانه كوزملا لا يقطع وقالوا  
 اتخذ الرحمن ولدا على اتخذ عند الرحمن **عمدا** وان كان اتخذ موحدا  
 على لفظ من فان قالوا عاندا على معنى من لان قالوا ايضاح للمجموع فيرد  
 الى اثبات الشاعة لمن قال اتخذ الرحمن ولدا قاله السجستاني  
 وتنفيد عبارة ابي حيان فانظرها ان شئت **ولدا جار** **اد كاف**  
 ومعنى اد اي منكر اي يفترون منه **جار** فقرأ ابو عمرو وابو بكر بالياء  
 والنون متاوية الشوري وقرنا نافع وابن كثير والكسائي وحفص وعاصم  
 بالياء والتاوتشديد الطائفة وتراهمزة زاي عامرية هذه مسورة  
 بالياء والنون وفي الشوري بالياء والتاوتشديد الطائفة الييس  
 بوقف لان ان مرفوعا نصب بما قبلها اي بان دعوا **ولدا**  
**كاف** وقيل تام ان يتخذ **ولدا تام** **سما** التي الرحمن بالياء كتركه **عمدا**  
**كاف** ومثله **عمدا فردا تام** ومثله **ودا** كذا الذي سدا او الخضرة

191

Copyrighted material



وحي انكار من قرون **من** احد ليس بوقف لعطف ما بعده  
بأو على ما قبله اخر السورة **تام** **سورة طه**  
**عليه السلام** مكية مائة وثلاثون وايتان في البصرة  
واربع في المدائن والمكي وخمس في الكوفة واربعون في الشام  
وكلمتها ثمان مائة واحدى واربعون كلمة وحروفها  
خمسة الاف ومائتان وهران وفيها ما يشبه الفواصل  
وليس معدودا باجماع ستة مواضع فاعيد في ولا براسي  
منها جميعا معيشة صنفا لكان لزاما **طه** **كان** لم جعلها  
اسما او اقتضاها للسورة فتكون في موضع نصب بفعل مضمر  
تقديره اتل او اقرا وليس بوقف لمن فسر طه بيا انسان  
لان اتصاله بما بعده او سكن الهمزة على الارض بتقديم  
لانه كان يراوخ بين قدميه في صلواته لطول قيامه فقيل طي  
الارض بتقديم ففعل انزل الهمزة فصار طه وليس طه بوقف ان قيل  
من الهمزة اي قلبوا الهمزة هاء فصارت طه وليس طه بوقف ان قيل  
طه تسما هو ايه ما انزلنا عليك القرآن فلا يفصل بين القسم  
وجوابه وآمال الطائر والهاجرة والكساي وورش وآمال البشر والسا  
نقط والباقون بفتحها لتسلي ليس بوقف للاستئناس به لمن  
يخشي **كان** ان نصب ما بعده بفعل مقدر اي نزل لم تنزيلا وليس  
بوقف ان نصب تنزيلا بدل استئناس من تذكرة اذ اجمل تنزيلا  
حالا لا مفعولا له لان الشيء لا يفعل بنفسه اذ يصير التقدير  
ما انزلنا القرآن الا للتنزيل **الطلا** **كان** ومثله استوي ومنهم  
من يجعل له ملية السموات من صيغة استوي وقاعل استوي ما  
الموصولة بعده اي استوي الذي له ما في السموات فعلى هذا يكون

الوقف

الوقف على العرش تاما كما يروى عن ابن عباس وانه كان يوقف  
على العرش وهو بعيد اذ يفتي قوله الرحمن على العرش كلانا  
تام ولا يجمع ذلك انظر الشين الثري **تام** ومثله واخي الاخر  
**من** الحشني **تام** حديث موسى ليس بوقف لان اذ طرف مضمر  
بما قبله وهو الايتان ومن وقف جعل اذ طرفا للمحذون متدنا  
اي اذكرا اذ بعده اي اذ راكنا كان كيت وكيت اذ راكنا  
**جان** ومثله امكروا هدي **كان** يودي باموي **حسن** لمن قراء  
الي بكسر الهمزة لان الله بمعنى القول وهو تكسر بعده وليس  
بوقف لمن فتحها وهي قراءة ابن كثير والعمرو وموضعها رفع  
لان قام مقام الفاعل في يودي وحذف تعظيها **عليك** **جان**  
لا يتد ايات طوي **كان** ومثله وانا اخترتكم لمن قرا وانا اخترتكم  
بالتخفيف تاما مبتدأ وليس بوقف على قراءة حمزة وانا اخترتكم  
بفتح الهمزة وانا بالتسديد علما على اني بفتح الهمزة لما يوحى  
ليس بوقف لان قوله انني انا الله لا اله الا انا بيان وتفسير  
للابهام في يوحى فلا يفصل بين المفسر والمفسر فاعيد في  
**جان** وقيل لا يجوز للعطف لذكر **تام** واستحسن ابو جعفر ان خبر  
كاد محذوف تقديره اكاد اظهرها او آتي بها لمربها قالوا وقف  
لان اخني من الاضداد بمعنى الاظهار قالوا وقف على اكاد والاكثر على  
الوصل وحاصل معنى الآية انه يجمل الظهور والستر فاذا كان  
معناها الظهور اتصلت بما بعده ما في المعنى تقديره اظهرها  
للتجوي واذا كان معناها الستر تعلقت الهمزة بما قبلها اي هي  
آية التجوي وهو تنصيل حسن بما تسوي **كان** ومثله فتري  
باموي **كان** على عنقي **جان** اخري **كان** باموي **جان** تسوي **كان** وسبوتها

190



كذا على استئناف ما بعده وليس بوقف ان عطفت على اخذها  
 وعليه فلا يوقف على لا تحذف ولا على الاولي اية اخرى **جاء** ان اخبر  
 فعل يعرف اي فعلنا ذلك لغيرك من ايتنا في ايتنا مقول  
 للرب والثاني الكبري او من ايتنا المقول الثاني والكبري  
 صفة لا ياتنا وهو المختار الكبري **تام** لاستئناف الامر طي **كاف**  
 من لسا لي ليس بوقف لان قوله يفهم هو اقوى جواب قوله واعل  
 عقدة يفهم هو اقوى **جاء** وسلكه من اهلي ان نصب هارون بفعل  
 مقدرا له اخبر هارون وكذا يوقف على اهلي ان جعل اخي مستداه  
 واشدد خبره وليس من اهلي بوقف ان جعل هارون بديلا من  
 وزير او بوقف على اخي ان جعلت همزة اشدد همزة وصل وليس  
 اهلي وكذا اخي بوقف على قراءة ابو عامر اشدد بفتح الهمزة المتكلم  
 وجن الفعل جوابا للاسوة قوله واجعل وزير افكاه قال  
 اجعل له وزير اشدد به اوزر واشركه بفتح الهمزة وجر الفعل  
 لانه يحزم اشدد جوابا لقوله واجعل واشركه عطفت عليه  
 وعلى قرانه لا يوقف على اوزر عطفت ما بعده على ما قبله على قراءة  
 غيره فالوقف على اوزر حسن وذلك ان ولا شركه دعاء ثان ورتبه  
 فاصل بين الدعوتين ولا يرفق من قوله واجعل له وزير الى كثير  
 الثاني لان العطفت صيرها كالشي الواحد كثيرا الثاني **كاف** تبصير **تام**  
 سولك يا موسى **جاء** عنده قوم ثم لا يوقف من قوله ولقد مننا الى ايم  
 فلا يوقف على اخري للتقليل بعده ولا على يوحى لان ان اقد فيه  
 تنصير ما يوحى فلا ينصل بين الفشر والمفتر او ما مصدرية  
 ومحلا نصب بدل من ما في ما يوحى في اليم **حسن** الساحل ليس  
 بوقف لان قوله ياخذ جواب الامر وهو قوله فلنقده وعدوله

**جاء**

**جاء** محبة مني ليس بوقف لعطف ما بعده على ما قبله على قراءة  
 الجمهور ولتصنع بكسر لام كي ونصب الفعل ومن قوا ولتصنع  
 بسكون اللام والجرم وقف على عيني ولو وصله لماراد ظهرا  
 لتصنع وليس بوقف له ومن قوا ولتصنع بفتح القاء والنصب  
 اي لتعمل انت يا موسى بمرا مني فلا يوقف على عيني من يكمله  
**جاء** ولا تخزن **كاف** لانه اخر الكلام وراى راية فتونا **حسن**  
 ومثله على قد راي موسى ولتفسي وبالي يي وذكر في طي **جاء**  
 او تحي **كاف** قولا لينا ليس بوقف لجرم التوحي بعده وفوقه  
 المتعلق كلام كي وقرا اليوم عاذ قولا لينا مخفف لير كيت وميت  
 قال السدي ادعى الله الى موسى ان يذهب الى فرعون وهو هارون  
 وان يقول له قولا لينا لعله يتذكر او يخشى فقال له موسى  
 هل لك ان يرد الله عليك شيئا ويرد منا تحك ومشاربك  
 واذا مت دخلت الجنة وتومن فكان هذا القول الذي تركن  
 اليه وقال مكانك حتى ياتي هاما ن فلما جاء قال له اتقيد  
 بعه ان كنت تقيد انا اردك شيئا فخصه بالسواد وكان  
 اول من خصب وفي الرواية ليس من القرآن من الله لفظا لم  
 وعي الا وقد كانا فلما قال نقا لعله يتذكر او يخشى تذكر  
 وخشي حيث لم ينفعه بعد ان ادركه الفرق او ان يطني **حسن**  
 لا تخافا **جاء** ومثله واري رسول ربك ليس بوقف لمكان  
 الغاء ولا تعذبهم **حسن** لان قد لتؤكد الابتداء ومثله يا رب  
 من ربك الهدي **كاف** ومثله وتوحي وكذا يا موسى وتوحي  
 والاولي وفي كتب كلها وقوف كافية ولا ينسى **تام** لانه اخر  
 كلام موسى وما بعده من كلام الله مستأنف فالذي خبر مستداه

١٩٣

Copyrighted material



معدود او منصوب باصهار امدح وليس بوقوف ان جعل  
لا او صفة لراي وعليها فلا يوقف على في كتب  
سبيل الجني وقت العطف ما بعده على ما قبل ما قبل  
في آخر كلام من على القول الثاني ثم قال تعالى فاقض  
او قوله انما لم يسمي **كاف** ومثله انما لم لا وفي النهي **تام**  
ومثله تارة اخرى فقلت واني وسبحك يا موصي كلها وقوف  
تغريب من التام بسبح مثله **جاء** ومثله موعدا مكانا سوي  
**كاف** يوم الزينة ليس بوقوف سوارفع يوم او نصب لان قوله  
وان يحشر الناس صهي موضع ان رفع لمن رفع يوم او نصب  
لمن نصبها وقري مشاء وان تحشر بيتا الخطاب وان يحشر  
بها العينة ونصب الناس في القرائين والضمير فيها  
لغيرهون اي وان تحشروا فزعون او وان تحشروا فزعون الناس  
ثم الي **كاف** بعباد **حسن** لاختلاف الجملين من اقترى **كاف**  
بينهم **جاء** النجوي **كاف** على قراءة من قرأ ان هذان لساحران  
على ان ان حرف جواب كنعيم وهذان مستند لساحران  
خبره واللام زائدة كذا اوله بعضهم يجعل ان بمعنى نعم  
ومكي ان رجلا قال لابي الزبير لعن الله ناقة من لقيت اليك  
فقال ان وراكها اي نعم ولعن راكلها وفيه وقول اللام على  
خبر المستند غير الموكدين المكسور ومثله لا يقع الامرورة  
كقوله ام الخليل لمجوز شربة ترضي من اللحم عظيم البرقة  
المثل **كاف** ومثله صفا وكذا من استعطي واوله من التي بل القراء  
**جاء** شتي **كاف** ومثله ضيغة موسي لا تحف **جاء** الاغلا **كاف**  
ما صنعوا **حسن** ومثله كيد ساهو حيث ان **كاف** وقري كيد سحي

بقول

بقول الف وعليها يكون كافيا **جاء** سرب سارون وموي  
**كاف** قبل ان اذن لكم على استيفاء ما بعده فكلما التجر  
**جاء** لتضمن اللام والنون معنى القسم كذا التفسير في جمل لان  
الكلام صادر من واحد فلا وقف اليه وان كان صادرا من  
اشين لكان الوقت عليه وعلى جذوي الفحل كذا في جمل  
**حسن** لا ابتداء بلام القسم عند ابا وابتى **كاف** والذي فطرنا هو  
للقسم ودليل جوابه ما قبله اي لو نوالكم عينا ما جانا من البينة  
والذي فطرنا كما تقول لن اقوم والله فاقبل القسم قد كفى من جوابه  
او الجواب محذوف اي وحق الذي فطرنا لا نترك على الحق والاصح ان  
الوار للعطف على ما جانا او وعلى الذي فطرنا لما لاحظ لهم حجة الله  
في العجزة ما انت قاصر **حسن** ومثله الحيوة الدنيا خطايا ليس بوقف  
لان موضع ما نصب بالعطف على خطايا اي ويقع لنا ما اكرهتمنا  
عليه من السم فا اسم ناقص ومن جعل ما ناقبة وقف على خطايا نا  
من السم **تام** وابتى **تام** على ان ما بعده من كلام الله وليس بوقف ان  
يجعل من كلام السحرة مجرما ليس بوقف لان جواب الشرطيات  
تعد جهنم **جاء** على استيفاء ما بعده وليس بوقف ان كان صفة  
لها ولا يحيي **كاف** الدرجة العلاء **كاف** ان رفعت جهنم على الاستيان  
غير مستند محذوف وجاز ان رفعتها به لامن الدرجة واسا جاز الوقت  
لان اسراية ظلم فيها **حسن** من توكي **تام** يبك **كاف** على استيفاء  
ما بعده وليس بوقف ان جعل صيغة لطو نقا معي لا تخاف فيه وكذا  
ليس بوقف على قراءة حمزة لا تحف بالجوزم جواب الامر وهو ما مضى  
اي ان تضرب لهم طريقا في البحر لا تحف دركاسهم بتمدي ولا تحشي  
فلا تافيه اي وانت لا تحشي غرقا وان جعلته مجزوما بالعطف على

192



لا تخف لم يوقف على ذلك واشتقوا الالف في لاحتاف قياسا على قول الشاعر  
يا سبيك والانباء تنبي بما لاقى لبون بني زباد  
ولا تخشى الله غشيم **كاف** واضل فرعون قومه **جاء** وما عهد **تام**  
للايتدأ بالبداء من عي **كاف** وكم **جاء** ومثله الامن والسوي **كاف**  
ولا تطفوا فيه ليس يوقف لان جعل منصوب باضمار ان بعد القا  
في جواب النهي غشيم **كاف** للايتدأ بالشرط فقد هوي **كاف**  
ومثله ثم اعتدي وكذا انا موي على ائوي **جاء** لئوي **كاف** من بعد  
**جاء** على استئناف ما بعده وليس يوقف ان عطفت ما بعده على  
ما قبله السامري **كاف** ومثله اسفيا وكذا وعد احسن العند  
**جاء** لان ام يعني الف الاستفهام كانه قال اردتم ان يحمل عليكم  
سوقدي **جاء** بملكتنا ليس يوقف لحرف الاستدراك وفري بقتاليت  
الميم بنيتها وضها وكسرها تقول ملكا احد كل شي ملكا بضم الميم ومثله  
غيره التي ملكا ومثلا بفتحها وكسرها وبها فري هنا فقد فناها  
**جاء** ومثله السامري فني **تام** للايتدأ بالاستفهام ولا تنفعا **كاف** على  
ان معطوف لا التالية داخل وان جعل في معنى النبي المستأنف حسن  
الوقف على قول الاول ائوي في المعنى لانه اراد ان يعني القول مع ترك  
الضمة والفتح فتشتم به **جاء** واطيعوا اموي **كاف** فالكثير ليس  
يوقف لان ما بعده علمه في زوال ما قبل حتى لانهم غيروا عبادتهم الى  
رجوع موسى وموسى **كاف** لا تنفعني **جاء** ان في الناحية للمعان  
وتنفعك مقدر اني ما تنفعك من انبائي او اي شي تنفعك فوضع  
ان نفعك مقول ثان لمنع ولا زائدة اي ما تنفعك ان تنفعني وليس  
يوقف ان جعلت لا غير زائدة انفعيت امر **كاف** ولا يراي **جاء**  
للايتدأ بان توي **كاف** ومثله يا سامري اسمه موسى بن ظفر من اصل

اسم السامري بن ظفر

مصر كان من القدم الذين يعبدون البقر ولما هم موي  
عليه السلام يقتله اوجي الله اليه لا يقتله انه كان سحريا  
وقيل فيه اذ الوهم يحل في حيدام الازل **جاء** ومثله **كاف**  
موسي الذي ربه جبريل كافر وموسي الذي ربه جبريل  
لم يبق ربه **جاء** ولم يبلغ درجة التمام لان ما بعده كالجواب  
لغني **كاف** لاساس **جاء** يعني لا محال ان الناس الى ان تموت لن تخلد  
**جاء** ومثله ظلت عليه عاكفا لان اللام التي بعده مهابتة  
فكانه قال والله لخرقته **جاء** نسا **تام** الاقرو **جاء** علما **تام** ما قد من  
**جاء** ومثله ذكر اوزر اخلد بن فيه **كاف** خلد بن حال من فاعل يحمل  
علما **تام** ان نصب يوم بالاغوا وجاز ان نصب بد لان يوم القيمة  
لانه راسية زرقا **كاف** على استئناف ما بعده وليس يوقف  
ان جعل جملة في موضع الحال عشر **كاف** يوما **تام** شنا **كاف**  
على استئناف ما بعده وليس يوقف ان جعل معطوفا على ما قبله  
امني **كاف** ان جعل يومئذ متعلقا بمتبعون وجاز ان جعل  
بد لا مما قبله قال مجاهد لا تزي فيها عوجا ولا امني اي لا ارتقا  
ولا انخفاضا لا عوج له **جاء** ومثله للرحمن **كاف** الشفاء  
ليس يوقف لان ما بعده المنصوب بما قبلها اي لا تنفع الشفاء  
الا الرجل المادون له في شفاعته **تام** وما خلهم **جاء** علما  
**تام** الحي القيوم **كاف** علما **تام** للايتدأ بالشرط وهو مومن ليس يوقف  
لان ما بعده جواب الشرط فلا يفصل بينهما ولا ههنا **تام** ومثله  
ذكر الله الحي **جاء** ومثله وحيه وكذا علما ومثله عوملا لا  
اليسوا **كاف** ولزوجه **جاء** فشي **كاف** ومثله تقري لم تقرأ وانك  
بكر الهمة على الاستئناف وبما قرأنا في وعاصم وليس يوقف لم تقرأها



بالفتح لانها محمولة على ما قبلها من اسم ان اي ان لك انتفا  
الجوع والعري وانتفا الظماء والظلمة فيها ولا تقم **كاف**  
الشيطان **حازم** ومثله لا يمل فاكلها ليس بوقت لان ما بعد  
الغدا اوجب ما قبلها من ورق الجنة **حسن** فتقوي **جا** ووصله  
بما بعده اجوده وهدى **تام** منها جميعا **كاف** على استيفان ما  
يجوز مبداه وخبره لبعض وليس بوقت ان جعل ما بعده  
محملة في موضع نصب حال من الضمير في اصبطوا اي اصبطوا  
في هذه الحالة بعقلكم لبعض وعدو **كاف** ولا وقت من قوله  
فاما الى شي فلا بوقت على عدي ولا على هداي لان فلا جواب  
اما واما هذه كلمتان ان التي للشرط ودخلت على ما وحده خلاف  
اما التي للمصطف فانها كلمة واحدة ولا يشق **حسن** **صنكا**  
**جا** لمن قرأ وحشره بالنور ورفع الفعل على الاستيفان وليس بوقت  
على قراءة ايان بن تعلية في اخرين بسكون الراء الجزم عطف على محل  
جزاء الشرط وهو الجملة من قوله فان له معيشة **صنكا** فان  
محلها الجزم قاله في الخلاصة  
والفعل من بعد الجزم ان يفترون بالفاء او الواو يتصلبت فن  
وجزم او نصب الفعل اثر فاء او واو ان بالجملة من الكنتفا  
وقري ايضا في القبة قال بعضهم والعيشة الضللة ان يتلص  
العبد القناعة حتى لا يشبع اعني الاول **كاف** والثاني ليس بوقت  
لان بعده واو الحال كانه قال لم حشرني اعني وقد كانت هذه حاله  
يصير **كاف** ومثله ثني من اسرف ليس بوقت لان ما بعده من تمام  
شرطه بابيت ربه **كاف** لان بعده لام الابتداء وابقى **تام** في سألهم  
**حسن** لاوي النبي **تام** من ربه ليس بوقت لان جواب لولا لم يات بعد

وهو كان

وهو كان لزاما ولزاما **حازم** عند بعضهم اي وله اجل مسمى وليس  
بوقت ان عطف واجل مسمى على كلمة اي ولولا اجل مسمى كان العذاب  
لازما لهم واصل المزام الاخذ باليد او عطف على الضمير المستعار  
والضمير عائد على الاخذ العاقل المدلول عليه بالسياق وقد  
قام الفصل بالجو متام التاكيد والتقدير بولوا كلمة سمعت  
من ربه كان الاخذ العاقل واجل مسمى لازما لهم كما كانا  
لازمين لعاده وتمود ولم ينفرد الاجل المسمى من الاخذ العاقل  
انظر التمهيد وقبل عرو بها **حسن** ومثله ترضي ازواجهم ليس  
بوقت ان نصب زهرة سيد لان موضع الموصول اريد لان محل  
به او نصب على الحال من الهاء به ويجوز ان نصب بفعل مقدر  
اي جعلناهم زهرة او نصب على الذم او نصب على المفعول به  
اي متغابا ازواجهم زهرة الحياة الدنيا كقوله تعالى واختار  
سوي قوله اي من قومه وكقوله الراعي اقولنم النار اذ رثت خلائهم  
اي من النار فلما اخذ من وصل الفعل فتعجب لنفسهم فيه **تام**  
ومثله وابقى عليها **حسن** ومثله رزقا ونزولا **حسن** منها المنتوي  
**تام** من ربه **كاف** ومثله لاوي بعد اب من قبله ليس بوقت لان  
قوله لولا جواب لولا ولا ارسلت النار سولا ليس بوقت  
لان قوله فتتبع منصوب باضمار ان بعد الف لان في قوله فلا  
ارسلت النار سولا وهذا معناه التخصيص والاسر وهو يكون  
لن قوة المحاطة سولا او طلبا وعزري **كاف** فتربصوا **حسن** لان ما  
بعده في قول الجواب لما قبل وهو وعيد من الله تعالى فلا يفصل  
جوابه عنه لانه لتاكيد الواقع والوقت على متر بصر **حسن** لان جملة  
التمديد داخله في الامر اخر السورة **سورة الانبياء**

سورة الانبياء



عليهم الصلاة والسلام مكتوبة بأجاء كل ما ألف ومائة وثلاثة  
وسموت كل كلمة وحررتها أربعة آلاف وثلاثمائة وتسعون حرفاً  
وفيها مما يشبه الفواصل وليس معدوداً بأجاء مرفوعة  
بل التوهم لا يعلم ولا يشعرون ولا وقت من أول السورة  
إلى مرفوعة فلا يوقف على حسابهم لأن الجملة بعده في موضع الحال  
فكانه قال اقرب الناس حسابهم في حال غفلتهم مرفوعة **كاف** ولا  
يوقف على استمعه لأن قوله وهم يلعبون جملة في موضع الحال  
أيضاً كأنه قال في حال غفلتهم ولعبهم ويجوز أن يكون حالاً لما  
عمل استمع أي لا استمعه لا عيان يلعبون **جاء** وإن كان ما بعده  
مفعولاً على الحال من ضمير استمعه في حال بعد حال فهي حال متداخلة  
قلوبهم **س** النجوى **كاف** أن جعل ما بعده مرفوعاً خبر مبتدأ  
محذوف أو مبتدأ وخبره الجملة من قوله هل هذا إلا بشر أو نصب  
بأعني أرفع الذين يفعل مقدراً تقديره يقول الذين وليس  
مرفوعاً في حقبة الأوجه وحاصلها أن في محل الدين الحركات الثلاث  
الرفع والنصب والجواز رفع من سبعة أوجه أحدها أنه بدل  
من واو وأسر أو أنه فاعل والواو علامة تجمع دلت على جمع الفاعل  
أو الذين مبتدأ وأسر واجبة خبرية قدمت على المبتدأ ويجوز  
هذا لكساي أو الذين مرفوع بفعل مقدراً تقديره يقول الذين  
أو أنه خبر مبتدأ محذوف أي هم الذين أو مبتدأ وخبره الجملة  
من قوله هل هذا إلا بشر مثلكم والنصب من وجهين أحدهما  
القدم والثاني إضمار أعني وأنجوم من وجهين أيضاً أحدهما النصب  
والثاني المدح من التامير والتقدير اقرب الناس إلى الله تعالى  
حسابهم وهم في غفلة ويجوز هذا للمعنى وفيه نقد أرفع

الذين

الذين يفعلوه وهو أسراراً لا اندمج على لغة كما قال الشاعر  
وكنز ديانتي أبوه وأمه بجوران يقضون السديك الخارية  
أراد يعمر أقارب السليلات فج وأما لم يرفع على ضلوعه قوله  
هل هذا إلا بشر هو النجوى لقوله فاستمعوا له وهم في غفلة  
ولم يبدعها لهم قال أنتم شرمكانا والكلمة التي استمعها هي قوله  
أنتم شرمكانا وقد علمت ما يخصنا من هذه الأوجه مثلكم **كاف** لا يتداخلكم  
بالاستهزاء السحر ليس يوقف لأن جملة وأنتم تبصرون في موضع الحال  
فكانه قال وهذه حالكم تبصرون **تاء** والارض **جاء** العليم **كاف**  
أعلام **جاء** ومثله افتراء بل هو شاعر وذلك أن كل جملة تقوم بنفسها  
الأنما ليست قائمة وإنما فصل بينها لاختلافهم في مقالاتهم ونسبة  
الشم إلى ما به ليس يوقف لأن موضع الكاف خبر على النصب لا رتبة  
الأولون **كاف** ومثله أهلكناها الاستهزاء بعد ما يومنون **تاء**  
يروي اليهم **س** لا تقولون **تاء** الطعام **كاف** ومثله ظلمين الوعد  
ليس يوقف لأن ما بعده تفسير له وهو النجاة والأهلاك وهو الوعد  
المسرفين **تاء** فيه ذكرهم **س** لا تقولون **تاء** آخرين **كاف** باستاء  
ليس يوقف لأن قوله إذا هم جواب لما يبركفون **كاف** لا تركضوا **جاء**  
تسئلون **كاف** ومثله ظلمين ظلمين **تاء** ومثله لعبين **س**  
لدينا **تاء** أن جعلت أن بمعنى ما أي ما كنا فعلين وليس يوقف أن  
جعلت شرطية وهو ما محذوف لدلالة أو عليه والتقدير لو كنت  
فاعلين ما كنت ناه ولكنا لا نفعل ذلك **فعلين** **كاف** فيردونه ليس يوقف  
لأن قوله فإذا هم واقع أنفسهم لما يكون من الدمع وهو مذكور للبشر  
فكذلك الحق يهلك الباطل فإذا هم واقع **س** عما تصنعون **تاء** والارض  
**س** وتسل كاذب على استيناف ما بعده بجعل من مبتدأ خبره لا يستكرز

١٩٧





وليس يوقف ان جعل ذلك معطوفا على ما قبله ويكون الوقت  
 على ومن قدومه ثم يمتد كي لا يستكبرون عن عبادته ولا يستغفرون  
**كان** على استيفاء ما بعده وان عطف على ما قبله في وقت  
 قوله يومنون **روا** ليس يوقف لان قوله ان يمتد موضع نصب  
 بالجعل وقال المبرد هو على حذف معناه في تقديره كانه ان يمتد بهم  
 لحذف كرامة واقام ما بعده مقامها وقال اخرون اراد املا  
 يمتد بهم وكذلك سبلا ليس يوقف وذلك ان قوله يمتد ون  
 في معنى يمتد واما هذا اذا جعلته لعل من صلة جعل الاول  
 وان جعلته من صلة جعل الثاني كان الوقت على بهم حسنا يمتد ون  
**كان** محظوظا بمرصون **تام** والقمر **حسن** على استيفاء ما بعده  
 وليس يوقف ان جعلته الجملة في محل نصب حال من الشمس والقمر  
 واستبد الحال بهما دون الليل والنهار يستعملون **تام** المحذ **حسن**  
 المحذون **تام** الموت **حسن** والخير **حسن** ان نصب فنية بفعل  
 مقدر وليس بموضي لانه يحير المعنى فتسكن فنية وليس يوقف  
 ان نصب فنية مفعولا لاجله او مصدر اية موضع الحال  
 اي فائتين ونحوه الى فنية اول لان الى التي بعد مفعولة  
 ترجعون وترجعون **تام** الاهرو **حسن** ان جعل قوله  
 انه يمتد ونك الاهرو وهو الجواب لم يحج الى الغاية الجواب بخلاف  
 ادوات الشرط فانها اذا كان الجواب مصدرا بما الضافية  
 فلا بد من التام وان تورد فلا تسمى اليك وليس يوقف ان جعل  
 جواب اذا يمتد فانه يمتد واذراك ان الذي كفوا قالوا هذا  
 القول يذكروا الممتد **حسن** متعلق بذكر محمد وق تقديره بسوء  
 كفرون **تام** من عمل **حسن** العمل بلفظ غير الطير فلا تستعملون

اي نفس

وليس يوقف ان جعل ذلك معطوفا على ما قبله ويكون الوقت  
 على ومن قدومه ثم يمتد كي لا يستكبرون عن عبادته ولا يستغفرون  
**كان** على استيفاء ما بعده وان عطف على ما قبله في وقت  
 قوله يومنون **روا** ليس يوقف لان قوله ان يمتد موضع نصب  
 بالجعل وقال المبرد هو على حذف معناه في تقديره كانه ان يمتد بهم  
 لحذف كرامة واقام ما بعده مقامها وقال اخرون اراد املا  
 يمتد بهم وكذلك سبلا ليس يوقف وذلك ان قوله يمتد ون  
 في معنى يمتد واما هذا اذا جعلته لعل من صلة جعل الاول  
 وان جعلته من صلة جعل الثاني كان الوقت على بهم حسنا يمتد ون  
**كان** محظوظا بمرصون **تام** والقمر **حسن** على استيفاء ما بعده  
 وليس يوقف ان جعلته الجملة في محل نصب حال من الشمس والقمر  
 واستبد الحال بهما دون الليل والنهار يستعملون **تام** المحذ **حسن**  
 المحذون **تام** الموت **حسن** والخير **حسن** ان نصب فنية بفعل  
 مقدر وليس بموضي لانه يحير المعنى فتسكن فنية وليس يوقف  
 ان نصب فنية مفعولا لاجله او مصدر اية موضع الحال  
 اي فائتين ونحوه الى فنية اول لان الى التي بعد مفعولة  
 ترجعون وترجعون **تام** الاهرو **حسن** ان جعل قوله  
 انه يمتد ونك الاهرو وهو الجواب لم يحج الى الغاية الجواب بخلاف  
 ادوات الشرط فانها اذا كان الجواب مصدرا بما الضافية  
 فلا بد من التام وان تورد فلا تسمى اليك وليس يوقف ان جعل  
 جواب اذا يمتد فانه يمتد واذراك ان الذي كفوا قالوا هذا  
 القول يذكروا الممتد **حسن** متعلق بذكر محمد وق تقديره بسوء  
 كفرون **تام** من عمل **حسن** العمل بلفظ غير الطير فلا تستعملون

191

Copyrighted material



**كاف** بوجهه صله قاتن وكذا يصرون وجواب لو محذوف وتذكره  
 لو يعلم الذي كرم وما يقولهم من العذاب يوم القيمة ما استعملوا  
 في ذلك الا انهم في هذا الوعد بعتة **جاء** لان ما بعد الفاء  
 تعديها وما قبله فتعديهم ينظرون **تام** برسل من قبله ليس  
 بوقف لان ما بعده كالجواب لما قبله ومعني حاق وجب ونزل  
 بهم العذاب الذي كانوا يستهزئون بالرسول من اجل الاعداء يستهزئون  
**تام** من الرحمن **كاف** يقال كلاه الله يكفوه كلاه بالكسر كذا  
 ضبطه الجوهري فهو كائن ومكفوه قال ابن جرير  
 ان سليمان والله يكفونعا ضمت شي ما كان يترزها  
 معرثون **كاف** ومثله من ذوات الفضل بين الاستفهام والاختيار ولا  
 هم منافعهم **كاف** ومثله العزم وكذا من اطرافها الغالبون **تام**  
 بالوجه **حز** قرأ ابن عامر ولا شيع العزم الدعاء بضم التاء الموقوفة  
 وكسر الهم من اسع رباعيا خطا بالنبي صلى الله عليه وسلم ونصب العزم  
 مفعولا والباقيون بمحسنة مفتوحة من شيع فلا تيار ورفع العزم فاعلا  
 ما يندرون **كاف** من عذاب ربك ليس بوقف لان ما بعده جواب لما  
 قبله ظالمين **تام** ليوم القيمة **جاء** شيئا **حز** ومن قوا مشقال بالرفع  
 كان احسن من حذول ليس بوقف لان اثبتنا جواب الشرط فراء  
 نافع مشقال بالرفع والباقيون بنصبها **بها** **حز** حشيش **تام**  
 الفرقان **حز** ونيا منصوب بفعل مقدر تقديره وجعلناه  
 ضيا والفرقان التوراة وهو الضياء وليس بوقف ان جعلت الراد  
 عاطفة او زائدة وقرأ ابن عباس ضيا بغير واو للمعنيين **كاف** ان رفع  
 الذين خبر مبتدأ محذوف اي هم الذين او نصب مبتدأ بآء اي وادع  
 وليس بوقف ان جعل لغتا او لا بالفتحة **كاف** على استيفان  
 ما بعده

ما بعده وليس بوقف ان جعل جملة في موضع الحال مستعملون  
**تام** انزل الله **كاف** للاستفهام بعبده منكر من **تام** من قبل  
 جعله قال لا يبيد منصفين وليس بوقف ان جعل اذ منصرفا  
 بآيتنا او برشدته والتقدير بوقوفنا اثبتنا ابراهيم وشدة في الوقت  
 الذي قال فيه لا يبيد وقومه ما ذكر وهو بعيد من المعنى بهذا  
 التقدير وحسنه لا يوقف على عالمين في الوجهين لان اذ وان كانت  
 متصلة بالفعل الاول فلا يجوز الوقف على ما بعد التامية وروى  
 المنصوب وكذا ان كانت متصلة بالتالي انظر السمين **كاف**  
**كاف** وعلمون وعلمدين ومبين ومن اللعين كلها وقوف  
 كافية فظن **حز** وقيل **تام** من الشهود **كاف** ومثله مدبرين  
 الاكبر الهم ليس بوقف لاتصال حرف الترحي بجعلهم فلا يتصل  
 فكانه قال جعلهم لهذا يرجعون **كاف** من فعل هذا بالفتحة  
**جاء** على جعل من استفهامية والجملة من قوله انه لن الظالمين ستانف  
 وليس بوقف ان جعلت من موصولة بمعنى الذي والجملة من انه لم  
 في محل رفع خبر الموصول والتقدير الذي فعل هذا بالفتحة  
 انه لن الظالمين سمعنا نبي يذكرهم **جاء** على استيفان ما بعده  
 ابراهيم **كاف** ومثله يشهدون وكذا يا ابراهيم قال بل فعله **تام**  
 اي فعله من فعله ابراهيم عليه السلام واللام الفاعل  
 ضمير ايضا المعنى المقصود الذي اراده فرار من الوقوع في  
 الكذب فهو منقطع عما بعده لنظا ومعنى فهو تام قاله الكسائي  
 وقوله كبيرهم هذا جملة من مبتدأ وخبر استيفان لا تعلق  
 لها بما قبلها بل هي اخبار بيان عن القسم المشار اليه  
 البر الاضام وهذا صيد ق محض بخلاف ما جعل كبيرهم

Copy University







كونه راسية العظم **كان** بالفتح **حسن** انهم كانوا قوم سؤ  
جاءوا بعد **تام** ان نصب ما بعده بمقدروا جازان عطف  
على لوطايد الخبر ليس بوقف لان قوله اذ نفسي في طرف  
الحكم عن القوم **جاء** سئل من **حسن** ففهمها سليمان **كان**  
حكما وعلما **جاء** ومثله الجبال على استئناف ما بعده كان قابلا  
قال كيت سحر من فقال يسبحون وليس بوقف ان عطف  
والطير على الجبال يسبحون والطير **حسن** على القرانين النصب  
عطفنا على الجبال والرفع عطفا على الضمير يسبحون فقلوب  
**كان** لبوسكم ليس بوقف لان ما بعده اللام عطف في ايجاب  
الفعل الذي قبلها اي ليكون لبسها وقاية لكم في حرركم  
وسببا لنجاتكم من عدوكم من باسكم **حسن** شكرون **كان** انا  
نصب الرفع بفعل مضمر اي وسبحنا تسليما للرحم وعلى  
قراءة عبد الرحمن بن هرم بن باكر رفع فالوقف على شكرون **تام**  
سركنا فيها **حسن** عليين **كان** دون ذلك **حسن** حفظين **تام**  
لانه اخر القصصه وايوب منصوب بفعل مضمر اي واذكر  
ايوب الراجح **كان** ومثله ما به من منور للعبيد **تام** قال الحسن  
وقنادة احبي الله من مات من اهله واعطاه مثلهم معهم وهذا الكلام  
**حسن** من الطيرين **كان** من الصالحين **تام** ان نصب ذا النون  
بفعل مضمر اي واذكر ذا النون مفاعضا **جاء** ومثله تقدر عليه  
وقيل ليس بوقف لانه يحتاج الى ما بعده ليبين مفعلاه وقال الفراء  
تقدر بالتخفيف بمعنى تقدر بالشد يد اي تقدر عليه العقوبة  
كلية قول الشاعر ولا عائد ذاك الذي مضى تباركت ما تعد ربيع قللا الشكر  
وقيل معناه تعجزت عليه بسبب مفاصيته وفرقه لقومه لاجل

ابائهم

بلغ مقابلة على اصله

ابائهم عليه ولا وقت من قوله فنادى الى من الظالمين فلا يوقف على  
انت ولا يوقف على لانه كذا داخل في حكاية الندم من الظالمين  
**كان** فاستجاب له ليس بوقف لان اتصال النجاة بالاجابة من الغم **حسن**  
المؤمنين **تام** لانه اخر قصصة اذ نادى ربه **حسن** ان اضرب الغول  
بعده اي قال رب لا تدري فردا وليس بوقف ان جعلت الجملة متصلة  
بالند لان فيه معنى القول فردا **جاء** على استئناف ما بعده وليس بوقف  
ان جعلت الجملة بعده حالا **الوارثين** **كان** ويجوز فاستجاب له  
بحي ليس بوقف لعطف ما بعده على ما قبله له زوجته **حسن** ومثله  
في الخبرات وكذا اورد **حسن** **تام** لانه اخر قصصة من زوجها  
**حسن** المراد بفرجها فرج القميص اي لم يعلق بنزله راسية وفروج  
القميص راحة الكمان والاعلى والاسفل للمعلي **تام** فاعمدون  
**كان** انهم بينهم **حسن** راجعون **تام** لسعيه **جاء** كثيرون **تام** مكلها  
ليس بوقف لان ان منصوبه باقبلها لا يرجمون **تام** ينسلون **حسن**  
على استئناف ما بعده وليس بوقف ان جعل جواب اذ القرب الرعد  
والواو زائدة وان جعل جوابا يارسلنا لا وقت من قوله حتى اذ افتحت  
الظلمين وهو **كان** ومن رقت فاذهي يريد فاذهي واقعة يعني  
القيمة ثم يبتدئ شأخصه ايصار الذي كتموا اعيان الثاني جواب  
اذ السابقة واذ الثانية الفجائية وهي ضمير القصصه مبتدأ وهي  
زائدة وايضا مبتدأ ثان وشأخصه خبره والجملة خبر عن ضمير القصصه  
مصب جهنم **جاء** على استئناف ما بعده وليس بوقف ان جعل في موضع  
الحال وارادون **كان** الامه ليس بوقف لان قوله ما ورد وما جرات لو  
ما ورد وما **حسن** طله ون **كان** ربه **جاء** على استئناف ما بعده لا يمعون  
**تام** الحسني ليس بوقف لان اولئك جنات سعدون **كان** حبيبها

Copy



لان بعده مبتدأ خبره خالدون والمستلخ في حكم الانفصال  
عما قبله خالدون **كان** الاكبر **جاء** قبل الفزع ذبح الموت بين  
الجنة والدار وبنيادي اهل الجنة خالود بلاموت وبياصل النار خالود  
خالود بلاموت الملائكة **حسب** على استيفاء ما بعده وليس بوقف ان  
جعل هذا يومكم معكم اضار قوله اي قائلين لكم هذا يومكم وتعدون  
**كان** ان نصب يوم بفعل مضمر وليس بوقف ان نصب بما قبله  
والتقدير وتنتقم الملائكة يوم تطوي السما وحيتن فلا يوقف  
على الملائكة ولا على تعدون **تكتب** **كان** والتعجيل الصحيحة وقيل  
السجل كاتب كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم والاول اولى لتعدد  
كتابه صلى الله عليه وسلم فالكتاب لا يعرف ولا يعمل كتاب الله على ما  
لا يعرف وقيل السجل اسم ملك يطوي السما كطي الملائكة لكتاب الصفة  
التي تكتب فيها اعمال العباد فهو مصدر مضاف لفاعله وقرا الاخوان جعفر  
بالتنوين جمع والباقيون للكتاب بالافراد فعليه **كان** ان نصب وعدا  
بفعل مقدر وليس بوقف ان نصب بنعيه علينا **كان** فاعلم **تام**  
من بعد الذكر ليس بوقف لان قوله ان الارض موضع ان نصب بكتبا  
الصلحون **تام** ومثله عبيد بن وكذا العملين يوحى الي ليس بوقف  
لان انما موضعها رفع لانه قد قام مقام الفاعل في يوحى اليه واحد  
للا مبتدأ بالاستفهام مسلمون **كان** على سوا **تام** لا ابتداء لان  
بمعنى ما اي ما ادرك وحاية قوله ما توعدون فاعل مقرب اي اقرب  
ما توعدون ام ينو ما توعدون **كان** من القول **جاء** ما تكلمون **كان**  
الي حين **تام** بالحق **حسب** وقرا حفص قال رب على الخبر والباقيون قل على الامر  
لان قوله وربنا مبتدأ خارج عن المقول اخر السورة **تام** **سورة**  
**الحج** **مكية** الا قوله ومن الناس من يعبد الله الاتيين وقيل الاخصان

فدني

فدني وعي سبعون واربع امان وكلها الف ومائتان واحد  
وتسعون كلمة وحروفها خمسة الاف وحاية وخمسة وسبعون  
حرفا وفيها ما يشبه النواصل وليس بعد وبيا جمع ثلاثة  
نواصل لهم ثياب من نار فامليت للكافرين في استنساخهم  
التقواركم **كان** عظيم **تام** ان نصب يوم بفعل مضمر وليس بوقف  
ان نصب بما قبله **حسب** ومثله سكارى الاول دون الثاني  
لان لكن لا بد ان تقع بين متناهيين وهما الحالتان حالة عقبة  
وهو الذهول وعذاب الله وهو ليس بهين **شديد** **تام** شديد  
فان قوله ليس بوقف لان قوله فانه يفضل موضع ان الثانية  
كموضع الاولى ولا ولي نائب الفاعل والثانية عطف عليها السبع  
**تام** ولا وقت من قوله يا ايها الناس الي اثنين لكم فلا يوقف على من تراب  
ولا على غير مخلقة **لنبيين** لكم **حسب** من قرا ونقرأ بالرفع والواو  
ليست للعطف بل استيفائية ورفها قرا العامة وليس بوقف  
لنقرا ونقرأ ونخرجكم بالنصب فيها وبما قراها صم ويعتبر في قليل  
معطوف على قليل **حسب** ومثله استدكم وكذا من يتوبه اذ دل  
المر ليس بوقف لان لام التقليل متصلة بما قبلها **طيا** **تام**  
هامة **حسب** لا ابتداء بالشرط وربت **جاء** بهيم **كان** ولا وقت من  
قوله ذلك بان الله هو الحق الي من في القبور فلا يوقف على الحق لان  
ان الثانية معطوفة على الاولى ولا على الموت ولا على قد سر  
ولا على لا ريب فيها المعطوف لانه صيرها كالشي الواحد ومن حيث  
ان قد ير اسر اليه يجوز من في القبور **تام** من ليس بوقف لان قوله  
ثاني عطفه حال من الضمير المستكن في يحادل اي يفرضه وقيل  
لا وعقبة عن سبيل الله **حسب** له في الدنيا خزي **كان** ومثله عذاب



الحرف على استئناف ما بعده ذلك بما قدمت يدك ليس بوقف لان  
 قوله وان الله ليس بظلام موضع ان جرت عطفاً على ما في قوله ما  
 قدمت يدك المقى وان الله ليس بظلام وان جعلت ان في موضع  
 رفع خبر مبتدأ محذوف اي والامر ان حسن الوقت على تدال  
 ومثله على قراءة من قرأ في الشاذ وان الله بكسر الهمزة على الابتداء  
 للمبتدأ **تأ** على حرف **جاء** وفيه الفصل بين المعترض والمفسر لان  
 قوله فان اصاب به المفسر لم يحرف اطلاقاً به **تأ** عندنا في علي  
 وجهه **حز** والاضرة **كاف** ومثله المبتدأ على استئناف ما بعده واختلفت  
 في اعراب يدعو الثانية وحاصلة ان فيه وجوهاً عدة ذكرها الزحاح  
 والذي يخصها منها ثلاثة وذلك ان يدعوات ان تجعل مستقلة على  
 الجملة من قوله من ضرة اقرب من نفعه اولا فان جعلت مستقلة  
 عليها وان يدعوى بمعنى يقول واللام للابتداء ومن اسم موصول مبتدأ  
 وضره مبتدأ ثان واقرب خبر الثاني وخبر من محذوف تقديره  
 يقول للذي ضره اقرب من نفعه اليه كما قال الشاعر  
 يدعوني نزل والرياح كأنها استطان يبريد ليان الادغم  
 اراد يقول يا معتز فالجملة في محل نصب يدعوا لانها مستقلة  
 عليها فلا يوقف على يدعوا لتعلقها بما بعدها بما قبلها وليس المولى مستأنفاً  
 ونسب بعد الاي على الفارسي وان لم يجعل يدعوا مستقلة على الجملة  
 وان يدعوا الثانية تؤكد ليدعوا الاولى ولا معمول لها في تكررها  
 ايدان بانه مقوم على الضلال فكانه قيل يدعوا من دون الله الذي لا يقدر  
 ولا ينفعه فتكون الجملة معترضة بين المؤكدة والمؤكد فلا تقتضي  
 معمولة ثانياً وعلى هذا يحسن الوقف على يدعوا وقوله من ضرة مستأنفاً  
 واللام للابتداء ومن مبتدأ وضره مبتدأ ثان واقرب خبر الثاني  
 والظن

هذا الوقف من مشكلات  
 القرآن

او الفهم محذوف دل عليه لبس المولى والتقدير من ضرة اقرب من  
 نفعه الهمزة والجملة صلة ويجوز ان يكون يدعوا مبتدأ الضلال  
 وان ذلك اسم موصول بمعنى الذي عند الكوفيين اذ يجوز في اسماء  
 الاشارة كلها ان تكون موصولة والمصريون لا يكون عندهم من اسماء  
 الاشارة موصول الا اذا بشرط ان يتقدم عليها ما اذن الاستئناف  
 فذلك مبتدأ والضلال خبره والجملة صلة والموصول وصلة في محل  
 نصب مفعول يدعوا والمعنى الذي هو الضلال البعيد يدعوه **وقد**  
 نكف اذا لو كان كذلك لانتصب الضلال وقوله هو عماد والعماد لا يمنع  
 الاعراب لقوله محذوف عنده لمؤخره لا خيراً مفعول ثان للتحذوه وعلى  
 هذا يوقف على يدعوا والكلام في بقية الوجوه يستدعي طولا اذ لو اراد  
 الانسان استقصاء الكلام لاستغرق عمره ولم يحكم امرة **وهذا**  
 الوقف حديث يروى عن الحسن بن علي في سادة كفاية وله الحمد وليس العشر  
**تأ** **الهمزة** **حز** وقيل **كاف** ما يريد **تأ** والامزة ليس بوقف لان جواب  
 الشرط ايات بعد وهو فليمدد **وقد** **كاف** لا وقف الى ما يعيظ فلا يوقف  
 على السماء ولا على فليظن لان الجملة وان كانت في اللفظ متصلة فهي  
 في المعنى متصلة ما يعيظ **كاف** **حز** ليس بوقف لان موضع ان  
 نصب بما قبلها عطفاً على مفعول انزلناه وانزلنا ان الله يهتدي  
 او على حذف حرف الجر اي ولان الله يهدي من يريد انزلناه وليس  
 بوقف ايضا ان جعلت ان الله خير ان الاولى كمقول الشاعر  
 ان الخليقة ان الله سريرة سوبال عذبة به شر جي الخواص  
 وان جعلت ان في محل رفع خبر مبتدأ محذوف تقديره والامر ان الله  
 يهدي حسن الوقف على **حز** من يريد **تأ** ولا وقف من قوله ان الذين  
 امنوا اذ هم القيمة لان اتصال الكلام ببعضه ببعض في المعنى فلا يوقف على

Copying University





والنصارى ولا على المجوس ولا على اشركوا لان ان الثانية خبر ان  
 لا في كاتبة في البيت يوم القيمة **حسن** شهيد **تام** ولا وقت من  
 قوله الم تر الى والد وابي فلا يوقف على الجبال وكثير من الناس **حسن**  
 ما قبله على ان ما بعده مبتدا وخبره حق او فاعل لفعل محذوف  
 اي وسجد كثير من الناس واني كثير حتى عليه العذاب وليس يوقف  
 ان عطف على ما قبله وجعل داخلية جملة الساجدين اي وكثير  
 من الكفار يسجدون له وهم اليهود والنصارى ومع ذلك فالعذاب  
 عليهم العذاب **حسن** من يكره **كاف** ما يشاء **تام** في ربه **حسن** ومثله  
 من نار **الحجم** **حار** لان يضره يصنع مستانفا وحالا ما يظنهم  
 ليس يوقف لان ما بعده يعطوف على ما قبله والجلود **حار** ورأس اية  
 في الكوفة من حديث **كاف** اعيد وافيه **حسن** عذاب الحريق **تام** لا يند  
 بان **الانفاس** **حسن** ومثله من ذهب لمن قرا ولو بالانصب اي  
 ويوتون ولو بالانصب ليس يوقف لمن قراه بالجر عطفا على محل من ذهب  
 ولو **حسن** حوير **كاف** الحمد **تام** لانه اخر القصة الذي جعلته  
 للناس **حسن** ان رفع سوا مبتدا وما بعده جملة في محل رفع خبر وكذا  
 ان جعل خبر مقدم والعالف مبتدا مؤخرا وبالرفع قرا العامة  
 وليس يوقف لمن نصب سوا منعولا تابيا جعلناه وهو خبر او بالرفع  
 خبر مقدم بالانصالة بما قبله فلا يقطع عنه وخبر ان الذي كفروا  
 محذوف اي هلكوا والباد **تام** في الوجوه كلها بظلم ليس يوقف لان جواب  
 الشرط لم يأت بعد **اليم** **تام** مكان البيت ليس يوقف لان ما بعده  
 منصوب بما قبله بناء على ان الخطاب في قوله ان لا تسركي شيئا  
 لا يريم عليه السلام وعلى انه خطاب لشيئا عليه الصلوة والسلام  
 يكون الوقف على البيت **تام** **حار** على استئناف الامر بالسجود **كان**

على قراءة

على قراءة الحسن وان يحسن آذن بالمد والتخفيف يعني ان  
 وليس يوقف على ان الخطاب لا يريم وعليه فلا وقت من قوله  
 واذا بوانا لا يريم الي عيني فلا يوقف على شيئا ولا على السجود لان  
 العطف يقيم الاشياء كالشي الواحد ولا يوقف على الخ لانه ياتي  
 جواب الامر عيني **حار** وقيل لا يجوز لان ما بعده اللام سبب في اجاب  
 ما قبلها منافع لهم ليس يوقف لان ما بعده يعطوف على ما قبله من  
 بهيمة الانعام **حار** ومثله البائس الغفيرة وكذا البيت العتيق وقيل  
 الوقف على ذلك يجعل ذلك مبتدا محذوف خبره او خبر مبتدا محذوف  
 اي ذلك لازم لكم او الامر ذلك او الزموا ذلك الامر الذي وصفناه  
 ثم يبيدي ومن يعظم حرمت الله فهو خير له عند ربه **وعند ربه**  
**حار** ومثله يتلى عليكم وكذا من الاوتان وكذا قول الزور وفيه الفصل  
 بين الحال وذيها لان قوله حنفا حال من فاعل اجتنبوا والاولى صلة  
 ومثله الوقف على الله لان غير مشترك به حال مؤكدة اذ يلزم من كونه  
 حنفا عدم الاشراك غير مشترك به **تام** لا يند بالشرط من السماء  
 ليس يوقف لان قوله فتخطفه الطير بيان لما قبله ولا يوقف على الطير  
 لان او تهوي عطف على تخطف **حار** وسحب **حار** وقيل الوقف على ذلك اشارة  
 الى احتساب الرجس والزور شعائر الله ليس يوقف لان جواب الشرط  
 لم يأت بعد القلوب **كاف** اجل سمي **حار** العتيق **تام** بهيمة الانعام  
**حسن** الله واحد **حار** فله اسلموا **حسن** المختارين في محل الدركوات  
 الثلاث الوقف والنصب والجر فالرفع من وجهين والنصب من وجه  
 والجر من ثلاثة فان رفعت الذين فهو مبتدا محذوف كان الوقف على المختارين  
 تاما وكذا ان رفع مبتدا والخبر محذوف او جعل في موضع نصب  
 بتقدير اعني وليس يوقف ان جعل لغنا او بدلا او بيان لما قبله

Copy



لا بد من الوقوف على ما ذكره

على ما اصابهم ليس بوقف لان قوله والمقيم الصلوة عطف على  
القائمون يفتنون **تام** وسموا والمقيم كما تركي واستحب  
والمدن على الاشتغال فكانه قال وجعلنا المدن جعلنا ما كان  
الاعراض لا لاجل السلام ولا لاجل راحة البصر ان نعبر  
والذي اعطاه ان سرور به وحده واحسن الرياح والمطر  
من شاعر الله **تام** ومثله لكم فيها خير ومثله صوابا وقصا صوابا  
على ثلاثة اوجه صوابا بشد الغناء اي مضطمة لانها تضمت  
ثم تخرو وصوابا باليا جمع صافية اي خوالص الله وبها قول الحسن  
وصوابا بالنون واحدها صافية اي ان المدن تنحرف قافية وتشد  
واحدة من قوافيها فتبقي قافية على ثلاث وبها قول عباس فعند  
الحسن بوقف على اليا وتند اب عباس بوقف على النون والباقيات  
يقفون على الغناء مشدودة جنوبها ليس بوقف لان ما بعد الغناء جواب اذا  
وتد افكروا منها ومثله سحرناها لكم لان قوله لعلمكم تشكرون معناه  
لشكروا فاما ما وقع التخيير للشكر والمعتر **تام** تشكرون **تام** منكم  
**تام** على ما عهدكم **تام** الحسنين **تام** عن الذين امنوا **تام** كفور **تام** بانظروا  
**تام** لقد ير في محل الذين المركات الثلاث الرفع والنصب والجر  
فالرفع من وجهين والنصب من وجه والجر من ثلاثة فانما يقع  
خير مبتدأ محذوف اي هم الذين اوقفوا بالابتداء والجر محذوف  
او نصب بتقدير اعني كان تأثرا وليس بوقف ان جعل بدلا من  
الذين الاول او نعتا للذين يعانلون فلا يفصل بين البدل والمبدل  
منه ولا بين النعت والمنعوت بالوقف بخلافه ليس بوقف لان قوله  
الا ان يقولوا موصف جرسفة نحو فلا يقطع عنه كانه قال بالمر  
من ديارهم لا يقولهم ربنا الله ببعض ليس بوقف لان قوله المذات

جواب

جواب لو واصلت **تام** ثم يبتدي ويسجد باضار خير  
اي وساجد كذلك او باعادة الفعل للتميم في المذات  
لان الله فضل المساجد بذكر الله اولان الضمير قد يعود عليها  
خاصة كما عاد على الصلوة في قوله واستعينوا بالصبر والصلوة  
وانها ومن جعل الضمير عائدا على جميعها اراد المذات كنا من  
سوسي ومواسع ويبع زمنا عيسى وساجد من نبينا وكان  
الوقف كغير من ينصونه **تام** عزير **تام** ان رفع الذين بالابتداء  
والخبر محذوف او عكسه ومن ان خبره لا او نعتا لما قبله المتكلم  
**تام** الامور **تام** واصحاب مدبر **تام** وكذب سوسي **تام** ثم اخذ قاسم  
**تام** للابتداء بالتمديد والتوبيخ تكبير **تام** وهو ظالمه **تام** على  
عرونها ليس بوقف لان قوله وبتر معطلة مجرور عطفا على من قرية  
ولا يوقف على معطلة لان قوله لان قوله وقصر مجرور عطفا على  
بئر وقصر مشيد **تام** وقيل تام يسمعون بها **تام** وقيل كان  
للابتداء بان مع الفا الابصر ليس بوقف لان لكن لابد ان تقع  
بين متبائنين وهنا ما بعد ما بين لما قبلها في الصدور **تام** بالفتا  
**تام** زوعده **تام** مما تعدونه **تام** ثم اخذها **تام** المصير  
**تام** ومثله مبين وكذا كريم معبرين اي متبطين ليس بوقف ولهك  
الاجم وهو **تام** لتعاني خبر الذين ولا يني ليس بوقف لان حرف  
الاستثناء بعده وهو الذي به يصح معنى الكلام في اميته **تام** ثم  
يحكم الله ابيته **تام** ومثله حكم ان غلقت الامام بعده بمحذوف  
وليس بوقف ان غلقت يحكم وحيد لا يوقف على اياته ولا على  
حكم ولا على مرض لا يباط الكلام بما بعده لان قوله والقاسية  
مجرور عطفا على الذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم **تام**

Copy



بعد جاز يكونه راية فهو موافق له ليس بوقف لان قوله  
فثبتت بيني وبين عطفها على ما قبله فتثبت له قلوبهم **حس** وقال  
المتكلم ان لا توقف من قوله الجحيم الى فتثبت له قلوبهم الاعلى سبيل  
التسامح لا ارتباط الكلام ببعضه ببعض وذلك ان اللام في الجحيم  
ما يلحق الشيطان لم يكن متعلقة بما قبلها واللام في ويعلم لام  
كي ايضا معطوفة على اللام الاولى والمعنى ان الله قد احكم آياته  
وايضا وسوسة الشيطان بما القاه على لسان نبيه ليحتمل جوع  
النبي عما القاه الشيطان محنة واختيار الكفاية في القاسية  
قلوبهم وليعلم المؤمنون ان القرآن حق لا يمان به سبي الى ضراط مستقيم  
**تام** وسئل عقيم على استئناف ما بعده يحكم بينهم **حس** وان كان ما بعده  
متصل بما قبله في المعنى لكونه بياناً للحكم في جنت النعيم **تام** بايتنا  
ليس بوقف لان ما بعد الفاء خبر لما قبلها وانما دخلت الفاء خبر  
الذين لما تضمنت المبتدأ معنى الشرط كما في قوله قل ان الموت الذي تعرفون  
منه فانه ملائكتكم اراد من فري من الموت لقيه كقوله  
ومن هاهنا اسباب النعمة ليقها ولوراء ان تربية السائل  
مهمين **تام** او ما توالت ليس بوقف لان ما بعده خبر الذين وان كان معاً فتم  
مخدوفاً رزقاً ههنا **حس** خبر الزقون **كاف** يرصونه **حس** حليم **تام** وقيل  
الوقف على ذلك اي ذلك لهم ثم بقي عليه ليس بوقف لان الذي بعده  
قد قام مقام جواب الشرط ليتصوره الله **كاف** مغفور **تام** ولا وقف  
الي بصير فلا يوقف على ووجه التمام في الجمل لان ان موضعها خبر بالعطف  
على ما قبلها بصير **تام** الحق ليس بوقف وكذا لا يوقف على الباطل لان  
وان الله موضعها خبر بالعطف على ما قبلها الكبير **تام** ما **حس** لان قوله  
فتصبح ليس جواب الاستفهام في قوله الم تر ان الله انزل من السماء

فتصبح

فتصبح الارض مخضرة او يقال اصباح الارض مخضرة لا يتسبب  
من ما دخل عليه الاستفهام وهو ودية المطر وانما يتسبب ذلك  
عن نزول المطر نفسه فلو كانت العبارة انزل من السماء  
فتصبح الارض مخضرة ثم دخل الاستفهام لصح النصب انتهى شذو  
او ان السقف لا يقطر على الماضي وهو الم تر بل فتصبح مستأ  
ولو كان جواباً لكان منصوباً بان كقول جميل بن منير العدي في الشاعر  
صلح بئينة الم تبال الربيع التواينطق وهل يجدر بك اليوم بئد اسلمك  
يرفع ينطق اي فهو ينطق مخضرة **كان** خبر **تام** وما في الارض **حس**  
الحمد **تام** وكذا سخر لكم مليحة الارض على قراءة عبد الرحمن بن هزيم والعلك  
بالرفع والاجماع على خلافها وليس بوقف على قراءة العامة والعلك  
بالنصب عطفها على ما قبله بامره **جاز** الا بانه **حس** رجم **تام** احبكم  
ثم ميتكم ثم يحييكم في الثلاثة جاز لان كل جملة من الثلاثة مستأنفة  
لان ثم لترتيب الاخبار لترتيب الفعل كقوله الله الذي خلقكم ثم رزقكم  
ثم ميتكم ثم يحييكم فوصل هذه اجود لكفور **تام** هم ناسكوه **جاز**  
ومثله في الامر وادع الى ربك **كاف** مستقيم **تام** ومثله تعملون  
وكذا تختلفون والارض **كاف** وكذا في كتب السير **تام** به سلطانا  
ليس بوقف لان قوله وما ليس لهم به من علم موضع نصب بالعطف  
على ما الاول به علم **حس** من نصير **تام** بيت ليس بوقف لان ما بعده  
جواب اداة المنكر **جاز** وقيل كاف على استئناف ما بعده وليس بوقف  
ان جمل جملة مفسرة لما قبلها عليهم ايستاكاف من ذلكم **تام** ان  
رقت النار بالابتداء وما بعدها خبر او عكسه اي هي النار وانصبها  
بغير براعي وبها قرأ الصالحان او نصبت على استفعال الفعل عن  
المفعول بضميره وليس بوقف على قرأتها بالجواب لان قوله بشر



لأن لا يتصل بين البدل والمبدل منه بالوقت كقولهم **المصير**  
**تام** فاستحقاقه **كاف** وليس بوقت ان جعل ما بعده تفسيراً  
 للمثل الى قوله يستغفره منه ولو اجتمع هو **لا يستغفره**  
 منه **تام** لأنه اخر المثل ومثله المطلوب حق قدره **كاف** عزير  
**تام** ومن الناس **عين** ومثله بصير ومثله كاف لأن ما بعده  
 يصلح ستانفا وصفة وما خلفهم **تام** الأمور **تام** اعيد واربعكم  
**عين** وافعلوا الخير ليس بوقت لأن العمل في التعلق كلام كي تفعلون  
**كاف** حق جهاده **كاف** ومثله اجتبكم من حرج **كاف** ان نصب ملة  
 بالافعال الزموا ملة ايكم وليس بوقت ان نصب بنزع الحافض او  
 نصب ملة بدلا من الخير وقال القائل يوقف على من حرج لأن التقدير  
 عنده كلمة ايكم ثم حذفت الكاف لان معنى وما جعل عليكم في الدين  
 من حرج وسع الله عليكم الدين كلمة ايكم فلما حذفت الكاف انتصب  
 ملة لانضالها بما قبلها والقول بان ملة منصوبة على الاعراض او  
 لان حذفت الكاف لا يوجب النصب وقد اجمع النحويون انه اذا قبل  
 زيد كالاسد لم تحذف الكاف لم يحذف النصب وايضا فان قبله  
 ارتفعوا واسجدوا قال الظاهر ان يكون هذا على الامري اتبعوا ملة  
 ايكم ابراهيم قال في الاول نصب ابراهيم ومجاهد قال قوله هو سماكم  
 اي الله سماكم المسلمين من قبل اي من قبل هذا القرآن في الكتب كلها وفي  
 الذكورية هذا القرآن وقال الحسن هو اي ابراهيم سماكم المسلمين  
 من قبل يريد في قوله ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا امة  
 مسلمة لك فاداموا صلي الله عليه وسلم سال الله لهم هذا الاسم فعلى  
 الاول الوقت هو سماكم المسلمين من قبل وفي هذا **تام** وعلى الثاني الوقت  
 هو سماكم المسلمين من قبل **كاف** وعلى الاول تكون اللام في ليكون الرسول

متعلقة

متعلقة بمحمد وف وهو المختار من وجهين احدهما ان قوله ربنا  
 واجعلنا مسلمين لك الآية ليس بتسمية وانما هو تسمية الثاني  
 ورد الخبر ان الله سمانا المسلمين كلوا وان رسول الله صلي الله عليه  
 وسلم قال في دعواته عوي الله الذي سماكم المسلمين المؤمنين عباد الله  
 وليس بوقت اي على الاول ان علق اللام بما قبلها انظر التكرار وفي  
 كون ابراهيم دعاء الله فاستجاب له وسمانا المسلمين فثبت ان قوله  
 وفي هذا اعطى عيسى من قبل وهذا الشارة الى القرآن فيلزم ان ابراهيم  
 سمانا المسلمين في القرآن وهو غير واضح لأن القرآن نزل بعد ابراهيم  
 ثم دونه لان ثبت رجوع الضمير الى ابراهيم والمختار رجوعه الى الله  
 تعالى ويدل له قراءة الآية الله سماكم المسلمين بصرح الجلالة اي سماكم  
 في الكتب السابقة وفي هذا القرآن ايضا وهذا غاية في بيان هذا  
 الوقت وهذا الحمد الناس **كاف** وقيل تام وانما الزكوة **جاء** ومثله هو  
 موليك وقيل كاف اخر السورة **تام** سورة المؤمنون **مكية**  
 مائة اية ومائة عشرة اية في الكونية وتسع عشرة في عدد الباقيين  
 اختلافيهم في اية واحدة واخاه همرون لم يبعدها الكونية وكلها  
 الله وثمانمائة واربعون كلمة ومروفيها اربعة الاف وثمانمائة  
 وهو فان وفيها ما يشهد الفواصل وليس بعدد وادابها ع  
 برصمان وفار التوراة عذاب شديد قد افلح المؤمنون  
**تام** ان جعل الذين سبوا خيرة اوليك هم الوارثون وكذا ان جعل  
 خيرة سبوا محذوف تقديره هم الذين وكذا ان نصب بنفقته  
 اعني وعلى الاول الوقت من قوله الخاشعون الى الوارثون ومن  
 حيث كثر رؤس ايات يجوز ولا يؤخر فيها كون كل منها معطوف  
 او ثانيا بدلا لان الوقت على رؤس الايات سنة متبعة كما تقدم

Copyrighted material







بموتهم **كان** لانه آخر كلام الكفار وليس من قوله وقال الملوك من قومه  
 الذين كفروا واكذبوا الى قوله وما نحن له بمؤمنين وقت يختار لان ما  
 بينها حكاية من قول الكفار ويجوز الوقت فيما بينهما غير وسر الاكي بها  
 كما يكون **مصل** شديدا **كان** بالحق ليس بوقت لكان الفاعل **حس** الظاهر  
**كان** ومثله قرونا اخرى وكذا يستأخرون ويتم لترتيب الاخبار فيبدأ  
 بها اذا جاءت في اول قصة اخرى كما هنا **تتري** **حس** لان كلما ابتدا  
 بها تدبوه **قام** عند الاختصار بعضا **جاء** احاديث **حس** لا يؤمنون **قام**  
 بهن ليس بوقت لان حرف الجر وما بعده موضع نصب بارسلنا فهو  
 متصل به قوما عليين **كان** مثلنا **جاء** **حس** من الملكيين  
**قام** يمتدون **كان** على استئناف خبر اخر وجاز ان عطف على ما قبله  
 اية **كان** وانما قال اية ولم يقل ايتين لانها قصة واحدة وهي ولادتها  
 له من غيره ذكر **ويبين** **قام** للابتداء ببيان الدجاء على ان ما بعده خطاب  
 لنفسنا وحده كقوله الذين قال لهم الناس وهو نعيم بن مسعود  
 الاشجعي وحده ليدل بذلك على ان الرسل امرؤ اباكل الطيب وهو  
 الحلال الذي طيبه الله لا طيبه وليس بوقت لمز قال انه خطاب لعمي  
 ابن مريم واجمع بما روي ان عمي كان ياكل من غزل امته ومن حيث  
 كونه راسا يجر صالما **جاء** **وقيل** **كان** **علم** **قام** لمزقروا ان هذه  
 بكسر الهمزة عطفا على اني وهو همزة والكساي وعاصم وليس بوقت  
 لمزقروا عنها عطفا على بان يكون ان في موضع خفض والتقدير  
 علم بان هذه وبها قروا اركية ونافع وابوعروان نصبت باضمار  
 فعل نحو وعلوا ان تكون ان في موضع نصب كان الوقت على  
 علم جائز امة واحدة **كان** على استئناف ما بعده فانقرن **كان**  
 زبر **حس** فهو **حس** منه حتى حين **كان** وقد اختلف في ما

من انما

من انما اصل في مصدرية بحرف واحد او موصولة في غير فان فعلها  
 مصدرية بحرف واحد فهو مذهب الكساي رواه خلف عنه وعلمه  
 بوقت على بين لان قد حصل بعد فعل الحذفان نسبة من مشتد  
 ومشتد اليه **حس** انما ينطق زيد وانما يضرب بكر فيزيد  
 منها وما بعد ما مصدر هو اسم ان والمجمل خبر ان وقيل لا بوقت  
 على بين لان سارع خبر ان على انما حرفان وما يعني الذي  
 يدل على عود الضمير من به اليها وهي اسم ان وحصلتها نامة هم ومن قال  
 حال من الموصولة اويان وسارع خبر ان والعايد محذوف اي سارع  
 لهم به او فيه قاله ابو اسحق وهشام بن معاوية الضمير في ما تقول  
 ابو حنيفة روي عن الحرة **تريد** روي عنه وقال الغر خبر ان  
 موضع سارع فظهرت الامة فقلت عن المدر **قال** الشاعر  
 لا اري الموت يسبق الموت شي **نقص** الموت والغني والفقير  
 اي لا اري الموت يسبقه شي فظهر الامة وقول من قال ان يحسبون  
 يتعدي لمفعولين وان سارع لهم المفعول الثاني والتقدير  
 يحسبون ان امدادنا لهم بالمال والبيتين مسارعة لهم  
 في الخيرات فغلط ومخالفة لقول ابو حاتم ان اذا وقعت  
 بعد **حسب** واخوانها لم يخرج الى مفعول ثان قال تعالى **حسب**  
 ان ماله اخلده وهذا قد ثابت ان عن المفعولين فان كانت  
 عن اسم محسبون وغيرها فلا يوتي بمفعول ثان بعد ان وقوي  
 انما بكسر الهمزة على الاستئناف وعليها فمفعول **حسب** محذوفان  
 اقتصارا او اختصارا وقوي سارع بالتحتمية اي سارع الله  
 او سارع لهم الذي يمدون به وقوي سارع بالتحتمية مسيما  
 للمفعول وفي الخبرات ثابت الفاعل والمجمل خبر ان والعايد

متاحه

Copyrighted material





مخدوف اي يسارع لهم به وقوي مشرع لهم بالنون من اشرع والحذف  
اختصارا اما كان له دليل والحذف اختصارا اما كان غير دليل وهذا  
غاية في بيان هذا الوقت **الحمد لله** في الحيرات **كاف** لا يشترط  
**تام** وهو اضرب عن الحساب المستقيم عنه استغناء تقريع  
ولا وقت من قولي الذين هم من خشية ربهم الى راجعون  
لان اولياء يسارعون خبر ان الذين هم من خشية ربهم وما  
بينهما من رؤس الاي جائز لطول الكلام والتفسير يضيئ عن بلوغ  
التمام فلا يوقف على شفقون ولا على قومون ولا على لا يشركون  
ولا على راجعون لعطف الاسماء المنصوبة على اسم الله سبحانه  
**تام** الاوسعها **حس** ومثله ينطق بالحق لا يظلمون **كاف** من هذا  
**حس** ان جعل الضمير في ولهم اعمال للكفار وتام ان جعل كتابة  
عن المؤمنين للفصل بين الكفار والمسلمين عملون **كاف** ومثله  
يجشرون **لا تفلحوا اليوم** **حس** وكذا الانتصرون تتلى عليكم **حس**  
تنكصون **كاف** ان نصب مستكبرين حالاً من فاعل تهمجون وليس  
يوقف ان جعل حالاً من الضمير في تنكصون ووقف ابو خاتم على  
مستكبرين على ان الضمير في به يرجع الى البيت واستكبارهم  
به انهم احق به من غيرهم وانهم ولائهم ويختصرون بذلك وكذا  
ان جعل من صلة سامراً لانهم كانوا يشتمون حول البيت  
بذكر القرآن والطعن فيه ولا يطوفون بالبيت ومن جعل  
الضمير في به يرجع الى القرآن وقف على تنكصون اي يجعلون  
شتمهم وجد يشتمهم في القرآن ثم يبتدي مستكبرين به اي  
بالقرآن واستكبارهم به انهم اذا سمعوه كذبوه وطعنوا  
فيه تهمجون **تام** الاولين **كاف** ومثله سكرتون وكذا اجنة

بالحق

بالحق **حس** كرهون **كاف** وكذا ومن فيهم بذكرهم **حس** معصون  
خزاجا ومثله فيم الزاقيين **كاف** ومثله مستقيم وكذا لتكبرون  
ويعمبون وما يتفرون بسكون **حس** والافئدة **كاف** وكذا ما يتكبرون  
في الارض **حس** تخشرون **كاف** ويميت **حس** ومثله النهر اقلانقون  
**تام** الاولون **حس** ومثله لمبعوثون هذا من قبل **حس** اساطير الاولين  
**تام** تعلمون **حس** له **حس** منه وقال ابو عمرو كاف تذكرون **كاف** العظيم  
**حس** سيقولون الله **حس** منه تتقون **كاف** تعلمون **حس** سيقولون  
الله **حس** منه شتمون **كاف** بالحق **حس** كاذبون **تام** من الله **حس**  
لانه في علم يفيد استراق الجسر ولهذا جاء الذهب كل الله ومثله  
بما خلق على بعض **كاف** لا يند ابالتغرية يسمعون **تام** من قرأها لم  
بالرب وهو نافع وحرة والكساي على انه خير مستداما وكذا  
اي هو عالم وجائز لمن قراه بالجودهم الباقون يشركون **تام** ما يوردون  
ليس يوقف لان قوله فلا تجعل جواب الشرط وهو اما كمالنا  
ان التي للشرط دخلت عليها ما وهذه خلاف اما التي للعطف  
فانها كلمة واحدة ورث منادي معترض بين الشرط وجوابه  
الظاهري **تام** لتدرون **كاف** الشبهة **حس** والمراد بالتي هي احسن  
شهادة ان لا اله الا الله والسيئة الشرك بما يصنعون **كاف** ان تحضرون  
**تام** ومثله كلاً لانها بمعنى الردع والرهبة عن طلب الرجوع الى الدنيا  
وبالله يشهد اذا عاين المؤمن قال له الملائكة نرجعك فنقول  
الى دار المعص والامر ان بل قدومنا الى الله تعالى واما الكافر فنقول  
ارجعون لعلي اهل صالحا فلا يما من لما سال ولا يقات صوقا لها  
**حس** يصنعون **تام** ومثله ولا ينسأكون والضلحون وخيلدون  
على استيفاء ما بعده وليس يوقف ان جعل ما بعده جملة في موضع



الحال ما قبله كالموت **تام** تكذبون **حسن** ومثله شقوتنا كما في **كاف**  
ومثله ظلمون وكذا أولئك الذين **جاء** الراحم ليس يوقف  
لمكان الغاصبة ذكر **حسن** أي شغلكم الاستهزاء بغيره وسكان  
وبلا لا أن المؤمنين انهم ذكر الله فيكون **كاف** ومثله بما  
صبروا لم يكرهه انهم على الاستيناف وهي قراءة الكوفيين الا  
عاصما وليس يوقف لم يفتحها لانها متعلقة بما قبلها وفي القول  
الثاني لم يثبت متقدرا في جزئياتهم اليوم يصبرهم الفوز بالجنة  
مع الأمن من الاحوال فلا ينقطع ذلك **الفائزون تام** عدد  
سنة **جاء** وقيل كان او بعض يوم **جاء** العباد **تام** ومثله  
تفلمون **لا** ابتداء لاستعظام عيبا ليس يوقف لعظمة ما بعده  
على ما قبله **لا** ترجعون **تام** الملك الحق **حسن** ومثله الامور ان رفع  
رب **لا** ابتداء ارجو مبتدأ محذوف وليس يوقف ان رفع بدل من هو  
الكريم **تام** آخر ليس يوقف لان ما بعده صفة لها فلا يفصل  
بينها بالوقف وكذا لا يوقف على لرحمان له به لان العاية فائضا  
جواب من عند ربه **كاف** الكفرون **تام** وارحم **جاء** آخر السورة  
**تام** **سورة النور مدنية** وهي ستون وايتان في المديان  
والكي واربع في عدة الباقي اختلافا في استيناف الغد والافعال  
ويذهب بالابصار وهو الثاني لم يبعدها المديان والكي  
وكلمة عد القلوب والابصار وكلها الفتوى الثانية وست  
عشرة كلمة وحروفها خمسة الاف وستماية وثمانون حرفا  
ومنها ما يشبه النواصل وليس بعد ودا باجاء موضعان  
لهم عذاب اليم بعده في الدنيا والاخرة ولهم خمسة نار  
يجوز في سورة الرنح والنصب فيالرفع قرا الامصار على الابتداء

بلغ مقابلة على اصل

او خير

او خير مبتدأ محذوف اي هذه سورة وقواعدي بن عبد الله  
على الاستقبال اي انزلنا سورة اتولناها او بتقدير انزل سورة  
وسمى الابتداء بالثمرة الوصف المقدر كانه في سورة تعظية  
انزلناها وانما **جاء** ان كان ما بعده متافعا واما الوقف  
على فرضها فان جعل لعلم تذكرون متصلا بانزلنا حسن  
الوقف عليه وان جعل متصلا بفرضها لا يحسن الوقف عليه  
مائة جملة **حسن** في دين الله ليس يوقف لان الشرط الذي بعده ما  
قبله قد قام مقام جوابه وهو فعل انتهى واليوم الاخر من المؤمنين  
**كاف** او مشركه **جاء** ومثله او مشرك **حسن** على المؤمنين **تام** ثمانين  
جملة **جاء** ان كان العاذف حرا وان كان عبدا ربيعه ولا بد  
ان يكون المحذوف عقيفا من الزنح حتى يرفى في عمرة مرة واحدة  
ثم تاب ثم قد قد قاذف فلاحه عليه **ابدا تام** ان جعل الاستنا  
من قوله الفاسقون بنا على ان شهادة العاذف لا تقبل وارتاب  
وكبير يوقف ان جعل الاستنابة قوله ولا تقبلوا لهم شهادة  
ابدا بنا على ان شهادة العاذف تقبل اذا تاب وان بالثوبية  
يرتفع اسم الفسق عنه وسواء تاب بعد اقامة الحد عليه  
او قبله لقوله الا الذين تابوا وحاصل ان الفاسق اما ان يجي  
تابا او اقيم عليه الحد وتاب اولم يجد ولم يتب او تاب ولم يجد  
او وجد ولم يتب فالاول تقبل شهادته مطلقا لانه زال عنه  
اسم القذف وزال ما ترتب عليه من رد الشهادة والثاني  
والثالث لا تقبل مطلقا والرابع اختلف فيه ملوك والثاني  
واسحاب الراي قالوا يقول بقبول شهادته في غير ما حد فيه  
بخصوصه والثاني يقول بقبول شهادته وان فيما حد فيه

٢١١



لان الحمد وعند كفارتك لذنوب واصحاب الراي يقولون  
لا تقبل شهادة الحمد ودوان تاب غفور رحيم **تام** على سائر  
الوجه الا انفسهم ليس بوقف لان قوله شهادة احدهم  
وما بعده خبر والذين ومثله في عدم الوقف اربع شهادات  
بالله لان جواب القسم فانها وان كانت مكسورة فان الفعل  
الاول قد عمل في موضعها ورفع اربع ونصبه يستوي الوقف  
فرا العامة اربع بالنصب على المصدر والعامل فيه شهادة  
فالنائب للمصدر ومصدر مثله وقرا الاخوان وحضر ورفع  
اربع خبر قوله شهادة او شهادة خبر مبتدأ محذوف اي  
فالحكم او الواجب عليه شهادة او شهادة فاعل يفعل مقدر  
اي فيكون شهادة الصلة بين **كاف** لمزقوا والخامسة بالرفع على  
الابتداء والخبر فيما بعد وجاز لمزقها عطفنا على اربع شهادات  
وبها فزاعا هم لعنت الله عليه ليس بوقف لان ما بعده شرط فيما قبله  
الكذب **كاف** ومثله من الكذابين فنزقوا والخامسة بالرفع على  
الابتداء والخبر فيما بعده كان الوقف على الكذابين كافيا ومن قراء  
والخامسة بالنصب عطفنا على اربع كان الوقف جازما لكونه راس  
اية الصلة بين **تام** ورحمة ليس بوقف لان قوله بعد وان الله  
رفع عطفنا على ما قبله وجواب لولا محذوف تقديره لاهلككم  
ومظهره قول اسر القيس  
فلو انما نفسرت موت سوية ولكننا نفسرتنا فظ انفسا  
اراد لو ماتت نفسي في مرة واحدة لاسترحمت ولكنها تنجو قليلا  
قليلا ثواب حكيم **تام** لا تحسبوا شر الكفار وقيل كان خبركم  
**كاف** ومثله من الائم عظيم **تام** قرا العامة كبره بكرة الكاف وثمها

قبل

قبل القسم في التمس والسر لائم يقال في المصنوع كبره اليوم اي  
اليوم سنا او مكانة قاله التميمي والمشهور انه عند الله بن ابي  
ابن سلول ام ابيه بانفسهم خبر ليس بوقف لان قوله وقالوا  
عطف على كن ذاهل تحت لولا التخصيصية اي فلا تظنوا وقالوا  
وفي الآية تنبيه ودليل على ان حق المومرا اذ اسع قاله في اخيه  
ان يبيي الامر فيه على طين حسن وان لا يصدق في اخيه قول  
عائش ولا طاعين افك بين **تام** باربعة شهد **كاف** لان اذني  
اخيست بالغا فكانت شرطية ابتداء حكم فكانت الفا للاستيناف  
الكذبون **تام** في الدنيا والاخرة ليس بوقف لان جواب لولا لم ياء  
بعد عظيم **كاف** ان علق اويادكم مقدر او كان من عطف الجملة  
وجاز ان علق بما قبله لكونه راس اية فبها **كاف** على استيناف  
ما بعده وليس بوقف ان علق ما بعده بما قبله لان الواو للمحال  
والوصل اوياد عند الله عظيم **كاف** بهذا **كاف** على استيناف التنزيه  
وليس بوقف ان علق ما بعده بما قبله وجعل داخل في القول  
تحت لولا التخصيصية اي هلا قلتم سمعنا هذا بهتان عظيم  
وعظيم **كاف** لمثله ابد ليس بوقف لان ما قبله جواب لما بعده  
سومين **كاف** لكم الايت جاز حكيم **تام** لهم عذاب اليم ليس بوقف  
لعلق الظروف في الدنيا والاخرة **كاف** لا تغفلون **كاف** وجواب  
لولا محذوف تقديره لعاقبتكم ومن قال ان قوله مازكي مشكم  
جواب ولولا الاو كى فلا وقف حتى ياتي بجواب الثانية رحيم  
**تام** خطوات الشيطان **كاف** وامسكوا **تام** ابد **كاف** من يتكلم  
عليه **تام** سبيل الله **كاف** ومثله وليصفوا اللابدا باداة التنبيه  
وكذا ان الله لكم رحيم **تام** والاخرة **كاف** عظيم **كاف** ان نصب يوم

Copyrighted material



وتشهد اراضه ان يتسبب به يوم وليس يوقف ان نقب بقوله عذاب  
ورود بانه مصدر وقد وصف قبل اخذ متعلقا به لان من شرطه  
ان لا يتسبب لان معموله من تمامه فلا يجوز اعماله لان المصدر واسم  
الفاعل اذا وصفا فلا يعلان فلو اعمل وقته وهو عظيم لجاز اي  
عذاب عظيم قدره يوم تشهد عليهم السنتهم وايديهم وارجلهم  
يعلمون **كاف** على استئناف ما بعده ويكون الفاعل في يومئذ قوله  
يوقنهم وان جعل يومئذ بدلا من قوله يوم تشهد كان جائزا  
لكونه اسما **كاف** ويومهم الحق **جاء** الميعين **تام** للمحيين **جاء** ومثله  
للمحيين **كاف** وكذا اللطيفين ومثله للطيبت على استئناف ما بعده  
ما يقولون **كاف** يعني بذلك عاصمة ام المؤمنين وصفوا رضي الله  
عنهم **كريم تام** للابتداء اي المدا على اهلها **حس** تذكرون **كاف** حتى  
يؤذن لكم **حس** ومثله فارجعوا وكذا اركي لكم **كاف** علم **تام** متاع لكم  
**كاف** وما تكتُمون **تام** فزوجهم **جاء** اركي لهم **كاف** ومثله ما يقضون  
على استئناف ما بعده **جاء** ان عطف على ما قبله ولا يوقف من  
قوله قل للمؤمنين الى يصنعون لان العطف يصير الاشيا كالشيء  
الواحد لا يظهر منها **كاف** على جوبه **حس** ولا يوقف من قوله  
ولا يبدن زينتهن او قوله عورات النساء لان العطف يصير  
المعطوفات ولو كثرت كالشيء الواحد ولكن يصيب النفس  
عن بلوغ اخر المعطوفات وعن تام الكلام يجوز الوقف على  
احدها ثم يبتدئ به على عورات النساء **كاف** ومثله من زينتهن  
واعلم ان كلامه كتاب الله تعالى من بابها يوقف عليه بالالف  
الا في ثلاثة مواضع يوقف عليها بعد الف اي المؤمنين  
واية السامرة في الزخرف واية المتعلان في الرحمن رُسِمَتْ

هذه الثلاثة بغير الف بعد الهمزة لبعدها عن الف  
بالفظة عن الالف المؤمنين ليس يوقف لان حرف التثنية لا يند  
به لانه في التعلق كلامه **تام** تعلمون **تام** لتتأهي المنهيات ومثله  
واما انكم من فضله **حس** واسمع علم **تام** ومثله من فضله لان  
والذين يبتغون مبتدأ خبر الجملة ان علمت فيهم خبر **كاف** فضلا  
بين الامرين وصافكا يتوهم واتوهم لان قوله فكا يتوهم في القدر  
وقوله واتوهم من مال الله على الاجاب وهو قول الشافعي وليس  
يوقف على قول من قال انما واجبان وكذا على قول من قال ليس بواجب  
على التبدل بكانت عبدة ولا ان يعطيه شيئا وانما يستحق له  
ان يعط عنه شيئا من آخر جوده وهو قول الامام مالك والمراد  
بقوله غير المال او القوة على الكسب او الصلاح او الامانة والاية  
تقتضي عدم الامر عند انتفاء الغيرية وانتفاء الامر بصدق  
بالجواز الذي انكم **تام** ان اراد ان يخصنا اي اولم يردن فمروا  
الشرط سطر لان الاكراه لا يكون مع الارادة فالنهي عن الاكراه  
مشروط بارادة التمتع اما ان كانت مريدة الزني فلا يتصور  
الاكراه ان اردن تخصنا ليس يوقف للام العلة بعده **حس** عرض  
الحياة الدنيا **حس** وقيل **كاف** للابتداء بالشرط عفو ررحيم **تام** ولا  
وقف من قوله ولقد انزلنا الى للمتقين فلا يوقف على حيث  
ولا علم من قبلكم للمعطي في كليهما **تام** ما قبله والارض  
**حس** مصباح **كاف** ومثله في زجاجة زينة **جاء** ومثله ولا  
عربية وقيل **كاف** على استئناف ما بعده وليس يوقف ان جعل  
صفة لشئ لان فيه قطع نعت النكرة وهو قليل **حس**  
ومثله على نور وكذا من يشاء الامثال للناس **كاف** علم **تام** ان علم



في بيوتهم بعد اذ يسبح رجال في بيوتهم ومثله ان علق محمد و  
 اي شجرة في بيوتهم وليس بوقت ان جعل في بيوتهم حال الصباح  
 والزحافة والركوب اي وهي في بيوتهم اذن الله في بيوتهم وليس  
 عليهم بوقت ايضا ان جعل في بيوتهم صفة لشكوة اي كشكوة  
 في بيوتهم او صفة لمصباح او صفة لزحافة او علق بوقت وعلى  
 هذه الاقوال كلها لا يوقف على علم فيها **كاف** ان لم نعلم  
 قوله في بيوتهم يسبح والافليس بوقت لان ما بعده صفة بيوت  
 والاصال **ح** لم يقرأ يسبح بفتح الواو والوحدة وبها قرأوا في  
 ليس بوقت لم يقرأها والفاعل رجال وعلى قراءة ابو عامر فيها  
 نائب الفاعل ورجال في جواب سوال مقدر فاعل يفعل مقدر  
 كانه قيل من المسبح ففعل يسبح رجال ثم يبتدئ رجال على الابتداء  
 وعلى قراءة الباقي يسبح بكسر الواو فوقف على رجال ولا يوقف  
 على الاصل للفصل بين الفعل وفاعله ثم يبتدئ في تلاوتهم  
 تجارة ومن فتح الباب وقت على الاصل ثم يبتدئ رجال وابن  
 عامر قد اخذ القراءة عن عثمان بن عفان قيل ان يظهر المحسن  
 في لسان العرب عن ذكر الله ليس بوقت لعطف ما بعده على ما قبله  
 وايضا الزكوة **ج** ان جعل يخافون مستانفا وليس بوقت  
 ان جعل نفعا ثانيا لرجال او حالا من مفعول تلهيهم ويوما  
 مفعول به لا ظرف على الاظهر وتقلب صفة ليومنا والابصار  
**كاف** ان علقته اللام في ليجزيم بمحذوف تقديره فعلوا ذلك  
 ليجزيم اخنوا على او قال ابو حاتم السجستاني اصل  
 ليجزيم ليجزيمهم بفتح اللام وبيوت تركب في وقت الموت  
 تخفيفا ثم كسر اللام واعملت اعمال لام في شبهها لقا

في اللفظ

في اللفظ التخيروا واعلى الى حاتم واجعل اصل الانسان على ان  
 ما قاله ابو حاتم وقد روي ذلك خطأ لا يصح في لغة ولا في  
 وليت هذه لام قسم قال ابو جعفر ورايت الحسن بن كيسان  
 ينكر مثل هذا على ابي حاتم ويخطئه فيه ويحجب عليه  
 هذا القول ويذهب الى انها لام كي وحسنه لا يوقف على  
 الابصار والمعنى يسبحون ويخافون ليجزيمهم ثوابهم من  
 فضله **كاف** بغير حساب **تام** الظان ما **ح** ان حتى لا يتدا  
 اذا كان بعد ما اذا الاقوله حتى اذا بلغوا النكاح فانها اثبتا  
 الابتداء كما تقدم عن السجستاني فوقفه حسب **كاف** والصبر  
 في جاه وفي لم يجد وفي ووجد وفي عنده وفي فوفاه وفي  
 حسابه التت ترجع الى الظان لان الراوي الكافر قاله الزمخشر  
 وهو حسن سريح الحساب **كاف** لم يقرأ او يعني الواو كقوله  
 ولا تطلع منهم امرا او كفورا او كفورا والمعنى وكفرهم كظلمت  
 وجاز لم جعله متصلا بما قبله وان كان بعده حرف العطف  
 لانه راسية يفتش موج **ح** على استئناف ما بعده وليس  
 بوقت ان جعل ما بعده جملة في موضع النعت لما قبله من  
 نونه سبحانه **كاف** لم يقرأ ظلمت بالرفع منونا على اضمار مبتدا  
 اي في ظلمت او ظلمات مبتدا والجملة من قوله بعضها فوق بعض  
 خبر ذكر المحو وفيه نظر اذا لا سوغ للابتداء بهذه النكرة  
 وليس بوقت لم يقرأ بالجزم لا من كظلمت كما رواه ابن القوام  
 وابن قتيبة وقرأ البصري سبحانه ظلمت باضافة سبحانه كظلمت  
 جعل المروج المتراكم كالسحاب وعليها فلا يوقف على سبحانه  
 بعضها فوق بعض **كاف** لم يقرأ بها **تام** للابتداء بالشرط ومثله فا

٢١٢















اولا ما ذكره من هذا ما نرى ان موقفهم اوتجاروا كما كنتم  
 في الدنيا في ذلك يوم القيمة والاول قول ابو عباس  
 وبه قال السرا قال ابن المباركي وقول الحسن وابو جعفر  
 نعم الحار والعمامة على كسرهما وحكي ابو البقاء فتح الحار وقري  
 بها منى ثلاث لغات قري بها وقيل ان ذلك من مقول الكفار  
 قالوا لانفسهم قال قتاده فيما ذكره الماوردي وقيل هو من قول  
 الكفار للملائكة وهي كلمة استعانة وكانت معروفة في الجاهلية  
 اذ اني الرجل من يخافه قال جبر المحجور اى حراما عليك التضرع والقبض  
 على معني جبر عليه او جبر الله عليك كما تقول سقيا ورعا في جبر المحجور  
 من المصادر النصرية بامثال مذكور اظهرا لها وصفت الاستعانة  
 يعني ان الجبريين اذا راوا الملائكة وهم في النار قالوا انقذوا بالله منكم  
 ان تسموا لنا مقول الملائكة جبر المحجور ان تعادوا من شر هذا  
 اليوم قاله الحسن الشاذلي من تفسير القرطبي وفي السهم وجبر اسن  
 المصادر المتروك اصارنا صيها ولا يصرف فيه قال سيبويه  
 يقول الرجل للرجل تفعل كذا فيقول جبر وهو من جبره اذا منع  
 لان المستعذ طالب من الله ان يمنع عنه الكثرة منعاً وحجراً  
 حجراً ومجوراً صفة مؤكدة للمعني كقولهم ذيل ذابل وموت  
 مايت والمجزة العقل لانه يمنع مما حبه عما لا يليق وهذا  
 الوقت حديثه بان يحضر بتاليه وما ذكر غاية في بيانه والله  
 مستورا **تام** ومثله معطلا ان نصب يوم تشق بمحذوف  
 او بالظرفية لقوله الملك وان جعل تأكيد اليوم يرون فكافيا  
 تنزيلا **تام** للمؤمن **كان** عسيرا **تام** ان نصب يوم بمحذوف  
 وجاز ان عطف على يوم تشق ويجوز مضارع عطف ودره

فعل



فعل كسر العين وحكي الكسائي في قوله ما نرى قاله السهم **خط**  
 ومثله خليا على استيفاف ما بعده واللام في قوله ما نرى  
 قسم محذوف والمراد بالظالم هنا عقبة بن النضير الخليل امية  
 ابن قيس لعنه الله ولم يصرح باسمه لئلا يكون التوبيخ ذا صفة  
 ونقصوا عليه بل هو يتناول مثل من فعل مثل فعلها اذ مسا  
 من ظالم الاول خليل فاعلم به بعد اذ جاني **تام** لانه اخر كلام الظالم  
 وما بعده من كلام الله وهذا ان جعل ما بعده مستانفا فان جعل  
 الكلام متصلا من قوله يلبيني اخذت الى اخر كلامه فلا وقعت  
 الاعلى افوه محذولا **تام** ومثله محجور **ام** الجبريين **حز** ونصيرا  
**تام** جملة واحدة كذلك **كان** ان جعل التشبيه من تمام الكلام اى فلا  
 نزل القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم جملة واحدة كما نزلت التوراة  
 على موسى فغيرها من الكتب قال تعالى لنثبت به فؤادك اى لنقوي  
 به قلبك وقيل لتخفظه لانه كان اميا والاحسن الوقت على جملة  
 واحدة ثم يستدرك كذلك فذلك على الاول من قول المشركين وعلى  
 الثاني من قول الله لنثبت به فؤادك **جاء** ترتيبا **كان** تفسير  
**تام** لعدم تعلق ما بعده لانه مبتدأ باتفاق وجبره اولية فلا رتبة  
 عليهم سبلا **تام** وزييرا **جاء** والوصل اولى لمكان الغاياتنا  
**من** لم يقرأه تروا وهي قراءة العامة فعل ما ضر مطوف على  
 محذوف اى قد قبا فسبغ الرسالة فكذبوها قال تعالى قد ترونها  
 اى اوت الرسالة الى دمارهم وليس يوقف على قراءة من قرا قد ترونها  
 انهم بالاسرو مشددا بالنون لانه كلام واحد وهو قراءة على وعنه  
 ايضا قد ترونها بزيادة باء الجر بعد فعل الامر وقيل الزمخشري  
 عنه ايضا قد ترونها بتا المشكك وقري قد ترونها بتخفيف النون

في قوله ما نرى  
 في قوله ما نرى

Copyright and University watermark text.



عزها المراد في بعضهم ولم يذكر السامع **كاف** ان نصب  
 قوم من جمل مضمر تقديره واعرفنا قوم نوح اغرقناهم على  
 الاستغفار وليس بوقف ان نصب عطفا على الضمير المنصوب في  
 وقرناهم للناس اية **ح** لان واعندنا متانف غير معطوف ولا  
 متصل بلما عذابا اليها **كاف** ان نصب ما بعده بفعل مقدر وليس  
 بوقف ان عطفت على الضمير في جعلناهم وحيد لا يوقف على اية  
 ولا على اليها واصحاب الرس عند بعضهم كثيرا **كاف** الامثال **ح**  
 تنبها **تام** مظهر الشدة **ج** زيرونها **ح** نشورا **تام** الاهرواح **ح**  
 ومثلهم سولا عند ابي هاشم وقال غيره لا يحسن لان الكلام متصل  
 من قوله واذا راوك وعليه لا يوقف على هروا وعلى رسول **لولا**  
 ان صبرنا عليها **تام** لتأني مقولهم وجواب لولا محذوف تقديره  
 لاضلنا من اضل سبيلا **تام** هروا **ج** ازر وكبلا **كاف** على استئناف  
 ما بعده على ان ام متقطعة تتقدربيل والهمزة كانه قال بيل  
 انحبس كان هذه المذمة اشد من التي تعدمتها حتى  
 حفت بالاضراب عنها اليها وهو كونهم تحت لولي الاسماع او يفلون  
**كاف** لا ابتداء بالنفي المقدر كالانعام **ج** ازر اضل سبيلا **تام** سد  
 الظل **كاف** لتأني الاستفهام ساكتا **ج** ازر لعدوله من الغيبة  
 الى الخطاب لان ذلك من اسباب الوقف **د** ليل ليس بوقف لان من  
 لترتيب الفعل **يسير** **تام** سبانا **ج** ازر نشورا **تام** رحمة **كاف**  
 على استئناف ما بعده ظهورا ليس بوقف لان قوله لمحي به  
 مشلول بما قبله واناسي كثيرا **تام** لمذكروا **كاف** كفورا **تام** نذيرا  
**كاف** الكثرين **ج** ازر كثيرا **تام** البحر من **ح** ومثله اجاج على استئناف  
 ما بعده وليس بوقف ان عطفت على ما قبله محجورا **تام** وظهر

**كاف** قديرا

**كاف** قديرا **تام** ولا يضركم **ط** طميرا **ح** وتذيرا **ح** سبيلا **ح**  
 لا يموت **ج** ازر لا ابتداء بالامر **ح** خيرا **ح** وقيل تام ان جعل  
 ما بعده مبتدأ والخبر قوله الرحمن وان جعل الذي خبر مبتدأ محذوف  
 او نصب بتقدير اعني كان كافيا وليس بوقف ان جعل الذي في محل  
 خبره لان الهاء به لانه لا يفصل بين المبدل والمبدل منه  
 بالوقف على العرش **تام** ان رقع الرحمن خبر مبتدأ محذوف او مبتدأ  
 وما بعده الخبر وليس بوقف ان رفع بدل من الضمير في استوي  
 والوقف على هذا التقدير على الرحمن **كاف** خيرا **تام** والباقي به صلة  
 وخبر اسفول اسال او خيرا حال من فاعل اسال لان الخبر لا  
 يسأل الا على جهة التوكيد وقيل الباء بمعنى عن قال علقمة الشاعر  
**فان تسألوني بالنساء فأتني بصير باد واور النساء طمير**  
 أي عن النساء والضمير في عنه لله ولم يحصل من النبي صلى الله عليه وسلم  
 شك في الله حتى يسأل عنه بل هذا القول فان كنت في شك مما انزلنا  
 اليك فاسأل الذين يقرون بالكتب من قبلك قل ان كان للرحمن ولد  
 من كل شيء معاني على منخل واما النبي صلى الله عليه وسلم قال انا الانذر  
 ولا اسئل بل اسئد انه الحق قال الشاعر **ع**  
**الاسالت القوم يا ابنه مالي ان كنت جاهلة بما لم تعلمي**  
**او هلا سالت القوم عالم تعلمي وما الرحمن من قرا تامرنا**  
 بالفوقية وهو قراء العامة وليس بوقف لمن قراه بالتحسية  
 وهو قراء الاهل من اي اسمجد لما يامرنا به مما لفتلق ما بعده  
 بما قبله لما نأمرنا **ج** ازر لمن قرا بالقبا الفوقية وزادهم مستأنف  
 بقرا **تام** بروج **ح** منبروا **كاف** خلفه ليس بوقف لان ما بعده  
 تفسير لما قبله ولا يوقف على المنبر بالكسرة ونفسر بالفتح



ومعنى خاتمة ان كل واحد منهما يخلف فيما جئ به من فائدة شئ  
من الاعمال قدماه في الاخر ان يدركوا ليس بوقف للعطف بعده  
بأثر شكور ان رفع وعباد اسبدا والخبر او ليس بجزون  
الاعتراف وكان الوقت على المقام اخر السورة وعليه لا وقت  
من قوله وعباد الرحمن الا حست مستقر او مقاماً الا لضميق  
النفس ومن جعل الخبر محذوفاً او جعل الذي يمشون خبراً  
وقد عطف هو ثانياً وهو جازي سلاماً **كاذ** ومثله قياماً عذاب  
جهنم **جاء** عزماً ومعنى عزماً اي هلاكاً وهو **كاذ** ان لم يجعل  
ما بعده من تمام كلام القوم وليس بوقف ان جعل من كلامهم  
وقوماً ولا يرتبون كافيان **يلو** انما **حس** لم يرتبها عطف  
بالرفع على الاستئناف وهو عاصم وقوا ابن عامر ينعقد بالرفع  
على الاستئناف ايضاً وليس بوقف لم يجر منه بدل لمن يلى بدل  
اشتمال بدل فعل من فعل لان تصغير العذاب هو لتي الاقام  
قال الشاعر **معي** تاتى تاتى بنا في ديارنا **جاء** خطبا جز لا يارنا **جاء**  
مها **جاء** الرسل اولى لان الا لا يبتدأ بها انظر التخصيص  
في قوله الا ان تتعوا منهم **تعا** **حس** **كاذ** ورجعاً **مستأنفاً**  
كافيان الرور ليس بوقف لعطف ما بعده على ما قبله كراماً  
**كاذ** ومعنى كراماً اي معروضين عن اجل اللغو **فهي** **كاذ**  
قرة اعين **جاء** لا يبتدأ بعد بالجملة الفعلية اما **حس** بما  
صبروا **جاء** وسلكه وسلاماً وقال ابو عمرو كاف واكثر منه خالدين  
فيها لا اتصال افعال بينهما **حس** مستقر او مقاماً **تمام** لولا عاوم  
**جاء** لا اختلاف الجملتين فقد كذا **جاء** لا يبتدأ بالتهديد **جاء**  
السورة **تمام** **سورة الشعرا مكية** الا قوله والشرا

يشبه

يشبهم الغاوية الى اخر السورة تدل على انهما لغتان وما يشبهان  
وسبع وتعود كلمة وحرونها خمسة الاف ومسمانية واشتار  
دار يعون حرفاً وايتها ما يشبهان وست اوسع وعشرون اية  
رغم التمايز ان الوقت على **حس** كاف ثم قال بعد والحكم  
في هذه السورة وفي اختتامها في الوقت كالحلاف في اول البقرة  
التي **كاذ** **كاذ** يا خن نصيبك ليس بوقف لان ان في موضع نصب  
يا خن مرسى **كاذ** من السمانية ليس بوقف لان قوله فظلت  
اعناقهم معلق بالشرط ولذلك صار معناه معنى الاستقبال  
فكانه قال فظلت اعناقهم خاصعين ان اتر لنا عليهم اية وانما قال  
خاصعين ولم يقل خاصعات لانه اراد بالاعناق الجماعات والعرب  
تقول اناي عني من الناس اي جماعة او هو على حذف مضاف اي  
فظل اصحاب الاعناق ثم حذف ويؤي الخو على ما كان عليه قبل حذف  
الخو عنه مراعاة للحمذوف او انه لما اضيف الى العف لا  
الكتب منهم هذا الحكم كالكتب الثاني بالاضافة للموت  
في قوله كما شرقت صدر القاة من الدم الى اخر ما قاله السمين  
وليس خاصعين حالاً لان الحال انما يقع بعد تمام الكلام وقوله  
فظلت اعناقهم لما لم يتم الا بما بعده خاصعين **كاذ** وخاصعين  
خبر قل محذوف ليس بوقف للاستئذان به يصح معنى الكلام ثم قل  
**كاذ** فقد كذا **جاء** ثم يبتدي فيسياتهم لانه تمديد يستهزون  
**تمام** الى الارض ليس بوقف كريمة **كاذ** لاية **حس** وكذا مثله فيما ياتي من مرسى  
**كاذ** الرحيم **تمام** لان نادى معه فعل مضارع قال واذا كذا عاد  
ربك موكي فهو من مطلق الجمل مقطوع مما قبله موكي ليس بوقف  
لان الفري وقع به المد الميات بعد وسلكه الوقت على الظل









١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

ولاكنك

ولا كذلك بوقت ان جعلت الواو في فاعلهم فرعون واصحابه  
وقم ضمير موسى واصحابه اي فبمع فرعون واصحابه موسى واصحابه  
لان المعنى من جوابين جبايتهم فبمع وهم سادة فقلوا فاعلهم  
بقوله فاعلهم فلا يفصل بينهما والراد بالمقام الكريم جلا  
الامر اقالوا كان اذا فقد فرعون على سريره وضع يديه  
تلا ثمانية كوسى من ذهب تجلس عليها الاسرا والاشراف عليهم  
افنية مختصة بالذهب قاله الكواشي بنى اسرائيل ليس بوقت  
لما كان الفاضل في **كاف** اقاله ركون لا ينبغي الوقت عليه لان  
ما بعده جواب لما قبله لان موسى بنى الادراك اضلا لان الله  
وعده النقص والخلاص منهم يهتدين **كاف** بمصالحهم **جاء**  
العظيم **كاف** ومثله ثم الاخرى اجعل **جاء** الاخرى **حز** ولا الضلالة  
الله فرعون ومن معه في اليوم ملك يفسر امراة يقال لها  
دولك ولما فيها اثار عجيبة ان في ذلك لاية **حز** وما كان الكريم  
مؤمنين **كاف** الرحيم **قام** ومثله البرهيم لانه لو وصل لصار اذا  
ظرف لقوله واتل وهو محال لان اذا ظرف لما مضى لا يعمل فيه اكل  
لانه مستقبل وهو لا يعمل في الماضي بل ظرف لقدر والتقدير  
واذكر قصة البرهيم وما جرى له مع قومه وليس بوقت ان جعل  
اذ بدلا من بيا بدل اشتماله وهو يعود الى ان العامل فيه استل  
بالتاويل المذكور قاله السلي مع زيادة تلايضاح ما يقدر  
**كاف** ومثله عكفون وكذا اوتفون ويفعلون **تقدرون**  
الثاني ليس بوقت لان انتم توكلون واو الضمير الاقدارون  
**كاف** ربة العلي في محل الذي الحركة الثلاثة الرنح والنصب  
والجرفان رنح بالابتداء وما بعده الخبر كان الوقت على العالمين



فاما ان رتبة الذي هو مستند احد وقت او نصيب بعد راعني  
كان كافيا وليس بوقت ان الذي نعتا لما قبله او بعد لا يعطف  
بيان ومن حيث كونه راس اية جوز فهو يمد من **كاف** ومثله  
ويستقيم ويشغف ويحيين ويوم الدين بالصالحين **جانز** ومثله  
في الاخرين وجنة النعيم ومن الصالحين بقلب سليم **كاف** ويل  
لا يوقف من قوله الذي خلقني الى قوله بقلب سليم لان هذه  
تتمل معطوف بعضها على بعض ومعلق بعضها ببعض وان  
جعل كل جملة فيها ذكر الدعا مسالة قائمة بنفسها حسن  
الوقت على اخر كل اية من قوله رب هب لي حكما الى قوله بقلب سليم  
للمتقين **جانز** ومثله للفرحين تقبدين راس اية ولا يوقف  
عليه بناء على ان الجار والمجرور الذي بعده متعلق بمحذوف  
اي هل ينصرونكم من دون الله ويكون في الكلام تقديم وتأخير  
وان جعل متعلقا بما قبله لم يوقف عليه من دون الله **حسن**  
ثم يبيد في هل ينصرونكم لان الاستفهام من مقتضيات الابتداء  
او يستصرون **كاف** لتأني الاستفهام والعنود ليس بوقت لان قوله  
وجنود ابليس مرتفع عطفا على الفطرون وكذا لا يوقف على ابليس  
لان اجمعون توكيد لما قبله اجمعون **جانز** ولا وقت من قوله قالوا  
وهم بها الى رب العالمين فلا يوقف على مختصرون لان فيه الفصل  
بين القول والقول لان قوله تا الله مقولهم ولا يوقف على اتصال  
مبين لان قوله اذ نسويكم ظرف لما قبله كأنهم قالوا اما كنا الاله  
صلا لا مبين اذ عبادناكم فسوياناكم رب العالمين المبرمون **جانز**  
ومثله حيم والثني هنا يحتمل نفي الصديقين من اصله لان التي  
قد نفي نفي اصله او نفي صفته فهو من باب

على لاجب

على لاجب لا يستدعي بشاره من المومنين **كاف** ومثله لا يوقف  
**كاف** الرحيم **تام** المرسلين **كاف** ان عن اذ باد كر قدرا وجاسو  
ان فعل العاملية اذ ما قبله تستقون **كاف** ومثله والطيعون  
من احر **جانز** رب العالمين **كاف** والطيعون **حسن** الارذلون **كاف**  
وقد اعرب من فسر الارذلون بالحاكة والمجانين اذ لو كانوا  
كذلك لكان ايمانهم بنوح شرا قالهم وتغلبا لاقدارهم وانما  
هو حكاية عن كفر قومهم في تنقيص منبغية وكذا افعلت  
فربيت في الرسول صلي الله عليه وسلم في شان عمار وصهيب والضعفا  
بما كانوا يعملون **جانز** ومثله تشعرون وكذا او ما انا بطارد  
المومنين وكذا انذير مبين والمرجومين وكذا يكون والوصول  
في الاختار والى للقاء فتا **جانز** ومنهم من قال ولا وقت من قوله  
ان مساهم الى من المرجومين من المومنين **كاف** وتتم **تام** لانه اخر  
كلام نوح واخر كلام قومهم وليس في قصة نوح ووقف تام في  
الفتنة الشجون **حسن** على استئناف ما بعده وليس بوقت ان عطفت  
على ما قبله البقرة **كاف** لاية **حسن** مومنين **كاف** الرحيم **تام** المرسلين  
**كاف** ان عن اذ باد كر قدرا ويكون من عطفت الجمل وجاسران علق  
بما قبله لكونه راس اية الاتقون **كاف** امين **جانز** والطيعون **كاف**  
من احر **حسن** العلمين **كاف** تقبضون ليس بوقت للمعطف تخلدونه  
**كاف** ومثله جبارين **حسن** والطيعون **حسن** على استئناف ما بعده وليس  
بوقت ان عطفت على ما قبله بما تعلون **جانز** لان الجملة الثانية  
بعده بيان وتفسير للاولى اذ ان قوله با دعاءم يبدلان قوله  
بما تعلون وكلاهما يقتضي عدم الوقف من حيث كونه راس اية  
يجوز وسين ليس بوقت لان ما بعده مجرور عطفا على ما قبله



وقيل انهم عظماء في الدنيا ولا كراهة في الاستدلال  
 ما بعده ما قاله بعضهم لان هذا وما اشبهه غير مقتضى القدر  
 انما غاية قول قائلها حكاها الله عنهم قرا ابن كثير وابو عمرو  
 الكسائي خلق الاولين بفتح الحاء المعجمة واسكان اللام والياء  
 بضمين ومعنهما الاختلاف وصوال كذب الاولين **كاف** ومثله  
 بعد ين وقيل لا يوقف في قصة عاد من قوله كذبت عاد  
 للمرسلين الى بعد ين لانه آخر كلامهم وآخر كلام بينهم فاقه  
 فاهلكتهم **حز** ومثله لاية **موسى** **كاف** الرحيم **تام** لانه آخر  
 قصة المرسلين **كاف** ان علق اذ باء كرم قدر اولين يوقف  
 ان جعل العامل في اذ ما قبله **الانتقون** **كاف** امير **جاء** فانتقوا  
 الله واطيعون **كاف** من اجير **حز** العلمين **كاف** آمنين **جاء** **حز**  
 وان تعلق الجار والمجرور ما قبله لانه راسا لاية **هضم** **جاء** ايضا  
 فمرهين **كاف** ومثله واطيعون المرفعين ليس بوقت لان الذي  
 بعده نعت للمرفعين ولا يضيحون **كاف** ومثله من السجود وكذا  
 مثله من الصدقين هذه ناقة **جاء** معلوم **كاف** ومثله  
 عظيم **كاف** ليس بوقت العذاب **كاف** لاية **حز** وما كان  
 الكرم **موسى** **كاف** الرحيم **تام** لانه آخر قصة المرسلين **جاء**  
 وفي اذ ما تقدم **الانتقون** **كاف** امير **جاء** واطيعون **كاف**  
 من اجير **حز** العلمين **كاف** من العلمين ليس بوقت للعطف من  
 ازواجهم **حز** الفصل بين الاستفهام والافعال **كاف**  
 ومثله من المرفعين وكذا من القائلين بما يعملون **جاء** وقيل  
**كاف** لانه آخر كلامهم وكلام بينهم صلى الله عليه وسلم اجمعين  
 ليس بوقت للاستئناف **كاف** الغابرين **كاف** على استئناف

ما بعده

ما بعده وليس بوقت ان عطف ما بعده على ما قبله لا يوقف  
**كاف** **حز** العلمين **كاف** لاية **موسى** **كاف** الرحيم **تام**  
**حز** العلمين **كاف** لاية **موسى** **كاف** الرحيم **تام** لانه آخر  
 قصة المرسلين **كاف** ان علق اذ باء كرم قدر اولين يوقف  
 ان جعل العامل في اذ ما قبله **الانتقون** **كاف** امير **جاء** فانتقوا  
 الله واطيعون **كاف** من اجير **حز** العلمين **كاف** آمنين **جاء** **حز**  
 وان تعلق الجار والمجرور ما قبله لانه راسا لاية **هضم** **جاء** ايضا  
 فمرهين **كاف** ومثله واطيعون المرفعين ليس بوقت لان الذي  
 بعده نعت للمرفعين ولا يضيحون **كاف** ومثله من السجود وكذا  
 مثله من الصدقين هذه ناقة **جاء** معلوم **كاف** ومثله  
 عظيم **كاف** ليس بوقت العذاب **كاف** لاية **حز** وما كان  
 الكرم **موسى** **كاف** الرحيم **تام** لانه آخر قصة المرسلين **جاء**  
 وفي اذ ما تقدم **الانتقون** **كاف** امير **جاء** واطيعون **كاف**  
 من اجير **حز** العلمين **كاف** من العلمين ليس بوقت للعطف من  
 ازواجهم **حز** الفصل بين الاستفهام والافعال **كاف**  
 ومثله من المرفعين وكذا من القائلين بما يعملون **جاء** وقيل  
**كاف** لانه آخر كلامهم وكلام بينهم صلى الله عليه وسلم اجمعين  
 ليس بوقت للاستئناف **كاف** الغابرين **كاف** على استئناف

ما بعده

ما بعده

Copyrighted material



لان من يذبحه في ذبيحة  
سبحان ربه لا يذبحه الا بغير  
وقوف سو قولي بل بالنية او بالقول في ذبيحة  
قولي بالرفع او بالنصب ونصبها اجتنابا عن  
يصلها اسما وكما ان قلل اوله يمكن لم علم  
اسرائيل اليه نعم اتفق علماء الرسم على كتابته  
علا ابوابه وقد كانت في بني اسرائيل **كاف** على بعض الاعمال  
ليس بوقف لشيئين للعطف بالغا ولان جواب لوم بات  
بعد وهو ما كانوا به مومنين ومومنين **كاف** الجرمين  
**جانز** ومثله الاليم وقيل لا يجوز لان الفعل الذي بعده العباء  
منصوب بالعطف عليها عملت فيه حتى والصيغة في سلكها  
للتكثير او للتكثير والتكذيب والصيغة لا يرمون به يعود  
على النبي صلى الله عليه وسلم اي كمالا يوموا بمحمد صلى الله عليه وسلم  
قاله التكراري وكذا لا يوقف على بنية لان الذي بعدها  
جملة في موضع الحال لا يشرون **جانز** منظرون **كاف** ومثله  
يستعملون ولا يوقف من قوله اقرأيت الي يستعملون فلا يوقف  
على ستمين للعطف ولا على يوعدون لان قوله ما اغني عنهم  
جملة قامت مقام جواب الشرطية قوله اقرأيت ان متعنا هم  
يمتنون **كاف** الالهامندرون **تام** وانتم منه ذكرى وقد اعرب  
من قال ليس في سورة الشورى وقف تام الا قوله لها مندرون  
ثم يبعثني ذكرى اي هي ذكرى او انذار نا ذكرى وان جعلت  
ذكرى في موضع نصب بتقدير يبعثهم العذاب ذكرى  
او هذا القرآن ذكرى فتكون ذكرى مفعولا للذكر او ذكرناهم

ذكرى

ذكرى كان الوقف على ذكرى كافي **الذكرى**  
بالاذا اذا كانت منصوبة لعطف ومعه وان كانت موقوفة  
تعلقته به معنى فقط ظلالين **كاف** ومثله يستعملون  
لعزولون **تام** الالهامندرون بوقف لان ما بعده الناجز  
للنهي من العذابين **كاف** للامر بعده الاقربين **جانز** وقيل  
لا يجوز لعطف ما بعده على ما قبله من المومنين **كاف** ومثله  
تعملون الرحيم ليس بوقف لان الذي بعده تحت له بين  
السجدتين **كاف** العليم **تام** الشيطان **حسن** اثم **جانز** وان  
كانت الجملة بعده صفة لكونه راس اية يلقون الشرح  
**حسن** ما قبله كذبون **حسن** منها وقيل **كاف** الغلوون **كاف** يجوز  
ليس بوقف لعطف ما بعده على ما قبله وكذا اما لا يفتح لكون  
للاستثناء من بعد ما ظلموا **حسن** لا يبتدأ بالتهديد اضر  
السورة **تام** **سورة النمل ملكية** ثلاث او اربع  
او خمس وتسعون اية وكلها الف ومائة وتسع واربعون  
كلمة وحروفها اربعة الاف وسبعمائة وتسعون حرفا  
**طس** تقدم الكلام عليها وسيوقف على طس فلا تفت على  
لان تلك مبتدأ خبرها هدي وان جعل الخبر اية القرآن كان  
الوقف على مبدأ كافيا وهدي مبتدأ خبره للمومنين او مبتدأ  
خبره محذوف اي هو هدي او خبر بعد خبر وحسن ان  
نفسه هدي ورحمة على المصدر بفعل مقدم من لفظها  
اي يهدي هدي ويبيش شري وليس مبدأ وقنا ان رفع  
هدي بدلا من ايات او خبرا ثانيا او نصب على الحال من ايات  
او من القرآن او من الضمير المستتر في مبدأ فكانه قال







بالشديد وان كان في بعض النسخ  
 وليس يوقف ان رفع يده عن  
 الكذب ثم قول عنهم ليس يوقف  
 فكانه قال فالقمة اليهم فانظر ما ابرجعتهم ثم قول عنهم  
 يرجعون **كاف** كتب كريم **حسن** ولا وقف من قوله انه من سليمان  
 الى سليمان لاتصال الكلام ببعضه ببعض من جهة المعنى على  
 قراءة عكرمة وابن ابي عمير بفتح انه من سليمان وان في الموضع  
 بدل من كتب بدل استنال اريد لكل من كل كانه قيل اني  
 انه من سليمان وانه كذا وكذا او الفتح على اسقاط حرف الجر  
 قال الرمخري ويجوز ان يريد لانه من سليمان كانا علمت كرمه  
 بكونه من سليمان وتصديقه باسم الله وعلى قراءة العامة يجوز  
 الوقف على سليمان على ان ما بعده متنازع جوابا لسؤال قوما  
 كانهم قالوا من الكتب وما فيه فاجابهم بالجواب وقري  
 نقلوا بغير معية من العلو وهو مجاوزة الحد والمعنى لا تنقلوا  
 من جوابي فتوك الجواب من العلو والتبوير ولا يوقف على اسم  
 الرحمن الرحيم لان قوله لا نقلوا معنى متصل بالفي موضع ان  
 رفع على البدل مما عمل فيه التي وهو كتب ويجوز ان يكون موضعها  
 مجزاة والتقدير وانه ليس الله الرحمن الرحيم بان لا نقلوا على  
 سليمان **تأنيده** امرى **جاء** تشهدون **كاف** والامر اليك **جاء** ماذا  
 ناموسين **كاف** يجوز في ما اذا ان تكون استنفا مية مبهمة او اذا  
 اسم موصول بمعنى الذي خبرها ويجوز ان تجعل مع ذا بمنزلة  
 اسم واحد مفعولة يرجعون اي اي شيء ناموسين به **اذلة**  
**نام** لانه اخر كلام بلقيس واسراية ايضا ثم قال تعالى وكذلك

بالشديد

بالشديد وان كان في بعض النسخ  
 وليس يوقف ان رفع يده عن  
 الكذب ثم قول عنهم ليس يوقف  
 فكانه قال فالقمة اليهم فانظر ما ابرجعتهم ثم قول عنهم  
 يرجعون **كاف** كتب كريم **حسن** ولا وقف من قوله انه من سليمان  
 الى سليمان لاتصال الكلام ببعضه ببعض من جهة المعنى على  
 قراءة عكرمة وابن ابي عمير بفتح انه من سليمان وان في الموضع  
 بدل من كتب بدل استنال اريد لكل من كل كانه قيل اني  
 انه من سليمان وانه كذا وكذا او الفتح على اسقاط حرف الجر  
 قال الرمخري ويجوز ان يريد لانه من سليمان كانا علمت كرمه  
 بكونه من سليمان وتصديقه باسم الله وعلى قراءة العامة يجوز  
 الوقف على سليمان على ان ما بعده متنازع جوابا لسؤال قوما  
 كانهم قالوا من الكتب وما فيه فاجابهم بالجواب وقري  
 نقلوا بغير معية من العلو وهو مجاوزة الحد والمعنى لا تنقلوا  
 من جوابي فتوك الجواب من العلو والتبوير ولا يوقف على اسم  
 الرحمن الرحيم لان قوله لا نقلوا معنى متصل بالفي موضع ان  
 رفع على البدل مما عمل فيه التي وهو كتب ويجوز ان يكون موضعها  
 مجزاة والتقدير وانه ليس الله الرحمن الرحيم بان لا نقلوا على  
 سليمان **تأنيده** امرى **جاء** تشهدون **كاف** والامر اليك **جاء** ماذا  
 ناموسين **كاف** يجوز في ما اذا ان تكون استنفا مية مبهمة او اذا  
 اسم موصول بمعنى الذي خبرها ويجوز ان تجعل مع ذا بمنزلة  
 اسم واحد مفعولة يرجعون اي اي شيء ناموسين به **اذلة**  
**نام** لانه اخر كلام بلقيس واسراية ايضا ثم قال تعالى وكذلك

Copyrighted material





او جعلت خبر كان فتكون في خبر  
 والكساي وعلى تراهم لا يوقفتها او لا يوقفتها  
 اجمعين **كاف** ومثله بما ظلموا وكذا يفعلون **كاف** **كاف**  
**تام** لانه اخر القصة ولو طاسنوب بفعل مضمر كانه قد  
 وارسلنا لوطا وليس بوقت ان عطف لوطا على صالحا وهينئذ  
 لا يوقف من اول قصة صالح الى هذا الموضع لانصال الكلام  
 بعينه ببعض وانتم تبصرون **كاف** من دون **كاف** **كاف**  
**كاف** من قريكم **كاف** ينظرون **كاف** ومثله من القبرين وكذا  
 مطرا المنذر **تام** لانه اخر قصص هذه السورة ومن  
 قوله قل الحمد لله الى صلح قين ليس فيه وقف لان جميعه داخل  
 في الاستفهام الاول وتصل ثبته ببعض من جهة المعنى  
 الذين اصطفى **كاف** ومثله يشركون وان جعل ما بعده يشركون  
 مستافا كان كافيا بهيمة **كاف** ومثله شجر عا لان المعنى  
 عبادة الذي خلق السموات والارض خيرا ام عبادة ما لا يصير  
 ولا ينفع **كاف** مع الله **كاف** ومثله يعدلون وان جعل ما بعده  
 مستافا غير معطوف على الاستفهام الاول كان كافيا حازرا  
**كاف** ومثله الله مع الله وكذا لا يعلمون وكذا خلفا الارض ومثله  
 الله مع الله ويذكرون **كاف** **كاف** **كاف** **كاف** **كاف** **كاف**  
 وشم يعبد الارض والله مع الله **كاف** **كاف** **كاف** **كاف** **كاف** **كاف**  
 كلها صان ورفيع الله على انه فاعل يعلم ومن معطوف  
 والغيب بدل من من ارفع الله الله لا يمشي من اي لا يعلم الغيب  
 لا الله على لغة يتم حيث يقولون ما في الدار احد الامار يريدون  
 ما فيها الامار كان اهداهم **كاف** لا يعلم من يذكرون السموات

او جعلت

او جعلت خبر كان فتكون في خبر  
 والكساي وعلى تراهم لا يوقفتها او لا يوقفتها  
 اجمعين **كاف** ومثله بما ظلموا وكذا يفعلون **كاف** **كاف**  
**تام** لانه اخر القصة ولو طاسنوب بفعل مضمر كانه قد  
 وارسلنا لوطا وليس بوقت ان عطف لوطا على صالحا وهينئذ  
 لا يوقف من اول قصة صالح الى هذا الموضع لانصال الكلام  
 بعينه ببعض وانتم تبصرون **كاف** من دون **كاف** **كاف**  
**كاف** من قريكم **كاف** ينظرون **كاف** ومثله من القبرين وكذا  
 مطرا المنذر **تام** لانه اخر قصص هذه السورة ومن  
 قوله قل الحمد لله الى صلح قين ليس فيه وقف لان جميعه داخل  
 في الاستفهام الاول وتصل ثبته ببعض من جهة المعنى  
 الذين اصطفى **كاف** ومثله يشركون وان جعل ما بعده يشركون  
 مستافا كان كافيا بهيمة **كاف** ومثله شجر عا لان المعنى  
 عبادة الذي خلق السموات والارض خيرا ام عبادة ما لا يصير  
 ولا ينفع **كاف** مع الله **كاف** ومثله يعدلون وان جعل ما بعده  
 مستافا غير معطوف على الاستفهام الاول كان كافيا حازرا  
**كاف** ومثله الله مع الله وكذا لا يعلمون وكذا خلفا الارض ومثله  
 الله مع الله ويذكرون **كاف** **كاف** **كاف** **كاف** **كاف** **كاف**  
 وشم يعبد الارض والله مع الله **كاف** **كاف** **كاف** **كاف** **كاف** **كاف**  
 كلها صان ورفيع الله على انه فاعل يعلم ومن معطوف  
 والغيب بدل من من ارفع الله الله لا يمشي من اي لا يعلم الغيب  
 لا الله على لغة يتم حيث يقولون ما في الدار احد الامار يريدون  
 ما فيها الامار كان اهداهم **كاف** لا يعلم من يذكرون السموات

Copyrighted material



والله اعلم  
 في الحروف  
 والاسماء  
 تكلمهم  
 العامة  
 الناس  
 اي  
 والمحدثين  
 ان  
 ان  
 الاول  
 ان  
 وحاجات  
 سوي  
 وخاتم  
 وجهه  
 وجهه  
 لان  
 تكلمهم  
 وقيل  
 ما  
 لان  
 الذي  
 لكم  
 وقد

مضاه

مضاه  
 في الحروف  
 والاسماء  
 تكلمهم  
 العامة  
 الناس  
 اي  
 والمحدثين  
 ان  
 ان  
 الاول  
 ان  
 وحاجات  
 سوي  
 وخاتم  
 وجهه  
 وجهه  
 لان  
 تكلمهم  
 وقيل  
 ما  
 لان  
 الذي  
 لكم  
 وقد

وروي في نسخة اخرى  
 في الحروف  
 والاسماء  
 تكلمهم  
 العامة  
 الناس  
 اي  
 والمحدثين  
 ان  
 ان  
 الاول  
 ان  
 وحاجات  
 سوي  
 وخاتم  
 وجهه  
 وجهه  
 لان  
 تكلمهم  
 وقيل  
 ما  
 لان  
 الذي  
 لكم  
 وقد

Copyright University



الاول من الايام...  
مبتدا...  
على...  
الكلام...  
صنع...  
على...  
خبر...  
السحاب...  
كاف...  
بالثاني...  
مع...  
حر...  
م...  
جان...  
باني...  
من...  
سورة...  
القرآن...  
الكتاب...  
وليس...  
واحد...  
حرف...

مبتدا

مبتدا...  
على...  
يوم...  
من...  
يست...  
كاف...  
ايمة...  
لعظ...  
عن...  
فرعون...  
وعامان...  
ونصب...  
كانوا...  
جان...  
انهم...  
ونهم...  
عين...  
الزجاج...  
المن...  
لك...  
قل...  
عن...  
قالت...

Copyrighted material



وانما لا يفسد من قول قريش من كان كما قاله قال الفرار ابو حاتم  
 وجماعة من اجل ان قوله ان هذا محزن ولا وجه لهذا الوقف  
 في العربية لانه لو كان كذلك لقال تقتلوه بنون الوقع اذ لا يفسد  
 يقتلني محذوها لان حذفها انما كان للمضي فاذا بطل ان يكون  
 خميا وجب ثبوت النون فلما جازع بنون يعلم ان العاقل في الفعل  
 لا قد يفسد منه وهذا القول اقدم من قام به علي بن عباس وهو  
 الامام المتقدم في النصيحة والعربية واستعار العوز وقاويل  
 الكتب والسنة قال السدي قال ابن عباس لو ان قريش قال  
 هو قريش غير ان كان ذلك ايمانا منه ولما داه الله موسى كما قد  
 روحته ولكنه ابي حاتم ذلك ولقول ابن عباس مذهب سابع  
 في العربية وهو ان يكون تقتلوه معه حرف جازع قد اضر قبل  
 الفعل لان ما قبله يدل عليه فانه قال قريش عيني ولي  
 لا لم قال لا تقتلوه عني ان ينفعنا وتكون لا الاولي قد دلت على  
 حذف الثانية وقد جازع لاي في القرآن في قوله يا ايها الذين  
 ان تضلوا اي لا تضلوا وجاء في الشعر اضمار الجاهل كقول  
 ابي طالب مخاطب النبي صلى الله عليه وسلم  
 .تمجدت عند نسل كل قريش اذا ما حقت من امير تنبلا  
 .اراد لتعند نسلك ومنه  
 .فقلت اذ عني واذ عني اذ عني بصوت ان ينادي داعيان  
 .اراد ولا دعور وقد اتفق علماء الرسم على كتابة قريش عيني  
 وامرات قريش بالثا المجرورة فيها وكذلك اكل امرأة ذكرت  
 زوجها بالثا المجرورة كما تقدم وهذا غاية في بيان هذا  
 الوقف والله الحمد او اتخذ ولد **حسن** لا يشرون **كان** فرغ **جاء**

تتبع

بلغ مثالي على اصل

تتبع به ليس هو قريش بل ما هو منه بدو سفيان بن عيينه  
 محذوف اي لتتبع القول به اي لتظهره من الوجهين  
 فحقيقه **حسن** لا يشرون **كان** ولا رفته ان تصحون فلا يوقف  
 على من قبل لكان الفاء وتصحون **كان** وفي قوله هذا انكم على  
 اهل بيت الالية يسر عند اصل البيان الكلام الموجه لان امته  
 لما قالت هذا انكم فقالوا لها انك قد عرفتني فاجبت يا من هو  
 نقالت ما اردت الا انكم تاصحون للملك فتخلصت منهم بهذا  
 التأويل وتظهر هذا لما سئل بعضهم وكان بين اقوام بعضهم  
 تحت عليا دون غيره وبعضهم ابا بكر وبعضهم عمر وبعضهم  
 عثمان فقتلوا اياهم احب الي رسول الله فقال من كانت ابنته  
 تحتهم ولا وقت من قوله فردده الي لا يعلمون فلا يرتد على قريش  
 غير ما لعطف ما بعده على ما قبله ولا تحزن كذا لك  
 ولا على من حرف الاستدراك بعده لانه يستدرك بها  
 الاثبات بعد النفي او النفي بعد الاثبات لا يعلمون **كان**  
 ومثله عليا وكذا المحسنين من اهلها ليس بوقت لغا  
 المعطف يقتضيان **جاء** ومثله من عذره الاول فتضي عليه  
**حسن** ومثله الشيطان **مبين** **كان** فاعفوني **حسن** فغفر له  
**احسن** منه الرحيم **كان** ومثله للمجرمين **مبين** **حسن** ومثله  
 يستصرخه **مبين** **كان** لهما ليس بوقت لان قال جواب لما بالامر  
**حسن** في الاصل **جاء** من المصالحين **قام** لمقتلوك **حسن** ويجوز فاقترح  
 ولا يجمع بينهما من التصحيح **حسن** بقرينة **حسن** الظاهر **كان** بل  
 مدين ليس بوقت لان جواب لما لم يات بعد سواء السبل **كان**  
 يستقر **جاء** تدودان **كان** لعدم العاطف ما خطب كما **حسن**

Copyrighted material



وقد كان من اجابته ان لا يثبت له في هذا القول  
 لم يرد عليه في قوله تعالى **فَقَالَ** فاستحق له ليس يوقف  
 المعنى ان لا يثبت له في هذا القول **فَقَالَ** جواب لما تقدم **قَالَ**  
 على استحقاقه على الشياخ ما بعده وقد اقرب بعضهم  
 ووقف على معنى ان لا يثبت له على استحقاقه على استحقاقه قالت نقله  
 السجاء ونذكر من بعضهم ولعله جعل قوله على استحقاقه لا مقدم  
 من قال ان قاله في شجرة لانها كانت تريد ان تدعوه اياها  
 حتى تمها وما قدرى ان يحجبها ام لا وهو وقف جيد والجرود وصله  
 سقيت لنا **حسن** عليه القصص ليس يوقف لان جواب لما يات بعد  
 لا تحف **جاء** الظاهر **كاف** ومثله الامين ثماني **حسن** ومثله  
 من عندك وكذا الشق عليك **الصلح** **حسن** ما قبله بين وبينك  
**كاف** ثم يتبدى ايمت الاجلين وما رايدة والتقدير يراي الاجلين  
 فاي شرطية منصوبة بتفسيث وجوابها قاعدا وان على  
 وعلى **تام** لانه اخذ كلام موسى ثم قال ابو المرائين نعم والله على  
 ما تقول وكيل وكيل **تام** وقيل كاف **نار** **حسن** امكثوا **جاء**  
 نار الثاني ليس يوقف لحرف الترجي بعده وهو في المقلوب كلام  
 كي وكذلك لا يوقف على من النار لحرف الترجي لانه في التعلق  
 كلام كي تصطلحون **كاف** ولا وقف من قوله فلما اتينا الى عصا  
 لا انفصال الكلام بعينه ببعض فلا يوقف على الامين ولا على من  
 الشجرة ولا على رب العالمين لمعطى ما بعد الاخير على ما  
 قبله وان تفسيرية وكسرت اني لا استبعد في المقسّر  
 للنداء **حسن** وقيل كاف ولم يعقب **كاف** ومثله لا تحف  
 فصلا بين البشارتين وتنبيهها على التعمين من الامتنان

حسن ومثله

حسن ومثله من غير سؤالي **حسن**  
 ان يتكلمون **حسن** يعصم قتي **حسن**  
 جواب قوله فار له والرفع على انه من قوله **قَالَ**  
 وبالرفع قراءته مرة وعاصم وعلي تراها يوتت على رءوسها  
 بالجزم ان يكذبون **كاف** بايتنا **تام** ان علفت بايتنا  
 يصطلحون وان علفت بالغالبون كان الوقف على اليكما وينتد  
 بايتنا على ان ال ليست موصولة او موصولة واسم فيه  
 والمعنى انما ومن اتبعكم الغالبون بايتنا فبايتنا اهل  
 في القصة تبيينا وهذا غير مد يد لان النجاة بمنع التبرين  
 بين القصة والموصولة لان القصة تمام الاسم فكانت قدمت  
 بعض الاسم وانت تنوي التأخير وهذا يجوز قاله لاختر  
 ومحمد بن جرير لان اضافة الكلمة الى الايات اولي من اضافة  
 عدم الوصول اليها لان المراد بالايات العصى وصفاتها  
 وقد علموا بها الشجرة واما يجوز ما قاله لو كان بايتنا غير داخل  
 في القصة وتكون تبيينا هذبة تقديم القصة وتقرينها  
 واما حذف الموصول وانما صلتة عوضا عنه ودليلا عليه  
 نحوان المعدقين والمصدقات واقرضوا الله اي والذين  
 اقترضوا الله فهو ساين كقول الشاعر  
 فمن يما يجوز رسول الله منكم وميدحه وينصره سواد  
 يريد ومن يمدحه وايضا يجوز الوقف على اليكما ثم يبتدي  
 بايتنا او جعل بايتنا قسما وجوابه فلا يصطلحون قدما  
 عليه ورد هذا ابو حيان وقال جواب القسم لا يدخله  
 القار وان جعل جوابه محذوف اي وحق اياتنا التخليق

Copyrighted material







و فی ہر وقت

وليس بوقف ان جعلته ما هو مرسى بل انما هو مرسى في القلعة هي  
اي ما كان لهم الخيرة فيه ويكون مختار فاما في قوله ان جعلته  
مصدرة اي مختار اختيارهم الخيرة **تام** على القولين  
**كاف** ومثله يعلون لا الا الاصر **حسن** ومثله والاحمر  
وله الحكم **جاء** ترجعون **تام** الي يوم القيمة ليس بوقف في الوصف  
لان جواب الشرط لم يأت فيها وهو من واعاد الاستفهام للتوكيد  
كما اعاد ان في قوله اي بعدكم انكم اذ امتم وكنتم ترابا وعظاما  
انكم مخزونون **بعضا** **كاف** ومثله تسمعون تسكنون فيه **كاف** ومثله  
انما تصرون والتمار ليس بوقف لان ما بعده وهو لتسكنوا فيه  
علية لما قبله وهو الليل وقوله ولتستقوا من فضلة علة التمار  
تشكرون **تام** ومثله ترعون برهانكم **حسن** ومثله لله يفترون  
**تام** فبني عليهم **حسن** ومثله اولي القوة ان علق اذ بعده ويكون  
من عطف الجمل وليس بوقف ان جعل العامل في اذ ما قبله لان  
**حسن** الفرحين **كاف** الدار الاخرة **حسن** ومثله من اله يا زكيا كما  
احسن الله اليه في الارض **كاف** ومثله المفسدين وكذا اعلى علم  
عندي وقيل الوقت على علم ان نصب الوقت عندي بفعل مقدر اي  
عليه من عندي قال سعيد بن المسيب كان موكب علي علم الكهبا  
فعلم يوشع بن نون ثلاثة وعلم كالب بن يوحنا ثلاثة وعلم  
قارون ثلاثة فخذ مما قارون حتى اصاف عليهما الى علة وقيل علم  
عندي اي صفة الذهب والفضة انتهى التكرار واكثرهما  
**كاف** المجرمون **تام** في ربيته **حسن** لعدم العاطف مثل ما اول قارون  
ليس بوقف لان ما بعده من قول الذين يريدون الحياة الدنيا ولو  
ابتدانا به لحكنا به ذر عظيم قاله السجادة في عظيم **كاف**



کلمہ



وحرف واو غير الحاء فان ما بعده من قول الذي اولوا العمل  
 فان كان من قول الله تعالى كان ثابثا الصابرون **تام** الاخر  
 من دون الله **حاشا** من المنتمين **كاف** وقد اختلف في و كان  
 ففصلها كلفان وفي كلمة وكان كلمة وقيل وفيك حرف وانه  
 حرف وقيل وفي اسم فعل مضارع وكانه حرف فالاول قول  
 الخليل وسيبويه انها كلمتان ومعناها الم ترائد وقيل وفي  
 مختصرة من ويكف فالكاف ضمير مصناف اليه ومعناه انك  
 لم تفعلت كذا وكان الكسائي يقف على وفي ويبتدي كان وهذا  
 هو المشهور وهو كالاول ويشهد به قول الفراء حدثني شيخ  
 من اهل البصرة قال سمعت اعرابية تقول لزوجها ابراهيم  
 ريك فقال ويكف انه راء البيت معناه اما ترى راء البيت  
 ومعناها ما اعجب لعدم تلاح الكافين وتارتع لتارون  
 وقيل الكاف في ريك حرف خطاب وانه حرف واصلا وريك  
 انه مخذفة اللام وانتملة الكافيات وكنت وفي متعصلة  
 بكاف التشبيه لكثرة الاستعمال فيكون معنى ريك التعجب  
 فان قيل لم وصلوا اليها بالكاف وجعلنا حرفا واحدا وعما حرفان  
 قيل لم يكثر بها الكلام جعلنا حرفا واحدا كما جعلوا ابراهيم حرفا  
 واحدا في الصحف وعما حرفان وهما في الصحف ويكافيه حرف  
 واحد ومعنى ريك التثنية وكان كلمة وخينذ يسوع الوقت  
 على وفي والمعنى تنبه وانزعجوا راجع عما انت فيه وقيل  
**كاف** لا يبتدأ بالواو **كاف** بنا **حاشا** لا يبتدأ بالكافون **تام** وانما  
**حسن** للفتن **تام** خير منها **حاشا** وقال يحيى بن نصير القوي لا يوقف  
 على احد المزد وجين ولا العادلين حتى ياتي بالثاني والاولي

وروى عن خطاب للجماعة الذين لم يسموا شيئا وكان  
 واحدا في فليس هو خطاب بالثاني فحينئذ يسمون  
 المشركين لم يكونوا يسمون الا بالثاني فحينئذ يسمون  
 وهم الصواب فيكون على الصلوات والصلوات لا يسمون  
 ولا يسمون ولا يسمون ولا يسمون ولا يسمون ولا يسمون  
 ولا يسمون ولا يسمون ولا يسمون ولا يسمون ولا يسمون

الفصل بين ما ولا يقطعهما بجملة **تام** الى قوله تعالى  
 اي الى مكة فطاعوا من غير خوف وقيل الى الجنة والصلوات  
**تام** من ركب **كاف** النكر من **حسن** على ان يثبت ما بعده وليس  
 موجبا لثبته فلو كان ظهيرا للمعنيين ولا يكون من الشرطين  
 وكذا لا تدفع مع الله اليها اخر لعصمة الاشياء عليهم الصلوة  
 والسلام من الشرك قبل النبوة وبعد ما اجتمعوا بعد انزل  
 اليك **حسن** وانما الاربعة **حاشا** من الشرطين **كاف** على استيفاء ما بعده  
 اليها اخر **حسن** ولا يوصل بما بعده لان وقتله يومهم ان لا اله الا هو  
 صفة لا اله الا هو وليس كذلك لا اله الا هو **تام** وشبهه الاوجه  
 والمراد بالوجه الذات اخر السورة **تام** والعامية بينا ترجمون  
 للمفعول ويعني على بناء للمفاعل **سورة العنكبوت ملكية**  
 لم تقدم الكلام عليها ان يتركوا **حاشا** ان قد مرت ما بعده  
 احسبوا ان يقولوا وليس بوقف ان قد مرت العميان يتركوا  
 لان يقولوا او علي ان يقولوا اي احسبا فتم الترك لاجل  
 تلمظهم بالاجمان قاله النكراوي ان يقولوا انما ليس بوقف  
 لان وعلم لا يفتنون جملة حالية ولا يتم الكلام الا بها لا يفتنون  
**كاف** من قبلهم **كاف** وقيل **تام** لان قوله ولقد فتنت اص  
 وقوله فليعلمن يستعمل مفتعل بالوقف بينهما لذلك  
 الكذبين **كاف** لان ام حسب في تاويل الاستيفاء اي احسب  
 ان يسموننا وهم **تام** ما يحكمون **تام** فان اجل الله لا ت **كاف** العظيم  
**تام** لنفسه **كاف** العالين **تام** سياتهم **حاشا** يعلمون **تام**  
**حسن** ومنه فلا تظنهما الي مرجعكم ليس بوقف لما كان  
 الغاء تعلمون **تام** ومنه في الصالحين كعذاب الله **تام** نالنا علم

Copyright







لما كان يوم الجمعة الحزينة في سنة ١٠٠٠ م انفسه طارون بمعدن  
اي رعدية طارون وقمرن وحامان وجانزان عطف على القسا  
من قولنا **كان** في سنة ١٠٠٠ م الرعدة وهي في سنة ١٠٠٠ م  
**حسن** باليه سنة ١٠٠٠ م في الارض سلقين **كان** ونصب  
فلا يأخذ ثانية **حسن** حاصبا **كان** ومثله الصيحة وكذا الارض  
واغرتنا **حسن** تفصيل الانواع العذاب قاله في ارسا عليهم  
الحاسب وهو الحارة فقوم لوط قال تعالى انا ارسلنا عليهم حاصبا  
الا لوطا نجيا من سحر والذي خست به الارض تقارون  
والذي اغرقوا قوم نوح يظنون **كان** وقف الاقشش على كثر العكبر  
وخولف لان الجملة بعدة تفصيل صفة بامبار التي ولو جعل  
التسبيه عاملا والجملة حالا لكان الوصول اولى حتى لا يحتاج الى  
الانصار ووقف انوحا تم على اتخذت بيتا لانه قصد بالتسبيه  
نسجها التي تحمل من غزلها فهو في غاية الوفاء والضعف  
ولا فائدة فيه وهي مع ذلك تعتمد عليه وتكون فيه ولا تنفع  
لها فيه كعاد الاصنام لا تنفع لهم فيها اتخذت بيتا **كان** لبيت  
العنكبوت **كان** على ان جواب لو محذوف تقديره لو كانوا يعلمون  
وهو الاصنام لا اتخذوها اي لما اتخذوا من يضرب له بعدة  
الامثال لعقارته يعلمون **كان** لم تقرأ دعون بالقوتية لان المعنى  
قل لهم يا محمد وكاف على قراءه من قرا يدعون بالحقية قرا ابو عمرو  
وعاصم يدعون بيا الحسية واليا قون بالخطاب من شيء **كان**  
على استئناف ما بعده التحريم **كان** للناس **كان** العلمون **كان** بالحق  
**كان** للمؤمنين **كان** من الكتب **كان** راقم الصلوة **كان** ما قبله  
والمنكر **كان** اي ولذا كوا انما لكم البؤس ذكرتم اياه قاله

ابو عباس

ابو عباس ما تفسر **كان** في قوله **كان** في قوله **كان** في قوله **كان**  
بعده فليروا منهم **كان** وانزل اليكم **كان** في قوله **كان** في قوله **كان**  
له سلطان **كان** في قوله **كان** في قوله **كان** في قوله **كان**  
خبر به **كان** في قوله **كان** في قوله **كان** في قوله **كان**  
لا ابتداء بالنفي الكسرون **كان** في قوله **كان** في قوله **كان**  
الذي بعده في تاويل الجواب كانه قال لو كنتم قتلوا كتابا او كنتم  
يحيون **كان** في قوله **كان** في قوله **كان** في قوله **كان**  
**كان** في قوله **كان** في قوله **كان** في قوله **كان**  
اي حاتم يومئذ **كان** في قوله **كان** في قوله **كان**  
واستئنافا فالارض **كان** في قوله **كان** في قوله **كان**  
بالله ليس بوقف لان خبر الذين لم ياتوا **كان** في قوله **كان**  
الموضع **كان** في قوله **كان** في قوله **كان**  
ما بعده بالعذاب **كان** في قوله **كان** في قوله **كان**  
ان نصب بحيطه لان يوم طرف للاعاطة او جملهم **كان** في قوله **كان**  
ونقول باليون وجانز لمن قرا ويقول بالحقية وهو نافع واهل  
الكوفة والباقرن باليون **كان** في قوله **كان** في قوله **كان**  
**حسن** فاعبدون **كان** في قوله **كان** في قوله **كان**  
وكان لمن قرا بالقوتية من تحتها الانهار ليس بوقف لان حاله من حال  
ما قبله **كان** في قوله **كان** في قوله **كان**  
محذوف اي هم الذين او مبتدأ خبره وعلى راسهم يتوكلون وكذا ان  
نصب بامبار اعني وليس بوقف ان خبرنا للعالمين او بدلا  
منهم او نقفا يتوكلون **كان** في قوله **كان** في قوله **كان**  
مستقرة الى العذبة الا انه خروشا الغيد ولا يدخر من الحيوانات



الاحي والنبات والحيوان والانس بوقف لان قوله وانما كنتم  
عليه عيسى عليه السلام اذ لم يرد انه يورث بعض الدواب دون بعض  
بما يورث في الشجر والنبات والحيوان **كان** على استيفان ما بعده  
الاجل **تام** ليقول الله **حسن** فاني يوفكون **تام** ويعدله **كان**  
هلم **تام** يقول الله **حسن** قل الحمد لله **تام** لانه تمام القول ومثله  
لا يقولون **تام** اللهم ولعب **كان** لهي الحيوان **حسن** لو كانوا يعلمون  
**تام** اي لو علموا حقيقة الدارين لما اختاروا الاثم الفاني على  
الحيوان الباطية ولو وصل لصار وصف الحيوان معلقا بشرط ان لو  
علموا ذلك وهو محال قاله الشجاعندي والحيوان والحياة بمعنى  
واحد وقد رابوا المعنا وغيره قبل البتة امضا فاني وان حياة  
الدار الاخرة وانما قدروا ذلك ليتطابق البتة والخبر له الدار  
**كان** ومثله يشكون من جعل الام لا يكفر والام الامر بمعنى التمدد  
وليس بوقف من جعلها لام كي بما يتنهم **حسن** لم تكن لام  
وليتنهم على استيفان الامر بمعنى التمدد وبها قرأ ابن كثير  
وهزة والكسائي وليس بوقف من تنهم ما لعطف ذلك على  
ليكنوا او يوقف على وليتنهم او بغير ما قرأنا نافع وعاصم  
وابن عاصم وابو عمرو وهي محتملة بان تكون لام كي اولام الامر  
والمعنى لا فائدة لهم في الاشياء الا الكفر والتمتع وليتنهم  
**كان** على الوجهين لان سوف للتهديد فيبتدأ بها الكلام لانها  
لتاكيد الراجح منقوص يملكون **تام** للابتداء بالاستفهام من حوالهم  
**كان** يكرزون **تام** لما جاء **كان** للذكرين **تام** لان والذين مبتدأ خبره  
جملة القسم المحذوف وجوابه لتهدد بينهم خلافا لقلبهم  
زعم ان جملة القسم لا تقع خبرا للمبتدأ سبنا **حسن** اخر السورة

تام

**تام** سورة الروم **حسن** عليها اربعة عشر آية  
وهي وفها ثلاثة الاف ومئماية واربعية وثلاثون حرفا وثمانيا  
ما يشبه الفواصل وليس بعدد ود اياها موضع  
وان السيل ايتها تسع وخمسون اوسون اية **الم** تفت  
الكلام عليها في ادنى الارض **حسن** سيغلبون ليس بوقف لان  
قوله في بعض سنين ظرف لما قبله في بعض سنين **تام** عند اي حاتم  
ومن بعد **كان** عند الاقصر ونافع واي حاتم ان لم يجزسا  
بعد منصوبا بما قبله بنصر الله **حسن** من يشا **حسن** ما قبله  
وهو اسراية الرحيم **كان** وقيل تام ان نصب ما بعده بفعل  
مضمر وليس بوقف ان جعل العامل في المصدر ما قبله وحينئذ  
لا يوقف على من يشا ولا على الرحيم بل على وعد الله ومن قرأ وعد  
الله في الشاذ برفع الدال بمعنى ذاك وعد الله كان الرقت على  
الرحيم تاما لا يخلف الله وعدة ليس وقفنا حرف الاستدراك  
وهو استدراك الاثبات بعد النفي او النفي بعد الاثبات فما  
بعد متعلق بما قبله لا يعلمون **تام** من الحيوة الدنيا **حسن**  
تغلبون **تام** في انفسهم **جاء** لان الفكرة لا تكون الا في النفس وقيل  
ليس بوقف بل هو متصل بقوله ما خلق الله السموات واجل  
مسي **حسن** وقيل تام لكرزون **تام** من قبلهم **حسن** واثارة الارض  
قال يحيى بن نصير الغوري وهو احسن ما قبله على استيفان ما  
بعد مما عروها **جاء** بالبينت **جاء** وقال ابن نصير تام بظان  
**كان** ولم لغريب الاخبار بابت الله **حسن** يستهزون **تام** يعيده  
**كان** لم قرأ جمعون بالفوقية لانما له من الغيبة في الخطاب  
وهي قراءة العامة وليس بوقف من قرأه بالتحسية وهي قراءة

٢٣٧



وہابی پیروں کا

ثم قال تعالى من الارض اذا نسفتم في يومئذ ما تدرى الارض الا نسفتم في يومئذ ما تدرى  
هذا الوقت فتبين ان ما به والادلاء في يومئذ ما تدرى هذا الوقت فتبين ان ما به  
الاولى عند الخليل وسيبويه اذا نسفتم في يومئذ ما تدرى هذا الوقت فتبين ان ما به  
اذا قيل ان الارض اذا نسفتم في يومئذ ما تدرى هذا الوقت فتبين ان ما به  
من ان الارض اذا نسفتم في يومئذ ما تدرى هذا الوقت فتبين ان ما به  
الباقية والعظام العظيمة والعروق المتفرقة والدمج المستطلة  
قوموا الى ما سيعبر العرة فتخرجون **تأم** والارض **تأم** على  
استئناف ما بعده فتخرجون **تأم** ثم يعيده من اهلون عليه **تأم**  
واهلون ليس للتفصيل بل هي صفة بمعنى فاعين كقوله انه اكرم يعني  
تبعوا كما قال الفرزدق ان الذي سمك السابني لسانه  
فينادي عامه امرؤا طولا اي عزير طويل وقيل الصغير في علمه  
يعود على الخلق اي والعود اهلون على الخلق وقيل يعود على الخلق  
اي والاعادة على الخلق افون اي اعادته منبسطا بعد انشائه  
واعادته على الباري اي موافق الضميمة وله المثل الاعلا  
ورسموا الاعلا بلام الف كما تزي والارض **كاف** في استئناف ما بعده  
الحكيم **تأم** من انفسكم **من** كخيفتكم انفسكم **احسن** ما قبله يعقلون  
**تأم** يعود على **من** من اصل انه **كاف** من نصيرين **تأم** حيفا **كاف**  
لان فطرت منصوبة على الاعوا اي الرمواف فطرت الله ورسموا فطرت  
الله بالما المودة كما تزي فطر الناس عليها **حسن** رسله خلق الله  
الدين القيم ليس بوقت لحرف الاستدراك بعده لا يعملون **كاف**  
ان نصب ما بعده بمقدر تقديره كونوا منسبين اليه والله ليل  
على ذلك قوله بعد ولا تكونوا من المشركين وقيل منسبين وقد







وان كان الخطيب يفتي في كلامه من ان الله عز وجل  
 خلق الانسان من نوره من نور له بعد موتها **حسن**  
 في قوله **تامة** فترأوه من غير البس بوقت لان الكلام في ان  
 البس يسمي خذون وجوابه لظهوره بغيرون **تامة** لا يسمع  
 الحق **حسن** على قراءة ابن كثير ولا يسمع الثانية بالياء الفتحة  
 ورفع الهم والقسم بالرفع الدعاء وليس بوقت على قراءة الشيخ  
 بالفتحة المضمومة واسر الهم والقسم بالنصب لتقلو ما بعد  
 بما قبله من الخطاب مدبرين **كاف** من ضللتهم **حسن** ومثله  
 بالفتحة نزلون **تامة** من ضعف **جاء** ومثله قوة وكذا رشيقة  
 ما بال **كاف** القدير **تامة** المبرسون ليس بوقت لان الذي بعده  
 جواب القسم وهو ما يثبوا وغير ساعة **حسن** بكون **كاف** ومثله  
 اليوم البعث **لا** استلاف الجملتين والفاية قوله فهذا يوم البعث  
 جواب شرط مقدم يدل عليه الكلام مقدمه ان كنتم سألين  
 او متكون يوم البعث فهذا يوم البعث ويوم البعث ليس  
 بوقت حرف الاستدراك بعده **لا** يعلمون **كاف** بعد رتم **جاء**  
 يستعقبون **تامة** من كل مثل **كاف** بآية ليس بوقت لان ما بعده  
 قد قام مقام جواب القسم والجواب مبطلون **حسن** لا يعلمون  
**كاف** حق **جاء** اخر السورة **تامة** **سورة لقمان ملكية**  
 وقيل الا قوله ولوان ما في الارض من شجرة اقلام لا يستل  
 قد في كل بيت احساية وثان واربعون كلمة وحرف فيها  
 الفان ومائة وعشوة احرف وليس فيها شيء مما يشبه  
 النواصل منها ثلاث او اربع وثلاثون آية **الهم** تقدم الكلام  
 الحكيم **كاف** لم يقرأه مني ورحمة بالرفع يتقدم من هو هدي

بلغ شيا به على اصل

ورحة

ورحة وليس الوقت من رحة من رحة **حسن** وانما خلق من  
 وايات خبر او عهدي ورحمة خبر انما ليا نحو الر ان خلق طاهر  
 اي اجمع فيه الوصفان وكذا ليس الحكيم بوقت ان نصب **حسن**  
 ورحمة على الحال من ايات وخبر تلك او ليعبر على خبر  
 من ربه **حسن** من يجل الذين يعيرون المرافاة الثلاثة الرضة  
 والنصب والخرفان رفعت الذين بالابتداء والخبر او ليعبر كان  
 الوقت على المسند تاما وكذا ان نصب يتقدم برأعي او اجمع  
 وما زلة خبر مفعلة للمحسنين او بد لاسم او بيان او فعلن  
**تامة** ان جعل او ليعبر مبتدا وخبره من ربه وجا نرا ان جعل  
 خبر الذين من ربه **جاء** المعلنون **تامة** باتفاق على جميع الوجه  
 بقوله **حسن** لم يرفع ويخذهما سنا نفا من غير عطف  
 على العتلة وليس بوقت من نصبها عطفا على ليضلل وبما قرا  
 الاخوان وحضر والياقون بالرفع عطفا على يشترى فهو  
 صلة **حسن** وقال ابو عمرو كان مبدى **تامة** ولا يوقت  
 على مستكبر او لا على وقرا ان جعل بشره جواب اذا وان  
 قبل وفي مستكبر اجواب اذا كان الوقت على وقرا **الهم**  
**تامة** حيث السمع ليس بوقت لان هلدين حال ما قبله هلدين  
 بها **حسن** ان نصب وقد يعقد راي وقد علم الله ذلك وقد  
 وقيل لا يوقت عليه لان ما قبله عامل فيه في المعنى وقد الله  
**كاف** الحكيم **تامة** ثرونها **حسن** والحمد في قدرة الله تعالى وقا ابن  
 عباس لما عذ لا يورنها ان تشدكم **جاء** ومثله من كل دابة  
**كريم** **تامة** عند خلقهم **حسن** وليس تاما كانه قال هذا الذي  
 وصفه من خلق الله ونج بذلك الكفار واظهر حجة عليهم

Copyright















وحاشا له ان يوقف على الوقف في لاله وقرنا نافع وعاصم  
 في الوقف حتى ياتي عاصم باللائحة وسلا ووقفه موافقة للرسم  
 لا يوقف في الوقف كدسته الموقوف ليس يوقف لانه انك  
 بطريق الوقف والابتناء شديدا **كاف** انه قد رسم اذ فصلا  
 محضرا لانه به وادكر اذ ليس يوقف ان عطف اذ على الاول  
 وعليه فلا يوقف على من اذ الاول الى غير ذلك اتصال الكلام  
 بمضمونه ببعض الكلام في غير ذلك كالقلام في شديدا لان بعده  
 اذ فارجهوا **حس** ومثله ان يوقف عورة فصلا بين كلام المتكلم  
 وكلام الله تكديبا لهم وما هي بغيره **كاف** ومثله الاقرار بالاثومها  
**حس** وقيل ليس يوقف لان قوله وما تكلموا مع ما قبله جواب  
 لقول اي لا توالوا العرب مشرعين عن لا يوقف قرنا نافع واي كشر  
 بالعقر والباقي بالمدد الا يوقف **تام** الادبار **كاف** **سولا تام**  
 القرار ليس يوقف لان قوله ان نورتم شرط قد قام ما قبله مقام  
 جوابه اعلم الله من قرآن قراره لا يجتمع من الموت كالمسح التزم  
 من الموت قرارهم من ديارهم ومثله ذلك يقال في قوله او القتل لان  
 ما بعده قد دخل فيه ما قبله لان واذا عطف على ما قبله وحسن  
 استحسن الوقف عليه راي ان ما بعده مستأنف وان جواب  
 الشرط محذوف لانه لا ينفك عليه اي ان نورتم من الموت  
 او القتل لا ينفك القرار لان محي الاجل لا يدمنه الا قليلا **كاف**  
 ومثله رحمة ولا نصير **تام** فتم الينا **جاء** الا قليلا **كاف** ان  
 نصبت الشجرة على الدمام بفعل مضارع يوقف على الشجرة كقول  
 فابن سفيان ثمان تمر وواحد على يمينه لقد نطقت لطلوع الافاق  
 افان غوف لا احاول غيرهما وجوه قرود يفتني من تحادغ

اي اذكر

اي اذكر وجوه لغيره في الوقف في لاله وقرنا نافع وعاصم  
 من القتيبة في الوقف وان جعل طالا من الوقف في الوقف  
 الموقوفين في حال ما يمشون على الوقف في الوقف في الوقف  
 من القائلين اي في الوقف في الوقف في الوقف في الوقف  
 ففي بعض الوقف في الوقف في الوقف في الوقف في الوقف  
 القصة المصنعة الدين واللام اقبلا نحو خليل واخل وصعدت  
 وافند قاذف كان القياس اشيا لكنه سمع ايضا **حس** عليكم  
**كاف** يظرون اليك **حس** على استئناف ما بعده وليس يوقف ان جعلت  
 ما بعده جملة في موضع الحال من الموت **كاف** حداد **حس** ان جعلت  
 ذم الاخلاص فاعمل سلفكم على الخير **حس** لم يوقف **حس** ما قبله  
 على استئناف ما بعده اعمالهم **جاء** **كاف** ومثله لم يوقف لان  
 بالشرطية الاعراب **جاء** وليس يوقف ان جعلت لكون حالها  
 قبله فكانه قال بادون في الاعراب سائلين عن اخبار من قدم  
 من المدينة قروا وجينا عن اباكم **حس** الا قليلا **تام** اسوة  
 حسنة ليس يوقف لان لم كان بدل من الكاف في لكم وكذا لا يوقف  
 على اليوم الاخر لمعطف ما بعده على ما قبله كثيرا **تام** لا يوقف  
 قصة الاعراب الا جواب ليس يوقف لان قالوا جواب لما وهكذا  
 لا يوقف الى ورسوله الثاني فلا يوقف على ورسوله الاول للمعطف  
 ورسوله الثاني **كاف** على استئناف ما بعده ومثله وتسليما  
 من المؤمنين رجال ليس يوقف لان ما بعده صفة لما قبله فلا  
 تقطع الصفة عن موصوفها عليه **حس** ومثله من ينظر على استئناف  
 ما بعده وليس يوقف ان جعلت الواو للحال اي والحال انهم غير  
 مسة لغير تبدل ولا تبدل **كاف** ان جعلت اللام في الجزاء المقسم

٢٤٤



















لا يعلمون **كاف** مثله **كاف** لا يستقيمون **كاف** لا يعلمون  
ويجاب له محذوف تقديره لا راية امرا عظم الا يعلمون  
القول **كاف** ومثله **كاف** امون **كاف** وقد اجتمعوا **كاف** اذ ان  
في اعناق الذين كفروا **كاف** يعلمون **كاف** متروك حاله **كاف** لا يعلمون  
القول بما قبله **كاف** كفرون **كاف** واولاد **كاف** ولا كرامة بالابتداء  
بما بعده **كاف** لانه حكاية عن كلام الكفار والقار فيه بمقتضى معنى  
ذلك بعد بين **كاف** ويقدر ليس بوقت يتعلق ما بعده بما قبله  
استدراكا وعطفا لا يعلمون **كاف** في ليس بوقت لانه لا يستد  
بادة الاستثناء **كاف** لان اوليت مبتدأ مع التثنية  
امون **كاف** محذوف **كاف** ويقدر له **كاف** وتام عند اي حاتم للابتداء  
بالنفي ومثله فهو يخلطه **كاف** والواقي **كاف** ان نصب ويوم بفعل  
مقدرا كانوا يعبدون **كاف** واكفي منه الجز وعنده اي حاتم تام  
موسون **كاف** ولاضرا **كاف** على استئناف ما بعده وليس بوقت ان  
جعل ما بعده متصلا بما قبله تكذبون **كاف** اباؤكم **كاف** ومثله  
الا انك مفتر **كاف** سحر بين **كاف** يد رسوينا **كاف** ومثله من نذير  
من قبلهم ليس بوقت لان الجملة بعده حال ما استينهم **كاف** فكلدوا  
رسلي **كاف** لاستئناف التوبيخ تكبر **كاف** بواحدة **كاف** عند نافع  
اي بكلمة واحدة **كاف** يجعل ان تقوموا في محل خبر مبتدأ محذوف  
اي هو ان تقوموا وليس بوقت ان جعل ان تقوموا تفسير القول  
بواحدة وتكون ان في موضع خبر بد لامر قوله بواحدة لانه  
لا يفصل بين البدل والمبدل منه ثم تفكر **كاف** **كاف** اي عمل  
كان محذوف في الله عليه وسلم ساعرا او كذا ابا او محذوف تام قال  
الله ما يصالحكم من حنة **كاف** لاستئناف النفي ومن حنة

لا يعلمون

لا يعلمون **كاف** مثله **كاف** لا يستقيمون **كاف** لا يعلمون  
ويجاب له محذوف تقديره لا راية امرا عظم الا يعلمون  
القول **كاف** ومثله **كاف** امون **كاف** وقد اجتمعوا **كاف** اذ ان  
في اعناق الذين كفروا **كاف** يعلمون **كاف** متروك حاله **كاف** لا يعلمون  
القول بما قبله **كاف** كفرون **كاف** واولاد **كاف** ولا كرامة بالابتداء  
بما بعده **كاف** لانه حكاية عن كلام الكفار والقار فيه بمقتضى معنى  
ذلك بعد بين **كاف** ويقدر ليس بوقت يتعلق ما بعده بما قبله  
استدراكا وعطفا لا يعلمون **كاف** في ليس بوقت لانه لا يستد  
بادة الاستثناء **كاف** لان اوليت مبتدأ مع التثنية  
امون **كاف** محذوف **كاف** ويقدر له **كاف** وتام عند اي حاتم للابتداء  
بالنفي ومثله فهو يخلطه **كاف** والواقي **كاف** ان نصب ويوم بفعل  
مقدرا كانوا يعبدون **كاف** واكفي منه الجز وعنده اي حاتم تام  
موسون **كاف** ولاضرا **كاف** على استئناف ما بعده وليس بوقت ان  
جعل ما بعده متصلا بما قبله تكذبون **كاف** اباؤكم **كاف** ومثله  
الا انك مفتر **كاف** سحر بين **كاف** يد رسوينا **كاف** ومثله من نذير  
من قبلهم ليس بوقت لان الجملة بعده حال ما استينهم **كاف** فكلدوا  
رسلي **كاف** لاستئناف التوبيخ تكبر **كاف** بواحدة **كاف** عند نافع  
اي بكلمة واحدة **كاف** يجعل ان تقوموا في محل خبر مبتدأ محذوف  
اي هو ان تقوموا وليس بوقت ان جعل ان تقوموا تفسير القول  
بواحدة وتكون ان في موضع خبر بد لامر قوله بواحدة لانه  
لا يفصل بين البدل والمبدل منه ثم تفكر **كاف** **كاف** اي عمل  
كان محذوف في الله عليه وسلم ساعرا او كذا ابا او محذوف تام قال  
الله ما يصالحكم من حنة **كاف** لاستئناف النفي ومن حنة

٢٤٩

Copyrighted material





















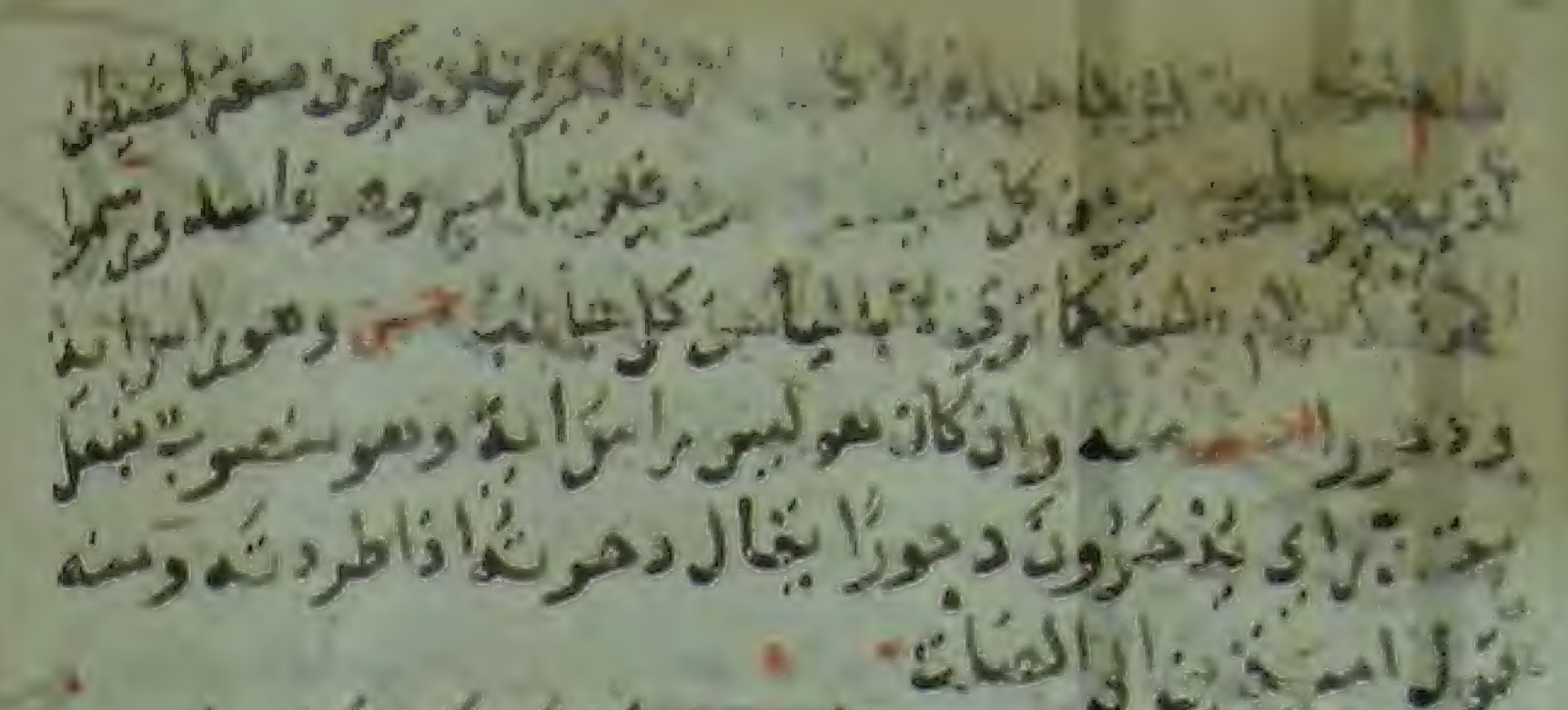












و از و بهم

Con







في قوله **كان** في راسه السبعون الف كما نرى في  
عنه **كان** في راسه السبعون الف كما نرى في  
عليه من آدم حين انزل من الجنة وقيل في عطف  
كان في راسه السبعون الف كما نرى في  
**كان** في راسه السبعون الف كما نرى في  
من الصالحين **كان** في راسه السبعون الف كما نرى في  
والوقت على هرون والعظيم والفيلين والسبعين والمستقيم  
وفي الاخرين وعلمون والمحسنين كلها وقوف كافية المؤمنين **كان**  
لانه اخر قصتها عليها الصلاة والسلام لمن المرسلين **كان** اذ علق  
اذ يحدون وجاز ان علق بما قبله الاستغفار **كان** الخلقين **كان**  
من قرأ الله بالرفع خبر مبتدا محذوف اي هو الله او الله مبتدا  
وربكم خبر وعلى القرائتين لا يرفع على ربكم لان قوله وربكم ابايكم  
معطوف على ما قبله وقراءة والكساي وحضر عن عامهم نصب  
الثلاثة على المدح او البدل من احسن او البيان وليس بوقت  
من نصب الله والباقي بالرفع وروي عن حمزة انه كان اذا وصل  
نصب واذا وقف رفع وهو حسن جدا وفيه جمع بين الروايتين  
الاولين **كان** في القرائتين المحضون ليس بوقت لحرف الاستغفار  
المخلصين **كان** في الاخرين **كان** لانه اخر قصته الياسين **كان** وهو  
بهمزة مكسورة واللام موصولة بياسين اي الياسين فجمع السويين  
الياسين معه وقرا نافع وابن عباس ان ياسين يقطع اللام والم  
في الرفع والمزة وكسر اللام كذا في الامام المنفصلة عن ياسين  
فيكون ياسين نبيا سلم الله على آله لاجله فيكون ياسين والياس  
اسمين لهذا النبي الكريم او اراد بالياسين اصحابه نبيا و اراد

ياسين

ياسين الشواهد  
في قصته الياسين وفي قصته  
لوراسين والباقي بعد ذلك واسكان اللام ليس  
اسما واحدا النبي مخصوص فيكون السلام على هذه القراءة على  
من اسمه الياسين اصله الياسيني كما شري استغفار تقصيرها  
حذفت احدي ياي النسب فلما جمع جمع سلامة التقاسم كان  
احدي الياسين وبالمجمع حذفت اولها لا لتقاء الساكنين فصار  
الياسين ومثله الاشرقيون المحسنين **كان** المؤمنين **كان** لانه اخر  
قصته الياسين المرسلين **كان** ان علق اذ يحدون وجاز ان علق  
بما قبله ليعين ليس بوقت للاستغفار بعد في الفيلين **كان**  
الاخرين **كان** في استغفار ما قبله مصحح **كان** وراسر آية وله تعلق  
بما بعده من جهة المعنى لانه معطوف على المعنى اي يحدون عليهم في الصبح  
وبالليل والوقت على وبالليل **كان** وعلى افلا تعقلون **كان** لانه اخر  
القصته لمن المرسلين **كان** ان نصب اذ يحدون والافيجور المشحون  
**كان** المحضين **كان** ومثله عليهم وكذا يحدون وسقيم ويقطون  
واويزيدون كلها وقوف كافية الى حين **كان** لانه اخر قصته فوتر  
عليه السلام زعم بعضهم ان قوله فاستغفتم عطف على قوله  
فاستغفتم اثم الله خلق اول السورة قال وان تباعد ما بينها  
انكار قرير البعث او لا ثم ساق الكلام موصولا ببعثه ببعضهم  
امره ثانيا باستغفارهم عن جعلهم الملائكة بنات الله ولاستغفار  
ان علم المعطوف ان يكون واخلاقا دخل عليه المعطوف عليه  
وعلى هذا فلا يكون يحدون فاستغفتم الاولى والثانية وقف لئلا

209



غير الاشياء كالشي  
 بعد الثاني ان يراهم  
 وقوله **كاف** وما فيه وحسنه على انراهم  
 فيقولون **حسن** ان جعلت ام مستطعة بمعنى بل وليس  
 بوقت ان عطف على ما قبلها **كاف** شاهدون **كاف** ولذا الله **حار**  
 لانه اخر كلامهم وما بعده من قول الله لكذبون **حسن** لمن قرأ الصلوة  
 بقطع المرأة مستطعا على سبيل الاستكثار والدليل على ذلك محيى اللفظ  
 في قوله ام لكم سلطان بين والاصل اصطنع وليس بوقت لمن قرأ  
 بوصول المرأة من غير تقدير مؤنة الاستفهام يكون اصطنع واخلاق  
 القول فكانه قال الا انتم من افكم لمقولون ولذا الله ويقولون امية  
 البنات على البنين فاصطنع بدل من ولذا الله وهي مؤنة عن ورس  
 وهي صبيغة فلا بوقت على كاذبون لانه محكي من قولهم على البنات  
 تحكون **كاف** على استئناف ما بعده تذكرون **حار** ومثله بين صلوة قد  
**كاف** ومثله نسا المحضون **كاف** مما يصفون ليس بوقت للاستئناف  
 بعده المخلصين **تام** بفتحة ليس بوقت للاستئناف **تام** عند  
 الاقتصار واي حاتم معلوم **كاف** ومثله السبحون وكذا الحمد لله  
 المخلصين فكفروا به **حسن** لا ابتداء بالتدبير يعلمون **تام** الم سلم  
**حار** لان ما بعده تفسير للكلمة المنصرون **كاف** هي استئناف ما  
 بعده الغالبون **كاف** حتى حين **حار** يسمون **تام** ومثله يستعملون  
 وكذا اصباح المذبح حتى حين **حار** يسمون **تام** سبحانه ورجع ليس  
 بوقت لان ما بعده بدل منه يصفون **كاف** ومثله الرسل لا ابتداء  
 بالحمد الذي يتبداه به الكلام وبه يختم اخر السورة **تام** فيها  
**سورة صرعية** كلها سبعائة وثنتان وثلاثون كلمة وحر

بلغ مقابلة على اصله

ثلاثة آلاف وستمائة وستون  
 وتماثون اية تقدم على الحروف واسيل السورة  
 للقسمة والقسمة لانه من جوده ان ينادى  
 ان الوقت والمعلم في جوابه سبعة اوجه **حسن**  
 كما يقال حقوا الله كذا انفعلي في الوقت على قوله ذي الذكر **كاف**  
 وليس بوقت ان جعل جوابه ان كل الاكذب الرسل ومثله  
 ايضا عدم الوقت ان جعل جوابه بل الذين كفروا به عسرة  
 وشقاق والوقت على هذه على شقاق **تام** وقيل جوابه عذوق  
 والتقدير والقرآن ذي الذكرنا الا ان كان عم هؤلاء الكفار  
 والوقت على هذه ايضا على شقاق وقيل جوابه كم اهلكنا والتقدير  
 لكم اهلكنا فلما طال الكلام مدقت اللام والوقت على بعد  
 من ترون وقيل جوابه انه هذا الرزقنا ساله من تعاد **حسن**  
 ابن عباس عن مر قال كان يجر اهلكه وكان عليه عرش الرحمن اذ انزل  
 ولانار وفي خبر ان موضح الكعبة كان فشا على الماقبل خلق الله  
 السما والارض وقال سعيد بن جبير عن يحيى الله به المولى بين  
 التفتين وقر المحسن صاويك الدال من المصاداة وهي المعارضة  
 يقال صاويك فلانا وهو امر من ذلك اي عارض القرآن بعلمك  
 وقاليلك فاعمل يا وامره وانتبه بنواهيته وقرا عيسى بن عمر  
 صاويك الدال لاجتماع الساكنين حركتهما باخف الحركات  
 وقيل صاويك فكلوب الخلق واستنما لها حتى امتوا به فسادوا  
**حار** وما هو **حسن** مندر عنهم **كاف** على استئناف ما بعده وليس بوقت  
 ان جعل ما بعده معطوفا على ما قبله كذا **كاف** على استئناف الا  
 الاستفهام وليس بوقت ان جعل متعلقا بما قبله متصلا به واحدا

ان ذلك ليس بوقت

Copyrighted material



في قوله تعالى  
 انما جاءكم ليعلموا  
 ان الله قد اراد  
 ان يهلككم  
 ولما اراد ان  
 يخلصكم

في قوله تعالى  
 انما جاءكم ليعلموا  
 ان الله قد اراد  
 ان يهلككم  
 ولما اراد ان  
 يخلصكم

تقديره وهذا انما يدل على ان الله قد اراد ان يهلككم  
 في اذ قالكم لاني قد اراد ان يهلككم ولما اراد ان يخلصكم  
 اذ اولى فلا يرقى على ان الله قد اراد ان يهلككم ولما اراد ان يخلصكم  
 ولا تحت **كاف** منه ولا يجمع بينهما على بعض **حسن** ومثله ولا يجمع  
 الصراط **كاف** ان هذا في **كاف** يراد **كاف** لانه راس **كاف**  
 وما بعد من تمام الحكاية **كاف** **حسن** اختلاف **كاف** وانما  
 جاز هنا وعلى يراد وان لم تتم الحكاية لانه اخراية ولطول  
 الكلام من **كاف** **حسن** للفصل بين كلام الكفار وكلام الله  
 في الحسن من ذكر عذاب **كاف** لان ام مستطعة بمعنى الف  
 الاستفهام كالأولي وليس يوقف ان جعلت عالمة وباشيها **كاف**  
 لقسم الاستفهام في الاسباب **كاف** من الاحزاب **كاف** ذوالاوتاد  
 ليس يوقف ان ومودعطوف على فوعون **كاف** **حسن** ان جعل  
 اوله مبتدا وليس يوقف ان جعل نعتا **كاف** **كاف** لا يبتدا  
 بعد بالنون وكذا عقاب **كاف** **حسن** من قواف **كاف** قواف  
 بفتح الفاضل الزمان الذي ما بين رفق يدك عز حشر الناقة  
 وردها وقيل هو ما بين الحلتين والمعنى من يدير يدير يحون  
 فيه من العذاب قواف الاخوان قواف بضم الفاء والباقيون يفتنهم  
 الحساب **كاف** على ما يقولون **كاف** عند ان جازم **كاف** **حسن** ان  
 اواب **كاف** **كاف** **كاف** ولو لم يزل بما بعد لم يحسن ان معنى  
 والطير محسورة اي مجموعة ولو اوقع حشر موقع محسورة لم يحسن  
 ايضا لان حشر يدل على الحشر شيئا وشيا ومحسورة يدل على الحشر  
 دفعة واحدة وذلك ابلغ في القدرة **كاف** **كاف** لان الذي  
 يقدره مبتدا اواب **كاف** الخطاب **كاف** **كاف** **كاف** ليس يوقف ومثله  
 في عدم الوقف المحراب لان الذي بعده ظرف في محل نصب بمحذوف

تقديره

تقديره وهذا انما يدل على ان الله قد اراد ان يهلككم  
 في اذ قالكم لاني قد اراد ان يهلككم ولما اراد ان يخلصكم  
 اذ اولى فلا يرقى على ان الله قد اراد ان يهلككم ولما اراد ان يخلصكم  
 ولا تحت **كاف** منه ولا يجمع بينهما على بعض **حسن** ومثله ولا يجمع  
 الصراط **كاف** ان هذا في **كاف** يراد **كاف** لانه راس **كاف**  
 وما بعد من تمام الحكاية **كاف** **حسن** اختلاف **كاف** وانما  
 جاز هنا وعلى يراد وان لم تتم الحكاية لانه اخراية ولطول  
 الكلام من **كاف** **حسن** للفصل بين كلام الكفار وكلام الله  
 في الحسن من ذكر عذاب **كاف** لان ام مستطعة بمعنى الف  
 الاستفهام كالأولي وليس يوقف ان جعلت عالمة وباشيها **كاف**  
 لقسم الاستفهام في الاسباب **كاف** من الاحزاب **كاف** ذوالاوتاد  
 ليس يوقف ان ومودعطوف على فوعون **كاف** **حسن** ان جعل  
 اوله مبتدا وليس يوقف ان جعل نعتا **كاف** **كاف** لا يبتدا  
 بعد بالنون وكذا عقاب **كاف** **حسن** من قواف **كاف** قواف  
 بفتح الفاضل الزمان الذي ما بين رفق يدك عز حشر الناقة  
 وردها وقيل هو ما بين الحلتين والمعنى من يدير يدير يحون  
 فيه من العذاب قواف الاخوان قواف بضم الفاء والباقيون يفتنهم  
 الحساب **كاف** على ما يقولون **كاف** عند ان جازم **كاف** **حسن** ان  
 اواب **كاف** **كاف** **كاف** ولو لم يزل بما بعد لم يحسن ان معنى  
 والطير محسورة اي مجموعة ولو اوقع حشر موقع محسورة لم يحسن  
 ايضا لان حشر يدل على الحشر شيئا وشيا ومحسورة يدل على الحشر  
 دفعة واحدة وذلك ابلغ في القدرة **كاف** **كاف** لان الذي  
 يقدره مبتدا اواب **كاف** الخطاب **كاف** **كاف** **كاف** ليس يوقف ومثله  
 في عدم الوقف المحراب لان الذي بعده ظرف في محل نصب بمحذوف

تقديره

في قوله تعالى  
 انما جاءكم ليعلموا  
 ان الله قد اراد  
 ان يهلككم  
 ولما اراد ان  
 يخلصكم

والنحية

Copy















في الامور التي لا تملكها الايدي في الارض ما هو عليه  
 الواسع وكذا ما هو عليه في السماء لا يولي الا بالباب **تام** من ربه  
**تام** يا خيرا اي اني من ربي بالحمد لله فلا سلام كن طبع على  
 قلبه او كن لم يمشح صدى من او ليس المشحون صدى من  
 منوحه الله كالتقاسي قلبه من مبدع او خبر ما هو عليه  
 وليس بوقت ان جعل قوسيل دليلا على جواب اني كن شئ  
 قلبه في قلبه وكنى بدليل قوله قوسيل للقاسية من ذكره  
**حسن** **تام** مثالي **حسن** على استئناف ما بعده وليس بوقت  
 ان جعل في موضع الصفة لكنا يا بخشون ربه **جاء** على استئناف  
 ما بعده وليس بوقت ان جعل معطوفا على ما قبله الى ذكر الله  
**حسن** ومثله قد ي الله وكذا من يشاء من هذا **تام** يوم القيمة  
**كاف** لحذف جواب الاستفهام وهو كن لا يتقي او كن هو آمن من القذا  
 او كن ياتي آمنا يوم القيمة تكسبون **كاف** لا يشعرون **حسن**  
 في الحياة الدنيا **كاف** للابتداء بالام لا يتدبر **تام** يتذكرون  
**جاء** ان نصب قرانا يا ضار فعل اي اعني او امدح وليس بوقت  
 ان نصب حالا من القران يتقون **كاف** لرجل **جاء** مثلا **كاف**  
 و**تام** عندا في حالتهم هذا مثل ضرب الله للكافر الذي يعبد  
 الهة شتى وللؤمن الذي لا يعبد الا الله الحمد لله **حسن**  
 للابتداء بحرف الاضراب لا يعلم **تام** يعبثون **جاء** تختصمون  
**تام** اذ جاء **حسن** للابتداء بالاستفهام للكافرين **تام** وقد  
 به ليس بوقت وذلك ان جبر الذي لم يات وهو اول  
 المتقون **تام** عند ربه **حسن** ومثله للمؤمنين لكونه راس  
 اية وان غلقت اللام بحذف كان تاما اي ذلك ليكن او لغيرهم

الله ليس بوقت ان تملك الايدي في الارض ما هو عليه  
 وليس بوقت ان تملك الايدي في السماء لا يولي الا بالباب **تام** من ربه  
 على قدر الامكان في ما يشاءون قاله الشافعي  
 الذي عملوا ليس بوقت لان ما بعده معطوف على ما قبله  
 به يعلمون **تام** للابتداء بالاستفهام بخاف عبده **حسن** على  
 القرائين اعني بالجمع والافراد والمراد بالعبد النبي صلى الله  
 عليه وسلم ولكن لما كان المراد النبي واتباعه جمع او ليس  
 هم المتقون من دونه **تام** عند نافتن للابتداء بالشرط ومثله  
 من عاد من مضى **حسن** ذي استقام **تام** ليقولن الله **كاف** من  
 دون الله ليس بوقت لان الذي بعده شرط قد قام ما قبله  
 مقام جوابه وكذا لا يوقف على ضربه لعطف ما بعده على  
 ما قبله باولان العطف بأو يصير الشئ كالشي الواحد  
 ربه **تام** حسبي الله **حسن** المتوكلون **تام** مكانتكم **حسن** اني  
 عامل **حسن** معناه للابتداء بالتمديد مع الفاعل تعلمون ليس  
 بوقت لان جملة الاستفهام مفعول تعلمون ومثله في عدم  
 الوقت بخبره لعطف ما بعده على ما قبله مقسم **تام**  
 بالحق **جاء** ومثله فلنفسه وكذا فعلها وقال يحيى بن نصير  
 القوي لا يوقف على احد القائلين حتى ياتي بالثاني  
 والاولي الفصل بين التوقيين بالوقت ولا يخلطها بوكيل **تام**  
 حين موتها ليس بوقت لعطف ما بعده على ما قبله اي وتوفي  
 النفس التي لم تمت في مقامها وفي مقامها **كاف** على القرائين  
 اعني قضي مسييا للفاعل ونصب الموت والفاعل مستتر  
 في قضي وقواضيه والكساي قضي مسييا للمفعول والموت

٢٦٥



الغلاف

بِهَ الْآيَاتِ نَعْبُدُكَ يَا رَبَّنَا وَنَسْتَعِيزُ بِكَ مِنَ الْآيَاتِ فَلَا يَسْتَعِيزُ  
لَا يَعْلَمُونَ كَافًا وَمِثْلَهُ يَكُونُ تَوَكُّبُوا الْأَوَّلِ وَالثَّانِيَةِ  
أَمَّا عَنْ التَّوَكُّبِ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِأَنَّهُ الْبُكْرُ الصَّادِقِينَ  
تَامَ بِهَ الْآيَاتِ نَعْبُدُكَ يَا رَبَّنَا وَنَسْتَعِيزُ بِكَ مِنَ الْآيَاتِ فَلَا يَسْتَعِيزُ



من انما هو من جنس واحد من جنس السموات  
 او من جنس واحد من جنس الارض  
 ومطلوب بالندب على الحال من السموات  
 بالنسبة ومثل ان من ثمانية عشر  
 بوزن واحد ومثل بالحق لا يظنون كان ومثل ما عطلت  
 بما يفعلون تام زمر احسن ومثل ابوابها لغايبكم هذا  
 كان ومثل على الكافرين خالدين فيها حسن على استئناف ما بعده  
 التكرير تام ووقف بعضهم على جهنم وابعد ازسوا بالرفع وبها  
 توري بعد من منهم زمر وزمر اجاب ومثل وفتحت ابوابها  
 وهو جواب حتى اذا وقيل الجواب محذوف تقديره ستروا بذلك  
 وهو بعضهم هذه الواو واو الثانية قال لان ابواب الجنة  
 تامة قال بعض أهل العربية الواو متجمة والعرب تفتح  
 مع حتى اذا كانا مع لما كانا تقدم في قوله وتلك للجهنم نادينا  
 معناه نادينا والواو لا تفتح الا مع هذين وقيل الجواب وقال  
 لهم خذوها والواو متجمة ايضا خالدين تام حيث فتا كاف على  
 استئناف ما بعده العلمين كاف ومثله حول العرش على  
 استئناف ما بعده وليس يوقف ان على ما بعده بما قبله  
 محذوف تام كاف لان الماضي لا يطف على المستقبل ومثله  
 في التمام بالحق على استئناف ما بعده آخر السورة تام

سورة اليوم من حكمة الاقوله الا الذين كفروا لا يمشون  
 فمدني كلها الف ومائة وتسع وتسعون كلمة وصورتها  
 اربعة آلاف وتسعمائة وتسعون حرفا ايها ثمانون او احدى  
 او ثلثة او خمس او ست وثمانون اية حس يسكنون الميم

٢٦٧

قال في الخلاصة  
 . وشذ حذف ان ونصب في سوا ما سرفا قبل منه ما عدل زكري  
 . ومنه الا بعد الزايم والحق الوحي وان استند اللغات هلالة محذوف  
 وتقديره هنا ان اغتد وقوله اقبح منصوب باغيد واعشد  
 معقول لتامورتي على اضرار ان الجاهلون كاف من قبلك جازر  
 للابتداء باللام القسم والوحي محذوف اي اوحى ما اوحى مع احتمال  
 ان الوحي جملة لين وعليه فليس يوقف لان جواب القسم  
 لم يات ومثله في عدم الوقف على ان ما بعده مع الذي قبله  
 جواب القسم وقري لتخبطن بنون العظمة وتلك مفعول  
 به من الخسوس كاف بل الله فاعيد حس من الشكرين تام حق  
 قدره تام على استئناف ما بعده وقول الحق وابو جنة قدرا  
 بتشديد الدال حق قدره بفتح الدال يوم القيمة حس  
 لمن رفع مطويت خبر والسموات والعامرة على رفع مطويت

خبراً







بان الرب يات في هذا الشعب في هذا الزمان ولا يات في هذا الزمان  
ويعلمون انهم لو ان الرب يات في هذا الزمان فينبغي ان يات في هذا الزمان  
فانهم يدعون الرب باسمه بطاع **كاف** قري ولا شفع بالرفق  
فانهم قالوا في عطف على موضع من جهنم ومن زائدة للتوكيد  
والجبر عطف على لفظ ههنا وقوله ولا شفع بطاع من باب  
على لاجل لا يمتد في بنائه اي لا شفع فلا طاعة او شفع  
ولكن لا بطاع فانه لا يمتد في بنائه ليس يوقف لان ما بعده مقطوع  
فان قوله الصدور **تام** بالحق **كاف** ومثله لا يقتضون شي على  
القرآن في يدعون قرائنهم ومسام بالنا الفوقية  
والباقيون بالتحفة البصيرة **تام** من قبلهم **كاف** واثار ابيه  
الارض **جاء** به توهم **حسن** من راق **كاف** ومثله فاحذروا الله  
شد يد العقاب **تام** ولا وقت من قوله ولقد ارسلنا موسى  
الى كذاب لا يصال الكلام بعينه ببعض فلا يوقف على ما  
لان الذي بعده متصل به ولا على قارون لكان الفاء كذاب  
**كاف** من عندنا ليس يوقف لان ما بعده جواب لما نسألكم  
**حسن** الا في ضلال **كاف** وليدع ربه **حسن** دينكم ليس يوقف لان  
يظهر منه صوب بالعطف على ما قبله الفساد **كاف** وديكم  
ليس يوقف لان ما بعده متعلق بما قبله الحساب **كاف** وقد  
اختلف في قوله من ال فرعون بما اذا يتعلق في قوله يتعلق  
بيكتم قال ان الرجل لم يكن من ال فرعون وكان وقعته على من  
ومن قال يتعلق برجل موسى اي رجل موسى من ال فرعون كان  
وقعته امكان وقعته على فرعون وعلى كلا القولين ففسره  
الفصل بين القول ومثوله والوقت الحسن الذي لا يبار

عليه

عليه منكم وهو الحسن في هذا الزمان ولا يات في هذا الزمان  
ويظهر منه صوب بالعطف على ما قبله الفساد **كاف** وديكم  
ليس يوقف لان ما بعده متعلق بما قبله الحساب **كاف** وقد  
اختلف في قوله من ال فرعون بما اذا يتعلق في قوله يتعلق  
بيكتم قال ان الرجل لم يكن من ال فرعون وكان وقعته على من  
ومن قال يتعلق برجل موسى اي رجل موسى من ال فرعون كان  
وقعته امكان وقعته على فرعون وعلى كلا القولين ففسره  
الفصل بين القول ومثوله والوقت الحسن الذي لا يبار

عليه منكم وهو الحسن في هذا الزمان ولا يات في هذا الزمان  
ويظهر منه صوب بالعطف على ما قبله الفساد **كاف** وديكم  
ليس يوقف لان ما بعده متعلق بما قبله الحساب **كاف** وقد  
اختلف في قوله من ال فرعون بما اذا يتعلق في قوله يتعلق  
بيكتم قال ان الرجل لم يكن من ال فرعون وكان وقعته على من  
ومن قال يتعلق برجل موسى اي رجل موسى من ال فرعون كان  
وقعته امكان وقعته على فرعون وعلى كلا القولين ففسره  
الفصل بين القول ومثوله والوقت الحسن الذي لا يبار

٢١٩



[illegible]

قصید

بلغ مقابلة علي اصله

ونسب في النار وفي يوم الفصل بضم واو ومقول يوم في الساعة  
 ان نصب ويوم فصل بضم واو ومقول يوم في الساعة فان اضطررنا  
 وعلى هذا الاضمار لا يرتفع على الساعة فان اضطررنا  
 دخلوا ايضاً الميمه باب دخل يدخل وهذه قرأه اي  
 والعمود وابن عاصم في بكر من عاصم ويكون قد اذع  
 منصوباً على النداء كأنه قال ادخلوا يا ال فرعون وقرأنا في  
 وعاصم وحسوة والكسائي ادخلوا بقطع الميمه انما امر ادخل  
 يدخل وعلى هذه القراءه تبدل ادخلوا بالفتح وينصب  
 ال بالادخال مفعول اول واشد المفعول الثاني العذاب  
 كاف لان ادعيا فعل في النار **جاء من** ومثله كنالكم تبعاً من  
 النار **كاف** ومثله حكم بين العباد وكذا العذاب **باليست جائز**  
 قالوا بـ **كاف** قالوا فادعوا **تاء** ومثله في ضل في الحيوة  
 الدنيا **كاف** ان نصب يوم باعني معذرا وليس يوقف ان نصب  
 باللفظ على ما قبله ولا يوقف على الاسناد لان ما بعده منصوب  
 بدلا من يوم قبله او بياناً له **تفردت هم** ومثله اللعنة  
 سؤل الدار **تاء** العدي **جاء من** بني اسرائيل الكتب **حسن** ان رفع  
 عدي على الاسناد وليس يوقف ان نصب حالاً ما قبله كأنه قال  
 مادياً وتذكره لاوي الابواب والابواب **تاء** ان وعد الله حق  
**جاء من** ومثله لذيبيك وذبيك مصدر مضاف لمفعوله اي لذبي  
 امك في حقك لانه لا يسوع لنا ان نصيب اليه عليه الصلوة  
 والسلام ذبا لعصته **والانكار تاء** بغير سطر **اقامهم**  
 ليس يوقف هنا اتفاقاً لان خبر ان لم يات وهو ان في صدورهم  
 بـ **لغية حسن** ومثله فاستعد بالله وقيل **كاف** البصير **تاء** من











الشيء من النار لا ينفصل عن النار والاله والاله حسن  
توقدون **كاذب** في الاصل **حسن** في الاصل  
ان نفعه نزل لا ينفصل عن النار والاله حسن  
وليس يوقف انه نفعه حالاً ما قبله كانه قال لا ينفصل  
هذه الحالة او وكن فيها الذي تدعون حالاً كانه نفعه  
انه حال من الموصول او من عاينه او حال من فاعل تدعون وتقول  
ان عطية ان نزل لا ينفصل عن المصدر المحفوظ خلافة لان مصدر  
نزل لا ينفصل لان النزل ما بعد للنزل وهو النفع رجم  
**تام** ومثله من المسلمين ولا السينة **حسن** وقيل كاف في **حسن** **جاء**  
هم **كاف** خبر **جاء** وليس يوقف ان انعم الضمير يلقاها الى  
دفع السينة بالجنة او الى البشري عظيم **تام** فاستعد بالذات  
**كاف** العلم **تام** والقر **حسن** ومثله ولا للقر الذي خلق من ليس يوقف  
لان حرف الشرط الذي بعده جوابه ما قبله تفيدون والنهر **حسن**  
لا يسمون **تام** فاشعة **حسن** ورويت **كاف** ومثله لمعني المولى قد ير **تام**  
ومثله لا يخفون علينا ورسوا من يمينهم مقطوعتان كما ترى  
يوم القيمة **حسن** ومثله ما شتم بصير **تام** على استيناد ما بعده  
وغير **تام** ان جعل ما بعده بدل ان الذي يحددون لانهم  
لكنهم قطعوا فيه وحرفوا تا ويليه فلا وقف فيها بينهما ان  
الذي كبروا بالذكر لما جاءهم **كاف** عند من جعل خبر ان محذوف فاقدر  
لهم عذاب شديد وليس يوقف ان جعل خبر ان اولئك ينادون عنون  
**جاء** وان كان لا ياتيه الباطل من تمام صفة الفكرة لانه راسية  
ولا يوقف **كاف** حميد **تام** من قبله **كاف** اليه **تام** فصلت اياته  
**كاف** لم يقرأ **حسن** من قبله من الاستفهام **تام** ثم  
وقر اعشام بهمة واحدة اخباراً والباقيون بهمة واحدة معناه

توقدون

الشيء من النار لا ينفصل عن النار والاله والاله حسن  
توقدون **كاذب** في الاصل **حسن** في الاصل  
ان نفعه نزل لا ينفصل عن النار والاله حسن  
وليس يوقف انه نفعه حالاً ما قبله كانه قال لا ينفصل  
هذه الحالة او وكن فيها الذي تدعون حالاً كانه نفعه  
انه حال من الموصول او من عاينه او حال من فاعل تدعون وتقول  
ان عطية ان نزل لا ينفصل عن المصدر المحفوظ خلافة لان مصدر  
نزل لا ينفصل لان النزل ما بعد للنزل وهو النفع رجم  
**تام** ومثله من المسلمين ولا السينة **حسن** وقيل كاف في **حسن** **جاء**  
هم **كاف** خبر **جاء** وليس يوقف ان انعم الضمير يلقاها الى  
دفع السينة بالجنة او الى البشري عظيم **تام** فاستعد بالذات  
**كاف** العلم **تام** والقر **حسن** ومثله ولا للقر الذي خلق من ليس يوقف  
لان حرف الشرط الذي بعده جوابه ما قبله تفيدون والنهر **حسن**  
لا يسمون **تام** فاشعة **حسن** ورويت **كاف** ومثله لمعني المولى قد ير **تام**  
ومثله لا يخفون علينا ورسوا من يمينهم مقطوعتان كما ترى  
يوم القيمة **حسن** ومثله ما شتم بصير **تام** على استيناد ما بعده  
وغير **تام** ان جعل ما بعده بدل ان الذي يحددون لانهم  
لكنهم قطعوا فيه وحرفوا تا ويليه فلا وقف فيها بينهما ان  
الذي كبروا بالذكر لما جاءهم **كاف** عند من جعل خبر ان محذوف فاقدر  
لهم عذاب شديد وليس يوقف ان جعل خبر ان اولئك ينادون عنون  
**جاء** وان كان لا ياتيه الباطل من تمام صفة الفكرة لانه راسية  
ولا يوقف **كاف** حميد **تام** من قبله **كاف** اليه **تام** فصلت اياته  
**كاف** لم يقرأ **حسن** من قبله من الاستفهام **تام** ثم  
وقر اعشام بهمة واحدة اخباراً والباقيون بهمة واحدة معناه

Copyrighted material







والله اعلم بالصواب واليه المرجع واليوم الآخرة  
وقد ثبت ان الله تعالى لا يفتقر الى ما يشاء  
ولا الى احد من خلقه ولا الى احد من خلقه  
او الثاني ان الله تعالى لا يفتقر الى ما يشاء  
قوله سبحانه لا اله الا هو الغني عن كل شيء  
على قراءة او كثر وليس يوقف على قراءة  
فان على يوحى لم يأت وهو الله ولا يفتقر الى ما يشاء  
بالوقف ثم يستدري الله العزيز الحكيم ويقف على من قبله ايضا  
من قرأ يوحى بالتون ويرتفع ما بعده على الابتداء والعزيم  
الحكيم خبران او صفتان والخبر الظرف العزيز الحكيم تام على  
القرآنين وملة الارض **حسن** العظيم تام من فواتين **كاف** وتام عند  
حاتم على استئناف ما بعده لمرة الارض **كاف** الرحيم تام مضيق  
عليهم **حسن** يوكيل **كاف** ولا وقف من قوله وكذلك اوحينا اليك  
الوحي فيه فلا يوقف على عربي لان بعده لام العلة ولا يقرأ بها  
للعطف لا ريب فيه **حسن** في الشعر تام ولا يوقف على واحدة لان  
بعده حرف الاستدراك في رسته **كاف** ومثله ولا نصبر  
اوليا **حسن** ومثله الوحي وكذا الوحي قد ير تام من شيء ليس يوقف  
لما كان القائل الى الله **حسن** ومثله ذلكم الله ربي عليه توكلت **جاسر**  
لان توكلت ما ضر وانيب مستقبل والفصل بينهما من مقتضيات  
الوقف في المزدوات وفي عطف الجمل لا يعتبر ذلك انيب تام  
ان رجع ما بعده بالابتداء وان جعل ما بعده خبر مبتدأ محذوف  
كان كافيا وكذا ان نصب على المدح بتقدير اعيى او على المنادى  
المضاف وليس يوقف ان رفع لغتا لذي او خبره ذلكم او خبره لا

من العا

من العا واليه المرجع واليوم الآخرة  
انيب المضاف الى الله تعالى  
ومثله شيء انيب خبر تام والارض  
ويقدر **كاف** عليهم تام خبر تام ليس يوقف لان قوله  
اليك موضع نصب بالعطف على ما وكذا لا يوقف على اي  
لان قوله وما وصيابه عطف على ما قبله ولا على عيسى لان قوله  
ان اتوا بدل مما قبله وان جعل في موضع رفع مبتدأ كان  
الوقف على عيسى كافيا ولا تنصرفوا فيه تام عند نافع ما يدعهم  
الله تام من ريب **حسن** من ريب تام بنيا بينهم **كاف** ومثله  
لنقض بينهم منه ريب تام فادى جاز كما امرت **حسن** ومثله  
اهلهم وكذا امن كتب بينهم تام الله ربنا وربكم **حسن** ومثله وكلم  
اهلهم وكذا امن كتب بينهم جمع بيننا جاز الصير تام من بعد ما استقيم  
له ليس يوقف لان قوله والذين يهاجرون مبتدأ ومجتهم مبتدأ  
ثان واهضه خبر الثاني والثاني خبره خبر عن الاول  
والعرب يكي مجتهم بدل من الموصول بدل استئمال وعلى كل  
فالوقف عند ريبهم وعند ريبهم **حسن** ومثله وعليهم غصبة  
شديد تام والميزان **حسن** قريب **كاف** على استئناف ما بعده  
لا يوقف بها **حسن** مشفقون منها ليس يوقف لعطف ما  
بعده على ما قبله انها الحق **حسن** بعيد تام يروق من ريب  
**حسن** سوا جعل قوله يروق صفة لقوله الله لطيف او جعل  
خبر ابيد خبر ثان جعله صفة كانتا جملتين متعقبتين  
وان جعل يروق خبر ابيد خبر كانتا جملتين متعقبتين  
العزيز تام لا يفتقر الى ما يشاء وهو القوي  
وقال ابن كثير

٢٧٥











**تأم** والارض ليس بغير ماء ولا لا يجرى بها الماء والارض ليس بغير ماء  
**تأم** والارض ليس بغير ماء ولا لا يجرى بها الماء والارض ليس بغير ماء  
 ليس بوقت في ان بعدة تقتصر ولا يوقف على الفسردون  
 الفسردون مستأجرون يخرجون **كاف** ولا وقت من قوله والذي خلق  
 الارواح الى ان يخلقون لا يخال الكلام بعضه ببعض فلا يوقف  
 على تركيبن لان بعده لام العلة وهو لا يستدأ بها ولا على ظهوره  
 لا في قوله ثم تذكر انصبوب معطوف على تستووا ولا على  
 اذا استويتم عليه لعطف ما بعده على ما قبله ولا على مقررته  
 ان جعل ما بعده د اخلافة القول الاول وان جعل مستأنفا كان  
 حسنا لانه ليس من تحت المركوب ليعقلون **تأم** فلو **كاف** اي  
 مبادئ **كاف** لان ام معنى الف الاستفهام لا ينكار بالبين **كاف**  
 ومثله كظم وكذا استبر **تأم** انا **حسن** استمدوا خلقهم **حسن**  
 مما قبله وتيسلون **كاف** على استئناف ما بعده والا لا يوقف على  
 خلقهم ولا على يسئلون ما بعد **تأم** فصلا بين كلام القهار  
 وكلامه تعالى قال تعالى يا له من علم من علم ومن علم **حسن** اذ هم الا  
 يخصون **كاف** ومثله من قبله وكذا استمسكون ويستندون ان  
 جعل موضع الكاف فصلا مضمرا استوفوا ليس بوقت لان  
 بعده مقول قال مقتدون **تأم** على قراءة من قرأ قل على الامر  
 واما من قرأ على الخبر وجعله متصلا بما قبله مستندا  
 الى التذير في قوله في قرية من تدبر فلا يوقف على مقتدون  
 والضحية قال اوفي قل للرسول عليه الصلاة والسلام اقول لهم  
 يا محمد استمعون اياكم ولو جئتم بدني احدى من الدين الذي

عليه

علمها باوكم وقد ابرهوا في شطوطها **تأم** **حسن** فلو  
 ومثله منهم الما كذبون **كاف** فلو **حسن** فلو  
 برجعون وكذا استبر **تأم** لما جاء الحق ليس بوقت لان  
 تفد **حسن** فلو كذبون **كاف** ومثله عظم رجس **حسن** فلو  
 الدنيا **حسن** رجس ليس بوقت للام العلة **تأم** فلو **حسن** فلو  
 ومثله ما يجمعون امة واحدة ليس بوقت لان جواب اول لايات  
 وهو لعنا ومثله في عدم الوقت من فطنة وتظهر **حسن** فلو  
 ويتكلمون لان العطف صيرها كالشي الواحد **تأم** فلو **حسن** فلو  
 ومثله الحياة الدنيا وكذا التفتن فهو له قرين **كاف** ومثله مقتدون  
 المشرقين **حسن** على التراتبي اعني جانا بنا بالافراد وجانا بنا بالاشبية  
 فالذي قرأ بالافراد ابو عمرو وخمزة والكسائي وحضر عن قاصم  
 وقرأ ابو كثير ونافع وابن عامر وابو بكر عن عاصم جانا بنا بالاشبية  
 يعني الكافرو شيطانة **القرين** **تأم** اذ ظلم **حسن** فلو كسر حمزة انكم  
 في العذاب وهو ان يكون على الاستئناف **حسن** فلو **حسن** فلو  
 دل عليه قوله يا ليت بيني وبينك بعد المشرقين وهو التفتن  
 والتفتن برون ينفعكم اليوم ترو بعضكم ترو بعضا وليس بوقت  
 لقرأ انكم بفتح الحامزة لانه فاعل ينفعكم فلا يفصل منه وقيل  
 فاعل ينفعكم الاشراك اي ولى ينفعكم اشراككم في العذاب  
 بالتأني كما ينفع الاشراك مصاب الدنيا نيتا في المصائب  
 بمثله ومنه قول الخنساء **حسن** فلو لا كفرة التاكين حوسل  
 على موتهم لقتلته نفسي **حسن** فلو **حسن** فلو  
 فلو لا كفرة التاكين حوسل **حسن** فلو **حسن** فلو  
 فلو لا كفرة التاكين حوسل **حسن** فلو **حسن** فلو

٢٧٨







والارض ليس بوقت لا باقية  
 نعت لما قبله ما بعد **كاف** من  
 الارض **كاف** العلم **تام** وما بعد **كاف** من  
 ترهبون **كاف** الشا علة ليس بوقت ومثله في  
 بالحق لان العلم شرط في الشهادة يعلمون **تام** ليقول الله  
**كاف** يوفكون **تام** ان نصب وقتله على الصدر اي قال قتله او  
 نصب على محل الساعة كانه قيل ان يعلم الساعى ويكلم  
 قتله او عطف على سرحهم ونحوهم اي لانهم يسترحهم  
 قتله وعلى هذا القول لا يوقف على قتله من قوله ام يحسبون  
 انهم الموضع او عطف على مفعول يكتبون المحنة وفي اي يكتبون  
 ذلك ويكتبون قتله اي عطف على مفعول يعلمون المحنة وفي  
 اي يعلمون ذلك ويعلمون قتله او نصب على حذف صوف  
 القسم وجوابه ان هو لا كقول فذال امانة الله القريد  
 فني هذه الست يحسن الوقف على يوفكون والذي قرئ نصبه  
 ابن كثير ونافع وابو عمرو والكسائي وابن عاصم وقرا الاصح  
 وقناة وقيلة على الابتداء عليها يحسن الوقف على يوفكون  
 وليس بوقف ان جر عطفا على الساعة اي وعنده يعلم  
 الساعة ويعلم قتله وكذا ان عطف على محل بالحق اي شهد  
 بالحق ويقتله فافهم هذه التمانية فتفعلك لا يؤمنون  
**كاف** فاصح عنهم **جا** نزل سلام **كاف** لا ابتداء بالابتداء  
 فمما قرأ يعلمون بالشمسية لا يكره الحمد بدها خلافة القول  
 وبما قرأ ابن كثير وعاصم وهرة والكسائي وابن عاصم وروى  
 قرأه بالوقفة كان ارض في الوقف على سلام لئلا تدخل

الوجهين

بلغ مقابلة على اصله

والارض ليس بوقت لا باقية  
 نعت لما قبله ما بعد **كاف** من  
 الارض **كاف** العلم **تام** وما بعد **كاف** من  
 ترهبون **كاف** الشا علة ليس بوقت ومثله في  
 بالحق لان العلم شرط في الشهادة يعلمون **تام** ليقول الله  
**كاف** يوفكون **تام** ان نصب وقتله على الصدر اي قال قتله او  
 نصب على محل الساعة كانه قيل ان يعلم الساعى ويكلم  
 قتله او عطف على سرحهم ونحوهم اي لانهم يسترحهم  
 قتله وعلى هذا القول لا يوقف على قتله من قوله ام يحسبون  
 انهم الموضع او عطف على مفعول يكتبون المحنة وفي اي يكتبون  
 ذلك ويكتبون قتله اي عطف على مفعول يعلمون المحنة وفي  
 اي يعلمون ذلك ويعلمون قتله او نصب على حذف صوف  
 القسم وجوابه ان هو لا كقول فذال امانة الله القريد  
 فني هذه الست يحسن الوقف على يوفكون والذي قرئ نصبه  
 ابن كثير ونافع وابو عمرو والكسائي وابن عاصم وقرا الاصح  
 وقناة وقيلة على الابتداء عليها يحسن الوقف على يوفكون  
 وليس بوقف ان جر عطفا على الساعة اي وعنده يعلم  
 الساعة ويعلم قتله وكذا ان عطف على محل بالحق اي شهد  
 بالحق ويقتله فافهم هذه التمانية فتفعلك لا يؤمنون  
**كاف** فاصح عنهم **جا** نزل سلام **كاف** لا ابتداء بالابتداء  
 فمما قرأ يعلمون بالشمسية لا يكره الحمد بدها خلافة القول  
 وبما قرأ ابن كثير وعاصم وهرة والكسائي وابن عاصم وروى  
 قرأه بالوقفة كان ارض في الوقف على سلام لئلا تدخل

Copyrighted material











[illegible]

بکرات

في الدنيا وقوله وما يريتم من شيء فاعلموا ان الله قد خلقه  
 في ستة ايام على الساعات لان الشمس والقمر والنجوم والارض  
 والابا عاده حرف الجاء لا تقول يورثه يورثه فذلك هو القول  
 يورثه بجاء ويزيد والاعم ان في السموات والارض  
 عالمين مختلفين العالمان ان ويدا والعملاق والسموات  
 وايات عظمت وتصريف على السموات وعظمت اياتها العظيمة  
 على لايات فمن نصب ايات وفي ذلك دليل على جوازه والاعم  
 عدم جوازه يوقنون **كاف** ان قرأ وتصريف الرياح ايات بالرفع  
 خبر مبتدأ محذوف اي ما ذكرنا ايات للعقل وسر قرا بالنصب  
 على لايات فيها لم يحسن الوقت على الايتير لعلق ما بعد هذا  
 بالعامر السابق وهو ان وهو قراء تهمزة والكساي ولا يوقف  
 على بعد موتها ولا على الرياح يعقلون **لام** الجحيم يوقنون  
**تاء** ومثله اثم ان جعل يسمع متناغيا وليس يوقف ان جعل  
 صفة لما قبله والتقدير سامع كان لم يسمعا جازي **كاف**  
 على استئناف ما بعده **هـ** وهو **ح** مبدى **كاف** على استئناف ما بعده  
 منهم **جاء** يا ليس يوقف لان ولما آخذوا مرفق عطف  
 على ما الاو **اوليا** **كاف** ومثله عظيم هذا هدي **ح** لان الذين  
 مبتدأ بايت وبعدهم ليس يوقف لان خبر الذين لم يات بعد الهم  
**تاء** ولا وقف من قوله الله الذي الى تشكرون فلا يوقف على بانه  
 ولا على من فضله للعطف فيها تشكرون **كاف** ومثله جميعا  
 منه وقري منه بكرة الميم وتشديد النون ونصب التاء  
 مصدر من من منه وهو قراء ابن عباس وابن عمر اي  
 من الله عليهم منه واعربت بعضهم ووقف على وسخر لكم







في السجدة والاشارة الى السجدة **سورة الاحقاف**  
في قوله لا تقولوا ما ينصرون الا قوله فان من عند الله الا  
قوله ما ينصرون كما صبروا ولو العيون الاله والاقوله و  
الاشارة الى آيات من كتابه فانه قلها ستمائة و  
اربعون كلمة وحروفها الفان وستمائة حرف **ما حكم**  
**تام** انه لم يجعل ما بعده جوابا لما قبله **مسمى تام** عند ان  
تاتم معوضون **كاف** من الارض **حسن** ان كان الاستفهام الذي  
بعده منقطعاً اي القسم شرك في السموات وليس بوقت  
ان كان متصلاً في السموات **حسن** ولا وقت من قوله ليتوق  
يكتسب اليه **حسن** فلا يوقف على من قبله هذا للعطف  
بأولها على من علم لان ما بعده شرط فيما قبله **صلد** حين  
**تام** القليلة **جاء** تام عند تاسع على استئناف ما بعده  
وان جعل متصلاً بما قبله ودلالة قبله من كان جازماً فقلوا  
**كاف** كانوا لهم اعداء **جاء** كافرين **كاف** ولا وقت من قوله واذا  
تتلى عليهم الى مبين فلا يوقف على مبين ولا على ما جاءهم  
لان الذي بعده حكاية ومقول قال مبين **كاف** لان ام بمعنى  
الف الاستفهام الانتكاري افتراه **جاء** **كاف** فيه **التي**  
ما قبله **وسمى كاف** ومثله الرحم على استئناف ما بعده  
من الرسل **حسن** ولا يكمل **حسن** مما قبله على استئناف ما بعده  
وليس بوقت ان جعل متصلاً بما قبله ودلالة في القول للام  
به الاما يوحى الى **جاء** مبين **تام** وكفرتم به **جاء** على استئناف  
ما بعده وليس بوقت ان جعل ما بعده محطوفاً على ما قبله  
لان المطلوب من الكلام لم يات بعد على مثله **جاء** ان جعل

جوابه

جواب الشرط بعد وقالوا لا ينصرون **سورة الاحقاف**  
قوله واستنصرون لا يوقف على من قبله **تام** ان  
**تام** اليه **كاف** لان ما بعده من قول الله وان الله  
ليس بوقت لان ما بعده انما يستمر على ما قبله  
فيما بعد وف تقديره وان لم يمتد وابه ظهر تبادله  
او اقوى الظرف غير الشرطي مجرى الظرف الشرطي ودخول  
الفاء بعد الظرف لا يدل على الشرط لان سبويه مجرى الظرف  
المهملة مجرى الشرط **جاء** مع عدم التحقق فتدخل الفاء  
في جوابها ويمتنع ان يجعل في اذ فيقولون ليلولة الفاء  
قديم **كاف** ووجه **حسن** ولا وقت من قوله ومن قبله كتاب  
موري في ظلم لا اتصال الكلام بعينه ببعض فلا يوقف  
على مصدق وان تعدد بعض الناس لان قوله لسان حال  
من ضمير مصدق والعامل في الحال مصدق اي مصدق في  
حال عوبيته او مفعول مصدق اي مصدق في السان  
عربي وزعم ان الوقت عليه من وفي ما قاله نظروا  
يوقف على عوبيته لان الاله في ليندر التي بعده قد عمل  
في موضعها ما قبلها ليندر الذين ظلموا **كاف** ان رفعت  
ويشوي على الابتداء والخبر للمبين وليس بوقت ان عطفت  
على كتب او نصب عطفا على اماثا او جعل وبشري في  
موضع نصب عطفا على ليندر اي ويشوي لم يشوي  
للمبين **تام** ثم استقاموا ليس بوقت لان خبر ان  
لم يات بعد ومرفق لا يوقف عليهم يجوزون **تام** على استئناف  
ما بعده وليس بوقت ان جعل اوليه خبر ان او خبراً

٢٨٥



تفسرون **تأم** انما هو انهم قد اذعنوا  
الا انهم لم يسمعوا **تأم** عن الله تعالى  
**حين** ما ارسلت به الاولي وقلته **تأم**  
يقولون لان قالوا اجواب لنا مطرنا **تأم**  
عمر يتعد الوقت على قوله بل هو من قوله فلما ارادوا ان  
يستقبلوا دهرهم قالوا هذا عارض مطرنا بل هو قاضيت  
اعلموا يا طلاب اليقين سلام عليكم لا يفتي الجاهل ان الله  
الفرق لا يقال بحسب الظن والتخمين بل بالممارسة وعلم  
اليقين ان هذا وقت قبيح اذ ليس له معنى **تأم** لا وقت  
الفصل بين المبتدئ الذي هو الخبر الذي هو ما يبع صلاته  
ولا يفصل بين المبتدئ والخبر بالوقت لان الخبر محط القادة  
والمعنى انهم لما وعدوا بالاعذاب ويثبته تعالى لهم بقوله  
عارضا وهو السحاب وذلك انه خرجت عليهم سحابة  
سودا وكان خيسرهم المطرودة طويلا فلما راوا ان تلك  
السحابة استبشروا وقالوا هذا عارض مطرنا فردا  
عليهم بقوله بل هو ما استعملتم به يعني من العذاب كما في  
الحازن وغيره وقيل الراد هو سيدنا حمود عليه السلام  
كان في البطاركة والاضراب من مقتنيات الوقت ثم ياتي  
تعالى ما هيبة العذاب بقوله ربح فيها عذاب اليم يعني هي  
ربح وليس بوقت ان اعرب ربح بدلا من ما او من قوله **تأم**  
ويشدد في تدويره هي تدوير وكذا ان جعلت تدوير خبر  
تأنيلا وليس بوقت ان جعلت الجملة صفة للربح وكانت  
قلت تدويره كل شيء بامورها **حين** على استيناف ما بعده

تفسرون

تفسرون **تأم** انما هو انهم قد اذعنوا  
الا انهم لم يسمعوا **تأم** عن الله تعالى  
**حين** ما ارسلت به الاولي وقلته **تأم**  
يقولون لان قالوا اجواب لنا مطرنا **تأم**  
عمر يتعد الوقت على قوله بل هو من قوله فلما ارادوا ان  
يستقبلوا دهرهم قالوا هذا عارض مطرنا بل هو قاضيت  
اعلموا يا طلاب اليقين سلام عليكم لا يفتي الجاهل ان الله  
الفرق لا يقال بحسب الظن والتخمين بل بالممارسة وعلم  
اليقين ان هذا وقت قبيح اذ ليس له معنى **تأم** لا وقت  
الفصل بين المبتدئ الذي هو الخبر الذي هو ما يبع صلاته  
ولا يفصل بين المبتدئ والخبر بالوقت لان الخبر محط القادة  
والمعنى انهم لما وعدوا بالاعذاب ويثبته تعالى لهم بقوله  
عارضا وهو السحاب وذلك انه خرجت عليهم سحابة  
سودا وكان خيسرهم المطرودة طويلا فلما راوا ان تلك  
السحابة استبشروا وقالوا هذا عارض مطرنا فردا  
عليهم بقوله بل هو ما استعملتم به يعني من العذاب كما في  
الحازن وغيره وقيل الراد هو سيدنا حمود عليه السلام  
كان في البطاركة والاضراب من مقتنيات الوقت ثم ياتي  
تعالى ما هيبة العذاب بقوله ربح فيها عذاب اليم يعني هي  
ربح وليس بوقت ان اعرب ربح بدلا من ما او من قوله **تأم**  
ويشدد في تدويره هي تدوير وكذا ان جعلت تدوير خبر  
تأنيلا وليس بوقت ان جعلت الجملة صفة للربح وكانت  
قلت تدويره كل شيء بامورها **حين** على استيناف ما بعده

217



الوقت على قالوا بل من قبلنا وهو الامم  
من الرسل **جاء** ولا تستعمل اللفظ  
لان خبر كان قول لم يثبتوا خبره  
خبر مبتدأ محذوف اي هذا القرآن بلاغ  
مبتدأ خبره لهم الواقع بعد قوله ولا تستعمل لهم  
بلاغ والوقت على تستعمل ثم يثبت في لهم بلاغ قال ابو  
جعفر وهذا لا يعرفه ولا ادري كيف تفسيره وهو  
عندي غير جازم وقال غيره لا وجه له لان المعنى والاستعمل  
للمشركين بالعذاب والتمام عند احمد بن موسى ولا تستعمل  
لهم وقول ابي بن عمر بلاغا بالنصب بتقدير الاسماحة  
بلاغاً قال الكسائي المعنى نعتناه بلاغاً وقال بعضهم  
نصب على المصدر او بلغ بلاغاً من نصبه باقتضائه لم يوقف  
على من نهى ومن نصبه باضار فعل وقت عليه وقوي  
بلاغ بالجواب لان من نهى عن فعل على هذا الوقت على بلاغ وكذلك  
على قراءة من قرأ بلغ على الامور بلغ ما انزل اليك من  
ربك الفاسقون **تام سورة القتال مدنية**  
الا قوله وكان من قريه الآية تنكي كلها حساسية وتسع  
وثلاثون كلمة وحروفها العان وثلاثمائة وتسع  
واربعون حرفاً وايها ثمان اوتسع وثلاثون اية  
اعمالهم **تام** للفصل بين وصف الكفار ووصف المؤمنين  
وهو الحق من زمان ليس يوقف لان خبر الذين امنوا الميات  
وهو كثر عنهم سياهم وسياهم **حسن** واصلى بالهم **الحسن**  
ما قبله من ربهم **كان** وكذا المثالهم فصرح الرقاب **حسن**

الوقت

الوقت على قالوا بل من قبلنا وهو الامم  
من الرسل **جاء** ولا تستعمل اللفظ  
لان خبر كان قول لم يثبتوا خبره  
خبر مبتدأ محذوف اي هذا القرآن بلاغ  
مبتدأ خبره لهم الواقع بعد قوله ولا تستعمل لهم  
بلاغ والوقت على تستعمل ثم يثبت في لهم بلاغ قال ابو  
جعفر وهذا لا يعرفه ولا ادري كيف تفسيره وهو  
عندي غير جازم وقال غيره لا وجه له لان المعنى والاستعمل  
للمشركين بالعذاب والتمام عند احمد بن موسى ولا تستعمل  
لهم وقول ابي بن عمر بلاغا بالنصب بتقدير الاسماحة  
بلاغاً قال الكسائي المعنى نعتناه بلاغاً وقال بعضهم  
نصب على المصدر او بلغ بلاغاً من نصبه باقتضائه لم يوقف  
على من نهى ومن نصبه باضار فعل وقت عليه وقوي  
بلاغ بالجواب لان من نهى عن فعل على هذا الوقت على بلاغ وكذلك  
على قراءة من قرأ بلغ على الامور بلغ ما انزل اليك من  
ربك الفاسقون **تام سورة القتال مدنية**  
الا قوله وكان من قريه الآية تنكي كلها حساسية وتسع  
وثلاثون كلمة وحروفها العان وثلاثمائة وتسع  
واربعون حرفاً وايها ثمان اوتسع وثلاثون اية  
اعمالهم **تام** للفصل بين وصف الكفار ووصف المؤمنين  
وهو الحق من زمان ليس يوقف لان خبر الذين امنوا الميات  
وهو كثر عنهم سياهم وسياهم **حسن** واصلى بالهم **الحسن**  
ما قبله من ربهم **كان** وكذا المثالهم فصرح الرقاب **حسن**

287







[illegible]

میرزا

يرضون به فانه في هذا القول **تام** انما هو في قوله **تام** والفتحة في قوله **تام** والفتحة في قوله **تام**  
 ولقد ايدى نحن القول **تام** انما هو في قوله **تام** والفتحة في قوله **تام** والفتحة في قوله **تام**  
 من العشرة وبنقل اخباركم بالثبوت واستان الولاية  
 مرفوع بضمزة مقدرة على الواو متعدي فمرفوع  
 وليس بوقف ان عطفت على وبنقلونكم وكان الوقف المتعدي  
 اخباركم **تام** لا يتد ايات **تام** المتعدي ليس بوقف لان خبر ايات  
 ايات وهو ان ينصروا الله وشيا **تام** اخباركم **تام** لا يتد  
 يا الله واطيعوا الرسول **تام** اخباركم **تام** وشية فمرفوع  
 الله لم يتد عوا الى السلم **تام** اخباركم **تام** وشية فمرفوع  
 وجعله مالا اولي الاعلون **تام** اخباركم **تام** وشية فمرفوع  
**تام** اخباركم **تام** ولقد **تام** لا يتد ايات الشرط **تام** وشية فمرفوع  
 اموالكم يتخلوا ليس بوقف لعطف ما بعده على ما قبله  
 ايضا **تام** خبر في سبيل الله **تام** اخباركم **تام** لا يتد ايات الشرط  
 ومن يتخلو الثاني ليس بوقف لانه شرط لم يات جوابه عن نفسه  
**تام** والله الغني **تام** اخباركم **تام** لا يتد ايات الشرط قوما  
 عنكم ليس بوقف لعطف ما بعده على ما قبله اخر السورة  
**تام** سورة الفتح **تام** مدنية كلها خمسية  
 وستون كلمة وهو فيها الفان واربع مائة وثمان  
 وثمانون حرفا **تام** عند ابي حاتم يجعل لام ليغفر  
 لام القسم قال ابو جعفر ورايت الحسن بن كيسان ينكر  
 مثل هذا في ابي حاتم ويخطئه فيه ويعيب عليه عند  
 القول ويذهب الى انها لام كي فلا يوقف على مبييتا  
 لان الله اراد ان يجمع اليه صلى الله عليه وسلم الفتح



بلغ مقابلة على اصله

بعد

[illegible]



على ما يعرف ان **حان** على الضمة والفتحة اي في وقت اي **كان**  
 لا ينفك انما الشرط مع القول على نفسه **التي** مما قبله وعند  
 ان ينفك لا ينفك عليه حتى ياتي بالثاني والاولى الفصل  
 في المرفوعين **تاما** من الاعراب ليس بوقت الفصل  
 في القول والاعراب فاستغفر **كان** في قلوبهم **حسن** نفع  
**كان** ولد اخيرا **ابدا** **حسن** وسلكه في قلوبكم بكونه اقل السوء  
 بوزن **تاما** ومثله سعيه والارض **حان** وبعد من يشا **كان**  
**وكان** رجيا **تاما** لتأخذوها ليس بوقت لان المحكي لم يات بعد  
 ذرونا تتبعكم **حسن** كلام الله **حسن** مما قبله لو تسعونا **حسن**  
 من قبل **كان** على استينا فما بعده وليس بوقت ان جعل في  
 معنى الجواب لما قبله بل تحدد **وتاما** **كان** لان بل الثانية لود  
 مقولهم والاولى من جملة القول الا قليلا **تاما** من الاعراب  
 ليس بوقت الفصل بين القول والمقول او يسلمون **كان** لا ينفك  
 بالشرط مع الفاء اجوابنا **حسن** وعند ان ينفك لا يوقت  
 عليه من قبل ليس بوقت لان جواب الشرط لم يات بعد اليما  
**تاما** ولا على المرفوع **حان** **كان** ومثله الانهار اليما **تاما** عن  
 المومنين ليس بوقت لان قوله اذ يبايعونك اراد وقت يبايعونك  
 فهو ظرف لما قبله وهذه بيعة الرضوان واستماله قبل  
 المستعمل في الزمن الماضي معلومة تحت الشبهة **حسن** عليهم  
**حان** قريبا **حسن** ان نصب ما بعده بفعل مقدر وليس بوقت  
 ان نصب بالعطف على فتح اي انا بهم فتحا وانا بهم مغلف  
 اي جعله قويا لهم ياخذونها **كان** **تاما** ياخذونها **حان**  
 عنكم **تاما** عند اي حاتم وليس بوقت غيره مستقما **حسن** وقبل

ليس

ليس بوقت لان **حان** على الضمة والفتحة اي في وقت اي **كان**  
 اجازة الله بها **كان** ومثله قد يروى **حان** **حان** **حان** ان  
 نصب سنة الله بفعل مقدر اي سن الله سنة فلما حذف  
 الفصل اضيف المدة ولذا علمه وليس بوقت ان ينفك  
 قبلها من قبل **كان** **تاما** **كان** **تاما** **كان** **تاما** **كان** **تاما**  
 عليهم بجمعوا **تاما** ولا يوقت على المسمى المرام لان قوله والهدى  
 معطوف على الفاء في صفة ولم يحمله **تاما** ولا يوقت من قوله  
 ولولا قال لا يفيد علم وجواب قوله محذوف تقديره لاذن  
 لكم في القتال او مالف ايديكم عنهم وحذف جواب لولا لانه  
 الكلام عليه وما تعلق به لولا الاولي غير ما تعلق به الثانية  
 فالعنى في الاولي ولولا وطى اي قتل قوم سومان والحق  
 في الثانية لو تمزوا من الكفار وهذا معنى سغانر للاول  
 قاله ابراهيم وقيل تعلقها واحد وجواب ولولا **حان**  
 مومنون وجواب قوله لو تزييلوا العذبا الذين كفروا وجاز  
 ذلك لمرجهما الى معنى واحد وعلى هذا لا يوقت على قوله  
 لم تعلم لان قوله ان تطوع من صنعته رفع لانه بدل اشتمال  
 من الفعل المنصوب في تعلمهم او من رجال كقول الشاعري  
 ولولا قال من ذلك اعز **حان** **حان** **حان** **حان** **حان** **حان**  
 فكانه قال لولا اسأني لك علقيا فتصب اسأني على اصمار  
 ان وعطف به على الاسم الذي بعد لولا وكذا لا يوقت على ان تعلمهم  
 لان ما بعده منصوب معطوف على ما قبله ومثله في مقدم الوقت  
 بغير علم لان بعده لام كي من يشا **حان** **حان** **حان** **حان** **حان** **حان**  
 العذبا وليس بوقت ان جعل جوابا للولا والثانية اليما **حان**

٢٩١

Copyrighted material

الاولى



جعل له في الجنة ما يشاء من الثمرات والنباتات  
 التي ليس بوقت لا يشبه بول الله من الاول الحاء عليه **جاء**  
 وقد اوصى المؤمنين وكذا اكله التوبة واسلمها **كان** عليها **نام**  
 في حوضه وانما ان وقت توبته ووقت جازية وامنه حال  
 من يات على الدنيا وكنهه وكذا اكله من وقت توبته وجوز ان يكون  
 خلقه حالا من آمنه فتكون مثله اكله لا تخافون **حسن**  
 ما لم يمتد اليه بوقت لكان الفاء فتقيا قريبا **نام** وقد افق  
 فتح خبره كنع ملكه **نام** **حسن** سيد **نام** محمد رسول الله **حسن** ان  
 جعل محمد سيدا ورسولا لله حيوة وليس بوقت ان جعل رسول الله  
 نعتا لمحمد او بدلا من مثله في عدم الوقت ان جعل والذين معه  
 معطوفا على محمد والخبر اسد الله الوقت حينئذ على الكفار بوقت  
 على الكفار ايضا ان جعل والذين معه سيدا خبره اسد الله  
 ومثله في حسن الوقت ان جعل رعا خبره سيدا محذوف او سيد  
 خبره تراهم وليس الكفار بوقت ان جعل رعا من نعت اسد الله  
 وكان وقته بينهم **نام** **حسن** على استئناف ما قبله وليس  
 بوقت ان جعل يبتغون في موضع الحال ووصفنا **حسن**  
 ومثله من اثر التمجيد ذلك مثله في التورية **نام** اي  
 مثله في التورية انهم اسد الله على الكفار رعا بينهم **نام**  
 وقيل الوقف على الاخير وان المشقة لشي واحد قال محمد  
 ابن جوير لو كانا لشي واحد لكان وكذا بالواو والقول  
 الاول اوضح وايضا لو كانا لشي واحد لبق قول كوز  
 متغردا محتاجا الى اضرار اي هم كوز وما لا يحتاج الى اضرار  
 او في شطاه ليس بوقت لكان الفاء **نام** **حسن** ومثله

على سون

على موقفه على استئناف ما قبله وليس بوقت ان جعل  
 الفاء ليس بوقت لان بعده الفاء **نام** **حسن** ومثله  
 الصلوات اضر السورة **نام** **حسن** ومثله  
 مثله في التورية وكذا بالواو والقول  
 وهو وقتها الفاء وانما في وقت وجوبه وقتا ومثله  
**حسن** وانما الله **نام** **حسن** فملم **نام** فوق صوت النبي ليس بوقت  
 لعطف ما بعده على ما قبله ومثله في عدم الوقت لبعض  
 لان قوله ان تحت اعمالكم موضع نصب مفعول لداي  
 لمثله مبوطها لا تشعرون **نام** عند رسول الله ليس بوقت  
 لان خبر ان لم يات بعد وهو كان خبرا لهم المستوفى **كان** فملم  
**نام** لا يعملون **كان** في تخرج اليهم ليس بوقت لان جواب لسو  
 لم يات بعد وهو كان خبرا لهم وهو كاف رحيم **نام** دل بقوله  
 غفورا انهم لم يافقوا وانما استعملوا سورة الادب في هذا اسم  
 بالنبي اخرج اليها فتسبوا ليس بوقت لان قوله ان تصيبروا  
 موضع نصب بما قبله ومثله في عدم الوقت بجه **نام**  
 لان تصيبروا موضع نصب بالعطف على ان تصيبروا الذين  
**حسن** لو يطيعكم معناه لو اطاعكم لان لو تصرف المستقبل  
 الى الماضي ولة لك ان الوليد بن عقبة بن ابي نضيط لما كذب  
 على بني المصطلق حين بعثه النبي صلى الله عليه وسلم اليهم  
 ليقيم الزكاة فخاف ورجع وقال ارتدوا فقام النبي صلى  
 الله عليه وسلم بغزوهم فقتل الرحي والمعنى واعلموا ان قسركم  
 رسول الله يزل عليه الرحي ويعرف بالغيوب فاهدروا  
 اللذات لعنتم ومثله اولى لاداة الاستدراك بعد مية

٢٩٢







[illegible]

و شمس

وشهدوا ذلك الميثاق لما اتوا  
 فيه وبني عطا إلى أمية بن  
 كنف بن طاعة النفس وهو طاعة  
 بالكر مراعاة للنفس أيضا وقال صلح  
 للكفار ونيل طاعة للبر والعاجز وعليه قال وقت  
 حديد **تام** ما لدى عنيد **حسن** عنيد **حسن** لو نفعوا سراية  
 مناع للخير ليس بوقت لأنما بيده صفتة فلا يصطح منها  
 شرب من يحمل الذي **الحركات الثلاث** الرفع والنصب والجر  
**تام** أن جعل سبدا وقوله فالغناء الخبر وكذا أن جعل  
 خبر سبدا محذوف أي هو الذي وكأف أن نصب جعل محذوف  
 وليس بوقت أن يؤيد لا من كفار في العذاب الشديد **كاف**  
 ما الطغيته الأولى وصله في ضلال بعيد **تام** بالوعيد  
**حسن** لذي **حسن** للابنة يا بني العبيد **تام** أن جعل العامل في يوم  
 مضوا وليس بوقت أن جعل العامل فيه ظلام كأنه قال  
 وما أنا بظلام العبيد يوم نقول جهنم أو ننج كأنه  
 قال ونقوي الصور يوم نقول واستبعد للفصل بين  
 العامل والمفعول بمثل كثيرة وقوا بني كثير وأبو عمرو  
 وعاصم في رواية محض وهمزة والكسائي وأبو عمرو  
 نقول بالنون وقوا نافع وأبو بكر وعاصم يوم نقول بالياء  
 التثنية والوقت فيها واحد عمل استلقت **حسن** من سر يد  
**كاف** وشكله غير بعيد **مفيضة تام** أن جعلت من سبدا  
 خبر ما قول مضوا نائب لقوله أو دخلوها أي من خشى الرحمن  
 يقال لهم ادخلوها وقد في القول جاز وكذا أن جعل سن

قال محمد بن يحيى عن علي بن الحسين  
وقال عليه السلام لا يكتفى بالعلم الا بالحق والبرهان  
فانما بالحجة من محمد كانه في الصور جائز الويد كاف وشله

بغير ما قول مضموناً حسب لقوله ادخلوها اي من خشي احسن  
يقول لهم ادخلوها وصدق القول جاء به كل الذي هو











السلطان لا يرضى وبقوله الله على كل مسلم الا ان يرضى قالوا وقت  
عليه وسلم بوعده **كان** فوجوا السبا والارض انه الحق ليس  
يرفع عليه عزاء من اذ نزل بالرفع لان مثل نعت الحق  
بانه قال الحق مثل نعتكم في هذه القصة تراحموا والكساوي  
وقرا ابن كثير ونافع وابو عمرو وابن عامر وحفص مثل  
ما ينصب مثل على الحال من الضمير في الحق او حال من نفس  
حق او هي حكمة بناء لما اضيف الي مبني بني كما بينت غير قوله  
لم يمنع الشر منها غير ان نطقته حكمة في غضون ذات او قال  
تنطقون **تام** المكرمين **جار** ان نصبه اذ يعقد وليس بوقت  
ان نصب حديث يتقد برهل اناك احد بتمام الواقع في وقت  
دخولهم عليه ولا يجوز نصبه بانك لا اختلاف الزمان بين  
وترا العامة المكرمين بالتحفيت وعكرمة بالسديد ونصب  
سلاما يتقد برهل اي سلاما سلاما وهو نعت ليعذر  
مخدوف اي قفا لواقولا سلاما لا بالقول لانه لا ينصب  
الاسلامه اسما الجمل هو قال ان عبدا له والمفرد المراد  
به لعظة هو يقال له ابراهيم والمفرد المراد به الجمل  
هو قلته نصيدة ويطعن ورفع سلام يتقد برعليكم سلام  
فقالوا سلاما **حز** ومثله قال سلام ثم يتقد ي قوم منكرون  
اي انتم قوم منكرون وهو **كان** ومثله سبار على استيفان  
ما بعده وليس بوقت ان عطف ما بعده على ما قبله  
فقر به اليهم **حز** ومثله تاكلون خبيثة **جار** ومثله لا تحت  
بفلم علم **كان** فضلك وجهها **جار** عظم **كان** ومثله  
قال ركب او تام عند اي حاتم العلم **تام** لم يزل **كان**

ولا وقت

ولا وقت من قوله قال السلام ان سارا الى السمرقند ولا يوقف على  
مخوضين لان بعده لام كي ولا على من طعن من مخوضين  
نعت مجازة كانه قال مجازة مسومة اي مسومة على اسم  
صاحبها ومن حيث كونه راوية مجوزة لغيره **كان** على استيفان  
ما بعده من المرتين **جار** مع العطف بالفتار اتصالا لغيره وانا  
جاز مع ذلك لكونه راوية من المسلمين **كان** الا لم **تام** كسار  
القصة سبار **جار** ومثله او يحبون مليم **تام** على استيفان  
ما بعده العظم **جار** كالريم **كان** حين **جار** ينظرون **كان** ومثله  
مقصود لم يقرأ وقوم نوح بالنصب بفعل مضمر اي واهلنا  
قوم نوح وليس بوقت ان عطف على مفعول فاعذناه او عطف  
على مفعول فنبذناهم او عطف على مفعول فاذنهم الصاعقة  
او خبر على محل وفي عمود ومن حيث كونه راوية مجوزة  
الاخوان وابو عمرو وقوم نوح بحر الميم عطف على عمود فعل  
قواتهم لا يوقف على حين ولا على ينظرون ولا على منقرين  
لان الكلام متصل ولا ينقطع بضمير عن جسر والماتون  
بالنصب من قبل **جار** فليعلم باليد **جار** ورسوا يا سيد  
بيان بعد الالف كما ترى لموسعون **كان** فربناها **جار**  
المكذوبون **تام** تذكرون **كان** ومثله الى الله وكذا امين وكذا  
الهاضرون وكذا امين الثاني كذلك **الكني** والخاف في محمل  
رفع اي الامر كذلك فالشبه من تمام الكلام فالكاف غير  
مبتدأ مخدوف او في محل نصب اي مثل تكذيب قولك اياك  
مثل تكذيب الامم السابقة لا يبيهاهم ولا يجوز نصب  
الكان باني لانها ليست متصلة بشي بعده لان ما

٢٩٧







المعنى وهو انما الذي احتواها واما ما في قوله **تعالى** **يا ايها الذين آمنوا** **لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل** **والقائلون**  
 على غير ذلك الحق انهم قد اختلفوا في معنى **تعالى** **يا ايها الذين آمنوا** **لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل** **والقائلون**  
 وكذا انما يشهدون على استحقاق ما بعده وليس يوقف ان جعل  
 في الآية معنى مستلزما **تعالى** **يا ايها الذين آمنوا** **لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل** **والقائلون**  
 يشهد الوفاء شفعين **تعالى** **يا ايها الذين آمنوا** **لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل** **والقائلون**  
 استباق ما بعده وليس يوقف ان جعل ما بعده متصلا  
 ودخلا في القول ندعوه **تعالى** **يا ايها الذين آمنوا** **لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل** **والقائلون**  
 اعلم انكم قد عاصم وصرة واني عمرو واني عمرو وليس يوقف ان  
 قراءه بفتحها وصونا فاع والكتاب لان انه موضع نصب  
 متعلق بما قبله والمعنى لانه الرحيم **تعالى** **يا ايها الذين آمنوا** **لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل** **والقائلون**  
 قبله **تعالى** **يا ايها الذين آمنوا** **لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل** **والقائلون**  
 لا يبدى بالاستغناء قال الخليل جميع ما في هذه السورة من  
 ذكرا ما استغنى عنهم وليس حرف عطف وذلك خمسة من حرف  
 المتون **تعالى** **يا ايها الذين آمنوا** **لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل** **والقائلون**  
 ولا يؤمنون **تعالى** **يا ايها الذين آمنوا** **لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل** **والقائلون**  
 كالجناد ولا يؤمنون ولا يؤمنون كالجناد **تعالى** **يا ايها الذين آمنوا** **لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل** **والقائلون**  
 ولا يؤمنون **تعالى** **يا ايها الذين آمنوا** **لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل** **والقائلون**  
**تعالى** **يا ايها الذين آمنوا** **لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل** **والقائلون**  
 والتقدير بربك وليست للاضراب المحض لانه يلزم علم الحال  
 وهو نسبة البناء له سبحانه ونفاة الله عن ذلك فلو البتة  
 المبين **تعالى** **يا ايها الذين آمنوا** **لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل** **والقائلون**  
 المكيه **تعالى** **يا ايها الذين آمنوا** **لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل** **والقائلون**  
 لان جواب الشرط لم يأت بعد وهو يقولوا منكم **تعالى** **يا ايها الذين آمنوا** **لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل** **والقائلون**

على يوم

على يوم من يومهم لانهم لا يعرفون ما فيهم **تعالى** **يا ايها الذين آمنوا** **لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل** **والقائلون**  
 بالاضافة لم يقطع من يوم خلاص ما تقدم به قوله يومهم  
 يرون في غافروهم هم على النافية الدار يا غافرا فبما فيها  
 كلمتين يوم كلمة وهم كلمة كما تقدم يصحون **تعالى** **يا ايها الذين آمنوا** **لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل** **والقائلون**  
 بقدر وليس يوقف ان جعل بدلا ما قبله **تعالى** **يا ايها الذين آمنوا** **لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل** **والقائلون**  
 دون ذلك الا في وصلة لا يعملون **تعالى** **يا ايها الذين آمنوا** **لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل** **والقائلون**  
 الامر وليس يوقف ان عطف على ما قبله من تقوم **تعالى** **يا ايها الذين آمنوا** **لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل** **والقائلون**  
 اليوم **تعالى** **يا ايها الذين آمنوا** **لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل** **والقائلون**  
 فانه قوي بالكسر والعطف مع ما تقدم **سورة** **تعالى** **يا ايها الذين آمنوا** **لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل** **والقائلون**  
 الاوله عند سدة المنتهى فدين كلهما مثالا ثمانية وستون كلمة  
 وهو في الف واربعماية وخمسة احرف ايها الهدي او اتيان  
 وتون اية **تعالى** **يا ايها الذين آمنوا** **لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل** **والقائلون**  
 وقال الاضطر وكثيره الوقف وما ينطق عن الهوى لان وما ينطق  
 عن الهوى داخل في القسم واقع عليه وهو **تعالى** **يا ايها الذين آمنوا** **لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل** **والقائلون**  
 ما بعده مستانفا وليس يوقف ان يقول انهم لا من قوله  
 ما قبل صاحبكم وجاز البدل لان ان يعني ما فكان القسم  
 وقع عليه ايضا وعلى هذا وقف من اول السورة الى هذا  
 الموضع والتقدير والتم اذا هو ما هو الاوحي يوحى ويصير  
 ان هو الاوحي يوحى داخل في القسم وهو المختار عند الاحكام  
 يوحى **تعالى** **يا ايها الذين آمنوا** **لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل** **والقائلون**  
 ذو سورة **تعالى** **يا ايها الذين آمنوا** **لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل** **والقائلون**  
 كذا عند بعضهم فتبين استوي جويلا وهو كذا وقيل بالعكس  
 وهذا الوجه الثاني انما يفسر على قول الكوفيين لان فيه العطف

٢٩٦





على انه بعد الوقوع المتصل من غير توليد ما انفصل والعزى ان  
 في قوله استوي مع قوله بالافتقار الاعلى وهو ضعيف وعنده الرخصة  
 على ان يستوي ويحذف ان قيل وهو مبتدأ وبالافتقار خبر الاعلى  
**كاف** الذي جاز او ادنى **حز** ما هو **كاف** ومثله ما راى وكذا  
 ما يربى نزلة اخرى ليس بوقت لان قوله عند سيرة المشتري  
 ظنن الروية ومثله في عدم الوقت الماوي لان اذ يعني ظرف  
 لما قبله ما يعني **كاف** ومثله وما طفي الكبري **تام** العزى ليس  
 بوقت لان ومثله منصوب بالعطف على العزى وروى ما قبله  
 بالواو كما ترى الاخرى **حز** وقيل تام للابتداء بالاستفهام الكاف  
 وله الاثنى **كاف** ومثله ضميرى وقيل تام قرأين كثر ضميرى  
 بجملة سالمة والباقيون بيا مكانها ومعنى ضميرى جارية  
 فقراءة العامة من صار الرجل الشئ بصورة غيره  
 صوراً اذا فعله على غير الاستقامة ويقال صار به صورة  
 ما لم ينعصه ظمناً وهو ذاك او استدل الاخفش على لغة  
 الممن فان شئتاً شئتاً وان تعبت فبها مكن منقوض وانكراهم  
 وابادكم **حز** ومثله من سلطان وما يتوي الانفس **تام** الهدى  
**كاف** على استئناف ما بعده وليس بوقت ان جعل ما بعده  
 متصلاً بقوله وما يتوي الانفس اي بل اللانسان ما يعني  
 اي ليس الاشياء بالتمني بل الامور لغة ما عني **كاف** والاولى  
**تام** ومثله ويرضى تشبيه الاثنى **كاف** من علم جاز لا الظن  
**حز** ومثله من الحق شياً الحياة الدنيا **كاف** ومثله من العلم  
**كاف** من استدي **تام** وما في الارض **تام** عند اي جازم على ان  
 اللام متعلقة بمحذوف تقديره فهو يعمل من شياً ويهدي

من باب

بلغت على اصل

من باب الجري الذي سار ما قبله وقال السدي  
 للضمير الذي في فاعله ابراهيم جاز ما قبله  
 ليس بوقت لان ما بعده يدل ما قبله الا ان  
 لا شئاً متقطع لانهم يدخل تحت ما قبله وهو ضمير  
 الذنوب وقيل متصل لان ما بعده متصل بما قبله والعزى  
 عند المفسرين ان ذلك واسع المغزى من اني اللهم واسم  
 المغزى **تام** ولا يوقف عليهم ولا على من الارض اسم استقام  
 انفسكم **حز** ما قبله بين اني **تام** والذي **كاف** ومثله فهو يري  
 باي صنف موسى **حز** عند نافع وقال الاخفش وابراهيم الذي  
 وفي **كاف** على استئناف سوال كان قاصلاً قال وما في صحتها  
 فاجيب الاستزواررة وروى اخرى وجاز ان جعل ما بعده  
 تدل من ما في قوله في صنف وكذا الوقت ان جعل ما بعده  
 في محل نصب والعاقل فيه ثبناً فعلى هذين التقديرين  
 لا يوقف على وفي قر العامة وفي تشديد الفاء وقراء  
 سعد بن جبيرة وغيره وفي تحقيقها وحضر هذين التفسيرين  
 قيل ان ما بين نوح وابراهيم كانوا ياخذون الرجل بابنه  
 وابنه وابنه وخاله واول من خالفهم ابراهيم عليه السلام  
 ون شريعة ابراهيم الى شريعة موسى عليه السلام كانوا  
 ياخذون الرجل جبراً به غيره ولا يوقف على شئ من اواخر  
 الايات اختياراً من قرعة الى ما عني وذلك في ثلاثة عشر  
 موضعاً لاتصال الايات وعطف بعضها على بعض فلا يوقف  
 على اخرى ولا على ما سوي ولا على يري ولا على الاولى ولا  
 على السهي وان جعلت كل موضع فيه ان معه مبتدأ محذوف

يعزى لا وقت من ان  
 ما في صنف موسى  
 جاز ما قبله  
 ليس بوقت لان ما بعده  
 يدل ما قبله الا ان  
 لا شئاً متقطع لانهم  
 يدخل تحت ما قبله وهو  
 ضمير الذنوب وقيل متصل  
 لان ما بعده متصل بما  
 قبله والعزى عند المفسرين  
 ان ذلك واسع المغزى من  
 اني اللهم واسم المغزى  
 تام ولا يوقف عليهم ولا  
 على من الارض اسم استقام  
 انفسكم حز ما قبله بين  
 اني تام والذي كاف  
 ومثله فهو يري باي صنف  
 موسى حز عند نافع وقال  
 الاخفش وابراهيم الذي وفي  
 كاف على استئناف سوال  
 كان قاصلاً قال وما في  
 صحتها فاجيب الاستزواررة  
 وروى اخرى وجاز ان جعل  
 ما بعده تدل من ما في قوله  
 في صنف وكذا الوقت ان جعل  
 ما بعده في محل نصب والعاقل  
 فيه ثبناً فعلى هذين التقديرين  
 لا يوقف على وفي قر العامة  
 وفي تشديد الفاء وقراء  
 سعد بن جبيرة وغيره وفي  
 تحقيقها وحضر هذين التفسيرين  
 قيل ان ما بين نوح وابراهيم  
 كانوا ياخذون الرجل بابنه  
 وابنه وابنه وخاله واول من  
 خالفهم ابراهيم عليه السلام  
 ون شريعة ابراهيم الى شريعة  
 موسى عليه السلام كانوا  
 ياخذون الرجل جبراً به غيره  
 ولا يوقف على شئ من اواخر  
 الايات اختياراً من قرعة الى  
 ما عني وذلك في ثلاثة عشر  
 موضعاً لاتصال الايات وعطف  
 بعضها على بعض فلا يوقف  
 على اخرى ولا على ما سوي ولا  
 على يري ولا على الاولى ولا  
 على السهي وان جعلت كل موضع  
 فيه ان معه مبتدأ محذوف

Copyrighted material











في الحديث

[illegible]



كان الدين في الدنيا كاديه ولا ان احسنت او اذنت  
 الخوض في كل يوم في كاديه ولا ان احسنت او اذنت  
 من الاول ليس بوقت ان يظن ان كاديه ولا ان احسنت  
 الحال من الواقة كاديه القوم بافعالهم السيئة الى الله  
 ورافعة لهم بالعالم المستند الى الجنة ومثله في عدم الوقوف  
 ايضا اذا لم يرب او الامم مستند او الله الساتر غير حلي في  
 من نصب خافضة رافعة اي اذا وقعت الرافعة خافضة رافعة  
 في هذه الحالة ليس بوقت كاديه وكان لمن نصب خافضة رافعة  
 على المذبح يفعل مقدرا تقول جاني عذابي العاقل وانست  
 تمدحه وكلمني ربي العاقل تدننه ولا يوقف عار جارا ولا على  
 بشا ولا على شئت لان العطف صيرها كالشي الواحد رافعة  
**جاء على القوم** اي رفع عطف رافعة ونصبها واذا الاولى  
 شرطية وجوابها الجملة المصدرية بليس ارجوا بها محذوف  
 تقديره اذا وقعت الرافعة كان كيت وكيت ثلاثة **حس** وقيل  
 كان ثم نشر الثلاثة فقال فاصحب الميمنة ما اصحب الميمنة  
 كانه يعظم امرهم في الخير وازار ارجوا ثم تنبأ لاهل الكوفة  
 ان تكون ما فعله فكانه قال فاصحب الميمنة اصحب الميمنة  
 كما قال والسائقون السابقون وذلك غلط يبين لانه كلام لا فائدة  
 فيه لانه قد علم ان اصحب الميمنة هم اصحب الميمنة وهم عند  
 اصحب الشيعة كذا قاله بعض اهل الكوفة وهو في العربية  
 جازمهم اذا التقدير فاصحب الميمنة بوزن انديا بالاقوال  
 الصالحين هم اصحب الميمنة في القصة او المراد بالميمنة من  
 يقعون كتبهم يا ايها اصحب الميمنة اي هم المقدسون

كان المعنى

كان الدين في الدنيا كاديه ولا ان احسنت او اذنت  
 الخوض في كل يوم في كاديه ولا ان احسنت او اذنت  
 من الاول ليس بوقت ان يظن ان كاديه ولا ان احسنت  
 الحال من الواقة كاديه القوم بافعالهم السيئة الى الله  
 ورافعة لهم بالعالم المستند الى الجنة ومثله في عدم الوقوف  
 ايضا اذا لم يرب او الامم مستند او الله الساتر غير حلي في  
 من نصب خافضة رافعة اي اذا وقعت الرافعة خافضة رافعة  
 في هذه الحالة ليس بوقت كاديه وكان لمن نصب خافضة رافعة  
 على المذبح يفعل مقدرا تقول جاني عذابي العاقل وانست  
 تمدحه وكلمني ربي العاقل تدننه ولا يوقف عار جارا ولا على  
 بشا ولا على شئت لان العطف صيرها كالشي الواحد رافعة  
**جاء على القوم** اي رفع عطف رافعة ونصبها واذا الاولى  
 شرطية وجوابها الجملة المصدرية بليس ارجوا بها محذوف  
 تقديره اذا وقعت الرافعة كان كيت وكيت ثلاثة **حس** وقيل  
 كان ثم نشر الثلاثة فقال فاصحب الميمنة ما اصحب الميمنة  
 كانه يعظم امرهم في الخير وازار ارجوا ثم تنبأ لاهل الكوفة  
 ان تكون ما فعله فكانه قال فاصحب الميمنة اصحب الميمنة  
 كما قال والسائقون السابقون وذلك غلط يبين لانه كلام لا فائدة  
 فيه لانه قد علم ان اصحب الميمنة هم اصحب الميمنة وهم عند  
 اصحب الشيعة كذا قاله بعض اهل الكوفة وهو في العربية  
 جازمهم اذا التقدير فاصحب الميمنة بوزن انديا بالاقوال  
 الصالحين هم اصحب الميمنة في القصة او المراد بالميمنة من  
 يقعون كتبهم يا ايها اصحب الميمنة اي هم المقدسون

Copyrighted material



[illegible]

103

ان العرب تتبع النظم في الكلام  
 لا يقولون شيئا من قولهم  
 يا جزلان ارجع ينفرد احده به السمع وهو سميع فليكن  
 على بروية النظم كقول الشاعر  
 اذا ما الغايات برز ذروها وزحسن الجواب والعيون  
 فاتبع العيون الجواب وقوى التقدير وتخلص العيون الى آذان  
 لايتال يطان بالخور غير انه حسن مطعنا على فيه بجان  
 وان كان مخالفا المعنى ولا يوقف على عين لان قوله كاشال من  
 نفي عين والكاذب زائف كانه قال وخور عين اسأل النول  
 الكون والكنوز **جزلان** جزا يصح مفعولا له اي الجزا ويصح  
 مصدر اي جزوا جزا او جزياهم جزا وليس يوقف ان ندب  
 ما قبله **يعلمون** **كاف** في الجزاء وكلمة ولا يوقف في ثانيا حرف  
 الاستثناء **سلما** **كاف** ومثله ما احكام البيت  
 ولا يوقف من قوله في سد اليسر فوعة **فلا** يوقف على مفعول  
 ولا على منصوب **ولا** على مبدوء **ولا** على مستكبر **ولا** على  
 مفعول لان المعنى صير ما كان كذا الواحدة مفعولة **فلا**  
 ولا يوقف من قوله انا انشأتهن او قوله لا محلب العيون فلا يوقف  
 على انشاء لان العا ولا على افعال ولا على انشاء **فلا** يوقف  
 الموردين لا محلب العيون **فلا** ومثله **فلا** من الاضمر ما احكام  
 المثال **فلا** ولا يوقف من قوله في السمع او قوله ولا كرهم  
 لان قوله في السمع فليكن ما قبله **فلا** يوقف على ما قبله











































[illegible]

میں نے

قاعدة في المصنف على أبي

من رخص الله في نفسه الأولوية لغيره في كل شيء أو المعنى هو أن  
 لا يتبعن يوم يحكم في هذا اليوم فتجاءلن على حصة الجاهل  
 يوم القيامة **تأم** خذ نافع وتسمى من الخلق من المذنبين  
 لأنه يقر في السجل الجنة أفضل النار ويعود فيه  
 كثرت طاعته من كثرت معاصيه **أبدا** **كاف** العذر  
**تأم** باليتا ليس يوقد لأن جنود الذين لم يات بعد طاعة  
 فيها **كاف** المصير **تأم** بأذن الله **حسن** وتأم عند أبي حاتم فلقه **كاف**  
 عليهم **تأم** وأطعوا الرسول **كاف** للابتداء بالشرط المبين **تأم** لأهوا  
**حسن** المؤمنون **تأم** ومثله فاحذروهم وكذا اغفروا رحيم **فتنة**  
**كاف** عظيم **تأم** روي أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه لقي حذيفة  
 بن اليمان يومئذ فقال له عمر كيف أصبحت يا حذيفة فقال أصبحت  
 أحب الفتنة وأكره الحق وأقول ما ليس بمخوف وأصلي بغير  
 وضوء وأشهد بعالم أروني في الأرض ما ليس لله في السما فغضب  
 عمر فبقي حذيفة ونزكه فاقبل على بن أبي طالب رضي الله عنه  
 ثم أثار الغضب في وجه عمر فقال له غلي ما بغضبك يا أمير  
 المؤمنين فقصر عليه ما جري له مع حذيفة فقال علي صدق  
 حذيفة اليس أنه قال أحب الفتنة أصبح يحب المال  
 والولد قال تعالى إنما أموالكم وأولادكم فتنة وذكره الموت  
 وهو حق ويقر القرآن وهو ليس بمخوف ويصلي على النبي  
 صلى الله عليه وسلم على غير وضوء ويشهد أن لا إله إلا الله وهو  
 لم يره ولم يه في الأرض زرجية ويبشرون وليس لله تعالى روحه  
 ولا يبشرون ما استطعت **حسن** لنفسه **تأم** للابتداء بالشرط  
 الغلو **كاف** عليهم **تأم** أن جعل عالم مبتدا وقوله العزيز

حدیث عظیم

بما علمت **ميسير تام** انزلنا **كاف خبير كاف** ان نصب يوم بمقتدر  
وقيل ليس بوقت لان قوله يوم يحكم ظن لما قبله تلاوت























افقروا

في كتابه **كاف** ولا يوقف على فعله ولا على متاوه ولا على  
 ذراعها بل جميع اهل النار في تلك السلسلة وقال كعب  
 الامبار لو جمع حديد الدنيا ما عدل حلقة منها سبعون  
 ذراعاً بذراع الملك فاسلكوه **كان** ولا يوقف على العظم  
 لعطف ما بعده على ما قبله ولا على غسطين لان ما بعده  
 المسكين **كان** ولا يوقف من قوله فليس له اليوم الى الخطيئون فلا  
 يوقف على جميع لعطف ما بعده على ما قبله ولا على غسطين  
 لان ما بعده صفة له فلا يفصل بين الصفة والوصف  
 بالوقف المخلون **كاف** ووقف بعضهم على فلا رد الكلام  
 الشركين ثم يتندي اقسام ووصله اذني وان كان له معنى  
 ولا يوقف على وما لا يتصور لان جواب القسم لم يات بفقد  
 وهو قوله انه لقول رسول كريم وكريم **كاف** ومثله يقول  
 شاعر وكذا اما تؤمنون ومثله يقول كاهن وكذا ما تذكرون  
 وانتصب قليلا فيها بفعل مضراي اياكم وتذكركم معذومان  
 او انتصب قليلا على انه صفة لصدر محذوف اول زمان  
 محذوف اي تؤمنون ايانا قليلا وزمانا قليلا وكذا يقال  
 في قليلا ما تذكرون وما يجمل ان تكون نافية فينبغي ايمانهم  
 بالكلية ويجمل ان تكون تصديقية فيتنصف بالقللة قرأ ابن











الى الله تعالى وسماحه به بان كان ينفذ الموت كسروا كان يعلم ان  
 ذلك هو المراد في قوله تعالى عطفه وحيلته وسماحه به بان كان  
 عطفه وحيلته بان كان المرحوم اذا كان المرحوم بان كان المرحوم  
 او ملكه او قد اراد **كاف** وشططا ورعقا او عدا وسهبا ورصدا  
 ورشدا او قد اراد صرعا ورعقا ورشدا وكلها وتكون كافة  
 وخصا **جانز** غدا قال ليس بوقت لتعلق اللام لتعنيهم فيه **تام** للابتداء  
 بالشرط ومثله صعدا على قراءه من قرا بكر المزة وليس بوقت  
 لمن فقهها عطفها على ما قبلها اي فلا تدعوه مع الله احدا لان الساجد لله  
 احدا **كاف** لمن قرا بان الله بالكسر وليس بوقت لمن عطفه على وان الساجد  
 لبدا **حسن** ادعوا في ليس بوقت لاستان ما بعده **كاف** احد  
 ومثله رشدا من الله احد ليس بوقت لاستان ما بعده **كاف** احد  
 ليس بوقت للاستشنا ورسالة **تام** للابتداء بالشرط ومثله ابدا  
 ان عطفه حتى يحدوف او جعلت حرف ابتداء يصلح ان يبيد ما قبله  
 والخبر ومع ذلك فيها معنى الغاية فهي متعلقة بقوله كيد اي يكون  
 متظاهرين حتى اذا ارادوا العذاب فسيعلمون عند حلوله من ضعف  
 ناصرا واكل عددا وعددا **كاف** ومثله امدا ان وضع عالم الغيب  
 خبر مبتدأ محذوف اي هو عالم وليس بوقت ان جعل فتا الزنى او بدلا  
 منه ولا يوقف على من رسول للاستشنا ومنهم من جعل الابعقني الوار  
 وان التقدير فلا يظهر على غيبه احدا ومن ارتضى من رسول فانه  
 يسلك قاله الممداني وهو ينبغي ان يطلع المرسى على غيبه  
 لان غيبه مفرد مصان فيعلم كل فرد فرد من المخارقات اذ  
 الغيوب كلها لم يطلع عليها من خلقه وهو مخالف للآية ومعارض الآية

عليه

على الله تعالى وسماحه به بان كان ينفذ الموت كسروا كان يعلم ان  
 ذلك هو المراد في قوله تعالى عطفه وحيلته وسماحه به بان كان  
 عطفه وحيلته بان كان المرحوم اذا كان المرحوم بان كان المرحوم  
 او ملكه او قد اراد **كاف** وشططا ورعقا او عدا وسهبا ورصدا  
 ورشدا او قد اراد صرعا ورعقا ورشدا وكلها وتكون كافة  
 وخصا **جانز** غدا قال ليس بوقت لتعلق اللام لتعنيهم فيه **تام** للابتداء  
 بالشرط ومثله صعدا على قراءه من قرا بكر المزة وليس بوقت  
 لمن فقهها عطفها على ما قبلها اي فلا تدعوه مع الله احدا لان الساجد لله  
 احدا **كاف** لمن قرا بان الله بالكسر وليس بوقت لمن عطفه على وان الساجد  
 لبدا **حسن** ادعوا في ليس بوقت لاستان ما بعده **كاف** احد  
 ومثله رشدا من الله احد ليس بوقت لاستان ما بعده **كاف** احد  
 ليس بوقت للاستشنا ورسالة **تام** للابتداء بالشرط ومثله ابدا  
 ان عطفه حتى يحدوف او جعلت حرف ابتداء يصلح ان يبيد ما قبله  
 والخبر ومع ذلك فيها معنى الغاية فهي متعلقة بقوله كيد اي يكون  
 متظاهرين حتى اذا ارادوا العذاب فسيعلمون عند حلوله من ضعف  
 ناصرا واكل عددا وعددا **كاف** ومثله امدا ان وضع عالم الغيب  
 خبر مبتدأ محذوف اي هو عالم وليس بوقت ان جعل فتا الزنى او بدلا  
 منه ولا يوقف على من رسول للاستشنا ومنهم من جعل الابعقني الوار  
 وان التقدير فلا يظهر على غيبه احدا ومن ارتضى من رسول فانه  
 يسلك قاله الممداني وهو ينبغي ان يطلع المرسى على غيبه  
 لان غيبه مفرد مصان فيعلم كل فرد فرد من المخارقات اذ  
 الغيوب كلها لم يطلع عليها من خلقه وهو مخالف للآية ومعارض الآية

الكلام







محمّد بن عبد الله

لم يأت وصوفهم لاحدي الكبرجواب القسم

ماتر

بالجملة وليس في قوله ما أنزل من قوله لا تستغفروا عادة الجاء في  
 جملة من وعينه الأولى في حمله بآية لا تحسبوا أن الله لا يعلم  
 ما في قلوبكم أيها الذين آمنوا حتى تهلكوا بالذنوب أيها  
 الذين آمنوا لا تستغفروا إذا أراد بهم المسلمون المغانم أو الغنائم  
 والرواديم الأطفال أو الملائكة عن المجرمين **سورة** **الحجرات**  
 قبله ولا وقف من قوله قالوا لم نك من المصلين إلى العباد ولا  
 يوقف على المصلين ولا على المسكين ولا على الخائضين ولا على  
 يوم الدين لأن العطف صيرها كالشي الواحد البقي **كاف**  
 ومثله الشفيعين معرفتين ليس يوقف لتعلق التشبيه بها  
 قبله ومثله في عدم الوقف مستغفرة لأن الجملة بعده صفة  
 لما قبلها من قسوة **كاف** ومثله من شره وقيل كلا على أنها  
 للرد على معنى أن الكفار لا يعطون الصفح التي أرادوها  
 ثم استأنف بل لا يخافون الآخرة وإن جعلت فلا معنى إلا  
 التي للتشبيه حسن الابتداء بها الآخرة **كاف** ومثله تذكرة  
 وكذا ذكره وكذلك إلا أن يثا الله آخر السورة **تأم**  
**سورة القيمة حكيمة** أربعون آية وكلها مائة  
 وخمس وستون كلمة وحروفها ستمائة وأثنان وخمسون  
 حرفا اختلف في لا يقبل رأية شهيد اللقي وتنبها  
 من أول الأمر على أن القسم به نفي وأنا جاز أن تلي في أويل  
 السور لأن القرآن كله كالسورة الواحدة وتويدة زيادتها  
 قراء قبل والبري لأقسم بحذف الالف جوازاً للقسم  
 مقدراً والله لأقسم وأقسم الحال ولذلك لم تأت نون  
 التوكيد وقوم مذعوب الكوفيين وأما البصريون فلا يجيزون







لا يرفع من قوله ألم بك إلى والاني لا تاق الكلام بعض  
 بعض فلا يوقف على شيء لأن ثم هنا ترتيب الفعل  
 فليس يوقف سوا قروي تني بالفوقية أو بالتحسية لكن من قرأ  
 بالتحسية أخرجه على المي ومن قرأ بالفوقية أخرجه على النظم  
 فراجع من مي بالتحسية والباقيون بالفوقية ولا يوقف  
 على فسري لكان القاء والاني **كاف** لا تبدأ بالاستفهام  
 آخر السورة **تام ٥ سورة الانسان ملكية** أو مدنية  
 احدى وثلاثون آية اجماعاً وكلها ما يثنان واثنتان واربون  
 كلمة وحروفها الفذ واربعه ومسون حرفاً وفيها ما يشبه  
 الفواصل وليس معه وة اجماعاً خمسة مواضع السبيل وسكينا  
 وبيئهما ومخلدون ورايت نعيماً مذكور **الاف** اسماج **عن** عند  
 بعضهم ويتكلمه جواب بعد سوال سائل قال كيف كان خلق  
 الانسان فقال يتكلمه اي تخبره فجعلناه سميعاً بصيراً وقال  
 جمع اسماج يتكلمه وقال اخرون الوقت آخر الآية على التقديم  
 والتأخير اي جعلناه سميعاً بصيراً **البيتلية** وهو الكافي والاشج  
 الاخطا واحدها شج **بنتعنا** او شج **كعذل** وأعدال  
 او شج كسريه واشراق قاله أبو الأعداى قال الزمخشري  
 وشجته ونزجه بمعنى والمعني من نطفة أمتزج بها المان

قال السهري

[illegible]









في قوله لا يوفى صلته الآية الأولى  
فانما هو على ما في الآية الأولى من قوله لا يوفى  
صلى الله عليه وسلم ما وعد به من الجنة ولا يجوز  
أن يكون عطفه على مَنْ أَوْ يَدْخُلُ مِنْ بَشَائِرِ رَحْمَتِهِ وَيَدْخُلُ  
الظالمين أو وعدة الظالمين أعدائهم وتأم على قراء الحسن والظاهر  
بالرفع آخر السورة **تأم** سورة والمرسلات مكية  
حسون آية باتفاق كلمها مائة وأحدى وثمانون كلمة وهو قولها  
ثمانمائة وستة وعشرون حرفاً ولأوقف من أولها إلى قوله لواقع  
لا يجعل الجواب بالفتحة فلا يوقف على عرفاء ولا على عصفاً ولا على  
نشرأ ولا على فرقاً ولا على نذرأ لواقع **تأم** ولأوقف من قوله  
فإذا النجوم طمست إلى أجلت أن جعل مع قوله ليوم الفصل فعدل  
محمد وقد تقديره أجلت ليوم الفصل فتكون اللام الأولى التي  
في قوله لا ي يوم صلة للفصل الظاهر والثانية جملة للفعل  
المضارع فجعلت اللام في ليوم الفصل تأكيداً لللام الأولى في  
لا ي يوم لم يحسن الوقف على أجلت وهذا على كون جواب إذا محذوفاً  
تقديره فإذا طمست النجوم وقع ما توعدون وإن جعل جواباً لها  
وبل يوم منذ لم يحسن الوقف إلى قوله للمكذبين قاله علي وعلمط  
على لأنه لو كان الجواب للزمته الفاعل كونه جملة اسمية ليوم  
الفصل **تأم** ومثله ما يوم الفصل وكذا المكذبين ومثله فيما يأتي  
في هذه السورة بعد كل جملة وعيداً للمكذبين بالويل في الآخرة  
كروية عشرة مواضع وليس تكرر لها تأكيد بل أتبع كل قصة

وَاللَّهُ أَعْلَمُ

الخاتمة

ومن ذلك ما كان ذكره كل موضع من القرآن من قبل الله  
 ما كان قبله ولا يكون بعده ما لم يكن قبله من الامور  
 والله المتكبر والذليل لا يأتى الا من قبله **قاف** في قوله  
 فمن قرأ من كتابه فليدرك الرغبت في الاستغفار ولا يلهي  
 لمن قرأه يسكن العين عطفاً على نطقه ومن قرأه  
 الفضة تحفياً كلمة باسمكم جازله الوقت على الاولين الذين  
**كاف** بالجرمين **تام** ولا وقت من قوله الم تخلقكم الى قول  
 فقد رانا لا يوقف مدين ولا على ملكين ولا على معلوم فقد رانا  
**كاف** القادرون **تام** ولا يوقف على كفا تالان احياء وامواتنا  
 منصوران بكفائنا وامواتنا **حصر** قرانا **تام** تكذبون **حسن**  
 على استيف ما بعده وليس بوقت ان جعل ما بعده متصلاً  
 بما قبله من اللمب **كاف** كالتصو ليس بوقت لتعلق التشبيه  
 بما قبله صفر **كاف** فيعذرون **كاف** وهو عطف على ولا يؤذن  
 اي لا يؤذن ولا يعذرون وليس بوقت ان جعل جواباً للشيء  
 اذ لو كان جواباً له لقال فيعذروا فليدرون **كاف** وعيون  
 ليس بوقت لعطف ما بعده على ما قبله مما يشبهون **كاف** لان بعده  
 اضمار القول اي يقال لهم كلوا واشربوا واثموا فعملوا المحسنين  
**تام** قليلاً فيلجأون مجرمون **كاف** ومثله لا يركعون اخر السورة  
**تام** سورة النبأ **متكدة** احدي واربعون اية في البصر  
 واربعون اية في عدة الباقي اختلافاً في عدة اياً قرأها  
 البصر كلها مائة وثلاثة وسبعون كلمة وخمسة  
 ستمائة وسبعون حرفاً ثم يتالون **حسن** عند بعضهم  
 ثم قال تعالى عن النبأ العظيم قوله عن النبأ العظيم معقول

المفصل الثاني ومثله ما يوم الفصل ولد المولد بغير وسلك فيها  
في هذه السورة بعد كل جملة وعيد للمكذبات بالويل لها الآخرة  
كما في قوله تعالى لم تذكرونها لو كنتم صادقين















انها تذكرة

[illegible]



[illegible]

ملا بوقف

فلا يوقف إلا في الواجب لا في المندرج ولا في المندرجين  
والاستدلال على أن جواب النفي في المندرجين هو  
بجوابه **تمام** العبد أن يثبت به في المندرجين  
فجاء في قوله **تمام** العبد بيمينه على  
بطلان ما في قوله **تمام** من أن كثير من المندرجين  
والباقيون بالصاد **رجيم** **تمام** تدعون **تمام** وأما  
ليس بوقف لأن قوله لم يثبت له بعض من قوله للعالمين بأعاده  
حرف الجر مان من شأنه أن يستقيم بعض العالمين أن يستقيم  
شأنه لم يثبت الاستقامة ويجوز أن يكون لمن شاعرا معقدا  
ومفعول شاعرا حذف وإن يستقيم مبتدأ آخر السورة **تمام**  
**سورة الأنعام** **ملكية** عشر آيات وكلها ثمانون كلمة  
وحروفها ثمانية وسبع وعشرون حرفا ولا وقف من أولها إلى  
قوله وأخرت فلا يوقف على انقطرت ولا على انشئت ولا على  
فجرت والوقف التام على نفس ما قدمت وأخرت لأنه جواب  
إذا ما عرك بربك الكريم ليس بوقف لأن العبد بعده نفت أو  
بدلته ويجوز القطع إلى الرفع أو إلى النصب وقد بين جبير  
والاعشى ما عرك فيحمل أن تكون ما استقهاية أو تعجبية  
ولا وقف من قوله الذي خلقتك إلى قوله ركبك وجوز بعضهم  
الوقف على فسواك لم يثبت فعد لك أي تؤسك وقيل  
عد لك من الكفر إلى الإيمان فوالكوديون فعد لك مخفيا  
والباقيون مشغلا ركبك **تمام** ووقف يحيى بن نصر المروزي  
عليها فلا يريد ليس كما عرفت به وخولف أنه لا يقتضي الوقف  
عليها بالدين **تمام** على استيفاء ما بعده وليس بوقف أن جعل



يَا هَدِي

[illegible]











في هذه الموقفة فترى من ان يكون العامل في يوم لقادر  
 قال واذا اتوا ليل المعنى وما يقتضيه من ان يكون العامل في يوم  
 جاز ان يكون العامل في يوم لقادر فترى من ان يكون العامل في يوم  
 في هذا اليوم كان في غيره فترى من ان يكون العامل في يوم  
 العامل في يوم رقيقه لانه قد فصل بين العمل وبين العمل  
 باجتناب وهو لقادر وبعضهم يفتنونه في الطريق  
**كاف** ولا تامل **تام** ولا يوقف على الجمع ولا على الصدع فترى  
**حز** بالهزل **احز** مما قبله كيد الثاني **جاز** لا يندب بالامر  
 مع الفاخر السورة **تام** **سورة الاعلان عز وجل**  
**مكية** تسع عشرة اية اجما على طه انتتان وسبعون  
 كلمة وحروفها مائتان واحدة وسبعون حرفا **الاعلان كاف**  
 وسموا الاعلان بالام الف كاتري ويجوز في الاعلان المرفوعة  
 لربك والنصب صفة لاسم ولا وقف من قوله الذي خلق قسري  
 الى اهو لانفعال الكلام بعينه ببعض احو **تام** ومعني  
 اهو اسود واهوي حال من الموعى ولا يوقف على فلا تنسى  
 للاستسنا الانا شأ الله **كاف** وان جعل الانا شأ الله مستثنى  
 من عتأ اهو فلا يوقف على اهو وما يخفى **تام** للسر **كاف**  
 ويجوز فذكر ولا يجمع بينهما وان بمعنى قد تم بتدري ان نفعت  
 الذكر اي قد نفعت الذكر ذكره ابن خالويه وهو غريب  
 ليس بوقف ان جعلت شرطاً الذكر **كاف** ومثله من يخشى  
 الكبري **جاز** لان لم لقرتب الامار ولا يجمع **تام** من تركي  
**جاز** فصل **تام** الدنيا **كاف** وايضا **تام** الاولى ليس بوقف لان قوله  
 صحف ابراهيم بدل من الصحف الاولى اخر السورة **تام**

وكل هذه



بائع متجالة على اصله

في هذه الموقفة فترى من ان يكون العامل في يوم لقادر  
 قال واذا اتوا ليل المعنى وما يقتضيه من ان يكون العامل في يوم  
 جاز ان يكون العامل في يوم لقادر فترى من ان يكون العامل في يوم  
 في هذا اليوم كان في غيره فترى من ان يكون العامل في يوم  
 العامل في يوم رقيقه لانه قد فصل بين العمل وبين العمل  
 باجتناب وهو لقادر وبعضهم يفتنونه في الطريق  
**كاف** ولا تامل **تام** ولا يوقف على الجمع ولا على الصدع فترى  
**حز** بالهزل **احز** مما قبله كيد الثاني **جاز** لا يندب بالامر  
 مع الفاخر السورة **تام** **سورة الاعلان عز وجل**  
**مكية** تسع عشرة اية اجما على طه انتتان وسبعون  
 كلمة وحروفها مائتان واحدة وسبعون حرفا **الاعلان كاف**  
 وسموا الاعلان بالام الف كاتري ويجوز في الاعلان المرفوعة  
 لربك والنصب صفة لاسم ولا وقف من قوله الذي خلق قسري  
 الى اهو لانفعال الكلام بعينه ببعض احو **تام** ومعني  
 اهو اسود واهوي حال من الموعى ولا يوقف على فلا تنسى  
 للاستسنا الانا شأ الله **كاف** وان جعل الانا شأ الله مستثنى  
 من عتأ اهو فلا يوقف على اهو وما يخفى **تام** للسر **كاف**  
 ويجوز فذكر ولا يجمع بينهما وان بمعنى قد تم بتدري ان نفعت  
 الذكر اي قد نفعت الذكر ذكره ابن خالويه وهو غريب  
 ليس بوقف ان جعلت شرطاً الذكر **كاف** ومثله من يخشى  
 الكبري **جاز** لان لم لقرتب الامار ولا يجمع **تام** من تركي  
**جاز** فصل **تام** الدنيا **كاف** وايضا **تام** الاولى ليس بوقف لان قوله  
 صحف ابراهيم بدل من الصحف الاولى اخر السورة **تام**

Copyright

University



[illegible]

علي دلال

هذا الذي قد اراه فكتب عليهم  
 الا وهو رقايا الانبياء في السماحة  
 وهو البناء على ما وجد عند قريش  
 يقال عاد الذين في ايام قريش  
 كانت في ايام ذات العام يعني  
 عاد ارم كبير بوقت لان ما بعده  
 مصر وقيام بكر العزة وفتح الراوي  
 وقرا المعز بعادة غير مصر و  
 بلدة على حد مضاف اي اهل ارم  
 العبادية اللغة من لم يحن جعل ارم  
 لانه جعل عاد اسم ابيهم وارم  
 منه ومن اضاف ولم يحن جعل اسم  
 انتهى في البلاد ليس بوقت لان  
 الي قوله سوط عذاب والوقف الذي  
 ولا يوقف على عاد ولا على قريش  
 في البلاد ولا على فاكروا فيها  
 الاشيا كالشي الواحد ان ربي  
 بعديا وكان انه كثير يقف عليه  
 ابو عمرو كلامه الموضعين تام  
 عليها في الموضعين لانه لا مقتضي  
**جاء** ومثله السكين وكذا اكلنا  
 الفوقية واليا التحنية وكذا  
 يكونون والمثلاثة بعده باليا  
 يكونون والمثلاثة بعده باليا







سید احمد علی خان

ومثله

ومما يلاحظه المفسرون في قوله تعالى ولا يؤقف على الآيات من قبلهم ولا يطردونهم من ديارهم الآية الأولى قال لا يؤقف على الآيات أي لا يعجزونهم عن فهمها ولا يحجبونهم عنها ولا يطردونهم من ديارهم أي من بلادهم ولا يخرجونهم منها  
والواقع عليه الالتزام بأنهم لا يؤقفونهم على الآيات بل يجعلونهم يتفكرون فيها ويقتضيهما أن يكونوا على ما هم عليه من غير أن ينزلهم عن منازلهم  
ثم قال على الأول قال لا يؤقف على آيات أول السورة إلى آخرها  
الأول لوجود المعنى في الدنيا ثم قال أذمع القرآن مع القرآن حتى  
في الآية لقوله في الحديث إن يغلب عشرين وعشرين والمواد بالمرق  
الفتوحات التي حصلت في حياته صلى الله عليه وسلم والثاني ما  
يقتضي بعد زمن الخلفاء ويؤيد ما في مصحف ابن مسعود  
من عدم التكرير والثاني مستأنف وعليه فيها إيمان والقو  
مكتوب الثاني هو الأول والسر الثاني غير الأول ومن قال  
لوقف على السر الثاني قال لأن إذا لم يجوابها التأنيصت  
الشروط من قال الوقت على ذكر لم أضرب الشرة ومعناه  
التقديم والتأخير كأنه قال فإذا فرغت فأنصب فإن مع  
العسري انتظرا بالعللا المهدي **سورة والتبركية**  
**أو مدنية** ولا وقف من أولها إلى تقويم فلا يؤقف على الآيات  
لأن لقد خلفنا جواب القسم فلا يفصل بين القسم وجوابه  
بالوقف تقويم قال أبو حاتم كان أن أراد بالإنسان جميع الناس  
وأن أراد به النبي صلى الله عليه وسلم وشم رده ربه يعني  
أباجمل كان الوقت على تقويم النبي لا محالة سافلين جا  
أن عني بالإنسان الكافر وأسفل سافلين المذكور من النار  
وليس بوقت أن جعل أسفل سافلين في معنى أدل العصر

منعتهن وما تود بهن وقولاً واثنين مثبتين مؤلفين  
وما لكون الاخر خير له من الدنيا وأنه سوف يعطيه ثوابه  
فأرى حاشاً مثله في هدي لتعداد النعم فاعني **كأن** ففهم **حاشاً**



من على ان اخبر به في الدنيا والآخرة  
والعشر من كل مائة من ثمرته  
وقال تعالى ايله الله  
بالسرور لا يهين ان لا يهين الله  
نظم الكلام وان يقع سلامه  
او سلام مبتدا وفي قاعله عند الاختصاص  
في عمل الوصف ويقتضيه جعل الكلام ضم على باذنه  
من كل امر ما بعده ومنهم من قال الوقت عند من اجاز فقد اذاجا  
سلام في اي من كل امر في سلام حتى مطلع الفجر اي تمتد الى طلوع  
الفجر **سورة البقرة** ملكية او مدنية ولا وقت من اولها  
الى البقرة لانها في الكلام بعينه ببعض ولا يوقف على الكتاب  
ولا على الشك لان من كان منصوب خبره ولا على من كان  
لان ما بعده من عمل به **البقرة** كاف ان رقع رسول خبره  
مخدوف وليس بوقف ان رقع بدلا من البقرة اما بدل الاشمال  
او بدل كل من كل على سبيل المبالغة جعل الرسول نفس البقرة او على  
حذف مضاف اي بيعة رسول مطهرة **جاءت قيمة تام** ومثله  
البقرة ولا وقت من قوله وما امروا الى الزكوة فلا يوقف على له الذي  
ولا على حنفا لان قوله ويقوموا الصلوة موضوعة نصب بالعطف  
على يعبدوا وحذف النون علامة للنصب فكانه قال لا يعبدوا  
ويقوموا الزكوة **صل القيمة تام** ولا يوقف على من لان خلد من  
حال من الضمير المستكن في الخبر خبر ان قوله في ثمارهم فيها **صل**  
وليس بوقف ان جعل اول الخبر انما عند من اجاز فقد اذاجا  
لان التثنية والتثنية كالتثنية الواحد ويستند بكون حكم على الكفار بامور

من على ان اخبر به في الدنيا والآخرة  
والعشر من كل مائة من ثمرته  
وقال تعالى ايله الله  
بالسرور لا يهين ان لا يهين الله  
نظم الكلام وان يقع سلامه  
او سلام مبتدا وفي قاعله عند الاختصاص  
في عمل الوصف ويقتضيه جعل الكلام ضم على باذنه  
من كل امر ما بعده ومنهم من قال الوقت عند من اجاز فقد اذاجا  
سلام في اي من كل امر في سلام حتى مطلع الفجر اي تمتد الى طلوع  
الفجر **سورة البقرة** ملكية او مدنية ولا وقت من اولها  
الى البقرة لانها في الكلام بعينه ببعض ولا يوقف على الكتاب  
ولا على الشك لان من كان منصوب خبره ولا على من كان  
لان ما بعده من عمل به **البقرة** كاف ان رقع رسول خبره  
مخدوف وليس بوقف ان رقع بدلا من البقرة اما بدل الاشمال  
او بدل كل من كل على سبيل المبالغة جعل الرسول نفس البقرة او على  
حذف مضاف اي بيعة رسول مطهرة **جاءت قيمة تام** ومثله  
البقرة ولا وقت من قوله وما امروا الى الزكوة فلا يوقف على له الذي  
ولا على حنفا لان قوله ويقوموا الصلوة موضوعة نصب بالعطف  
على يعبدوا وحذف النون علامة للنصب فكانه قال لا يعبدوا  
ويقوموا الزكوة **صل القيمة تام** ولا يوقف على من لان خلد من  
حال من الضمير المستكن في الخبر خبر ان قوله في ثمارهم فيها **صل**  
وليس بوقف ان جعل اول الخبر انما عند من اجاز فقد اذاجا  
لان التثنية والتثنية كالتثنية الواحد ويستند بكون حكم على الكفار بامور







[illegible]

الاعمال

لا بد من معرفة انقضاء الآية والحق في الآية لا يكون  
للمعنى آخر السورة **تأم** **سورة الفيل** **سورة الفيل**  
لنفي **سورة الفيل** **سورة الفيل** **سورة الفيل**  
في الجواز انما لم يزل في **سورة الفيل** **سورة الفيل**  
قد ورد في **سورة الفيل** **سورة الفيل** **سورة الفيل**  
**سورة الفيل** **سورة الفيل** **سورة الفيل** **سورة الفيل**  
بعده في **سورة الفيل** **سورة الفيل** **سورة الفيل** **سورة الفيل**  
وليس يوقف ان جعل بدل معروفة من نكوة قرا الاخوان وان  
عامر جمع بفتح ياء الميم والباءون بتخفيفها **سورة الفيل** **سورة الفيل**  
**كاف** على استئناف ما بعده وليس يوقف ان جعل حال اس  
فاعل جمع اخذه **تأم** لان كلاهما حرف روع وزجر عن  
مسبانه الفاسد هي بمعنى النفي اي لا يخلده ماله في الخطية  
**كاف** ما الخطية **الف** ما قبله ويبيد في نار الله بتعدي يوهي نار الله  
والوقف على الموقدة قبيح لان ما بعده صفة والصفة  
والوصف كالشي الواحد **الف** **سورة الفيل** **سورة الفيل**  
لان ما بعده صفة لنار الله قرا الاخوان وابوبكر عمه بصمتين  
آخر السورة **تأم** **سورة الفيل** **سورة الفيل** **سورة الفيل**  
فصل بين الاستئناف في تضليل ليس يوقف لعطف ما بعده  
على ما قبله ومثله في عدم الوقف ابا بيل لان الجملة بعد  
صفة وهكذا الى آخر السورة والاجماع على انها سورتان  
وان اللام في ليلاف في معنى التقجب والتعديرا عجا يا محمد لنفهم  
على قوس ليلافهم رحلة الشتاء والشتيف ولذلك فصل  
بين السورتين باليسلة وقبل لاوقف في سورة الفيل ولا في آخرها







الضمير

لعمري ان الله اراد ان يبين ان  
اي صواب وقيل هو عبارة عن الامور الشارعة  
والله مستلها واحد خبره وقد ايتى في الفصل وقيل الوصل  
اولي واستحقه جمع ومن وصل نوة اعمه ووجه الرصد  
ان جملة قوله الله الصمد يدل من الجملة الاولى وتتمه البيان  
ومقصود الجواب فيها كالشيء الواحد الصمد **كاف** على استئناف  
ما بعده ومثله لم يلد ولم يولد كذا وسمه بعضهم بالكافي ولعله  
لكونه من عطف الجملة والاقول له ولم يكن له كفوا احد يعطوف على  
ما قبله اخرها **ثم الفلق والناس** ليس فيها وقف دون  
اخرها وان وقعت على الركاية فحسن لما روي عن النبي صلى الله  
عليه وسلم انه كان يقرأ على رأس كل اية منها وسبب نزول السورة  
انه كان غلام من اليهود يخدم النبي صلى الله عليه وسلم فلم يزل  
به اليهودي حتى اخذ مشاطة رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم  
واشأن مشطه فاعطاه لليهود فسحقوا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم والذي توفي ذلك لم يدبر اعصم اليهودي ثم  
دشما يدير بني رزقي يقال لها ذروان فهو رسول الله صلى  
الله عليه وسلم واستقر شعر رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فكان يري انه ياتي النساء وما ياتيهن ويخيل اليه انه  
يفعل الشيء وما يفعله فيسمتاهن ذروان ثم ذات يوم اتاه













Copyright © King Saud University